

نومولود کے احکام

و
اسلامی نام

(مع حلیہ فضائل)



مصحف

منشی محمد رضوان

ادارہ خیران راولپنڈی

بسمہ تعالیٰ

www.E-IQRA.info

نومولود کے احکام

و

اسلامی نام

(مع حلقہ فضائل)

لڑکے اور لڑکی کی ولادت و کفالت اور پرورش کے فضائل و احکام
نومولود کے کان میں اذان دینے، نومولود کی تحنیک کرنے، نومولود کا نام تجویز کرنے
نومولود کے عقیقہ اور ختنہ وغیرہ کے مدلل و مفصل احکام اور حلقہ فضائل
نام تجویز کرنے سے متعلق اسلامی ہدایات و احکامات، اور اسلامی ناموں کی فہرست

تصنیف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی

نام کتاب:	نمونوں کے احکام و اسلامی نام
مصنف:	مفتی محمد رضوان
طباعہ اول:	شعبان ۱۴۳۱ھ جولائی ۲۰۱۰ء
صفحات:	۴۹۶
قیمت:	روپے

ملنے کے پتے

فون: 051-5507270	کتب خانہ ادارہ خفران: چاہ سلطان گلی نمبر 17 راولپنڈی، پاکستان۔
فون: 051-5771798	کتب خانہ شیدہ: مدینہ کلا تھ مارکیٹ، راجہ بازار، راولپنڈی
فون: 051-4830451	اسلامی کتاب گھر: خیابان سرسید، سیکٹر 2، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی
فون: 051-5461469	مکتبہ صفدریہ: دکان نمبر 6، المدد پلازہ، مصریال روڈ، چوہڑ چوک، راولپنڈی
فون: 051-5553248	الحلیل پبلشنگ ہاؤس: فضل داد پلازہ، اقبال روڈ، کمپنی چوک، راولپنڈی
فون: 0321-5123698	قرآن محل: اقبال روڈ، اقبال مارکیٹ، کمپنی چوک، راولپنڈی
فون: 042-7353255	ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔
فون: 0427228272	مکتبہ سید احمد شہید: 10-الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور
فون: 042-7232536	مکتبہ قاسمیہ: الفضل مارکیٹ ۷۷، اردو بازار، لاہور۔
فون: 051-2254111	ملت: پبلیکیشنز بک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد
فون: 041-8715856	مکتبہ الحارثی: جامعہ امدادیہ اسلامیہ، گلشن امداد، اسلام آباد
فون: 041-2601919	مکتبہ القرآن: رسول پلازہ، امن پورہ بازار، فیصل آباد
فون: 048-3226559	مکتبہ سراجیہ: بالقابل جامعہ منہاج العلوم، چوک سیتلا میٹ ٹاؤن، سرگودھا
فون: 061-4540513	ادارہ تالیفات و اشرفیہ: چوک فورہ، ملتان
فون: 061-4514929	ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون بوہڑ گیٹ، ملتان
فون: 021-2631861	دارالاشاعت: اردو بازار، کراچی۔
فون: 021-4856701	مکتبہ القرآن: دکان نمبر 30، گورو مندر علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی
فون: 021-5032020	ادارہ الحارث: احاطہ دارالعلوم کراچی
فون: 0992-340112	مکتبہ اسلامیہ: گامی اڈہ، ایبٹ آباد
فون: 091-2212535	مکتبہ سرحد: مخیر بازار، پشاور

فہرست

صفحہ نمبر ۴	مضامین ۴	شمار نمبر ۴
۷	تمہید	۱
۹	﴿ پہلا حصہ ﴾ نومولود کے احکام	۲
۱۰	﴿ مقدمہ ﴾ اولاد کے حصول کی فضیلت و اہمیت	۳
۱۱	اولاد کا حصول عظیم نعمت ہے	۴
۱۲	اولاد کا حصول مطلوب اور نکاح کے مقاصد میں سے ہے	۵
۲۴	اولاد پر بہت ثواب خرچ کرنے کی فضیلت	۶
۲۷	لڑکیوں کی پیدائش و پرورش کی فضیلت	۷
۳۵	بیٹے اور بیٹی کی ولادت پر مبارک باد	۸
۳۸	اولاد کے نیک عمل اور والدین کے لیے دعا کا اجر و ثواب	۹
۴۱	اولاد کے فوت ہونے پر فضیلت	۱۰
۵۱	خلاصہ	۱۱
۵۲	نومولود کے متعلق احکام اور ان کے فضائل	۱۲
۵۴	﴿ پہلا باب ﴾ نومولود کے کان میں اذان کے فضائل و احکام	۱۳
۷۰	﴿ دوسرا باب ﴾ نومولود کی غنچہ شیک کے فضائل و احکام	۱۴

۸۲	﴿تیسرا باب﴾ نومولود کے نام کے فضائل و احکام	۱۵
۸۷	﴿چوتھا باب﴾ عقیقہ کے فضائل و احکام	۱۶
//	عقیقہ کے سنت و مستحب ہونے کا ثبوت مع متعلقہ مسائل	۱۷
۹۹	عقیقہ کے مقاصد و فوائد	۱۸
۱۰۳	عقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں کے احکام	۱۹
۱۱۵	عقیقہ کا وقت	۲۰
۱۲۴	عقیقہ کے جانور کے ذبح اور گوشت وغیرہ کے احکام	۲۱
۱۳۷	﴿پانچواں باب﴾ بال منڈانے اور ان کے عوض صدقہ کے فضائل و احکام	۲۲
۱۴۷	﴿چھٹا باب﴾ ختنہ کے فضائل و احکام	۲۳
//	اسلام میں ختنہ کی اہمیت	۲۴
۱۵۱	ختنہ کے فوائد و منافع	۲۵
۱۵۳	ختنہ کی عمر	۲۶
۱۶۰	بچیوں کا ختنہ	۲۷
۱۷۵	﴿خاتمہ﴾ بچوں کی تعلیم و تربیت	۲۸

۱۸۹	﴿دوسرا حصہ﴾ اسلامی نام	۲۹
۱۹۰	اسلام میں نام کی اہمیت	۳۰
۱۹۱	اچھے نام رکھنے کا حکم	۳۱
۱۹۵	اچھے نام کون سے ہیں؟	۳۲
۲۰۴	بچے کا نام کب رکھا جائے؟	۳۳
۲۰۸	اچھے اور برے ناموں کے اثرات	۳۴
۲۱۵	ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام	۳۵
۲۱۶	(۱).....شرکیہ نام رکھنا	۳۶
۲۲۰	(۲).....اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا	۳۷
۲۲۹	(۳).....شیطان نام رکھنا	۳۸
۲۳۲	(۴).....غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام رکھنا	۳۹
۲۴۴	جگہوں کے بھی برے نام رکھنا منع ہے	۴۰
۲۴۸	(۵).....اپنی پاکیزگی کے اظہار اور بدفالی والے نام رکھنا	۴۱
۲۵۲	خلاصہ	۴۲
۲۵۳	اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور ان کی فضیلت	۴۳
۲۶۳	حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق	۴۴
۲۷۲	ناموں سے متعلق متفرق مسائل و احکام	۴۵
۲۸۳	کنیت، لقب اور نسبت و نسب کے احکام	۴۶

۲۹۳	عربی ناموں کے بارے میں کچھ فقہی قواعد و علمی فوائد	۴۷
//	اسمائے مشفقہ والے نام	۴۸
۳۰۳	اسمائے مصدریہ والے نام	۴۹
۳۰۴	اسمائے جامدہ والے نام	۵۰
۳۰۵	وزن فعل والے نام	۵۱
۳۰۶	اسم تصغیر والے نام	۵۲
۳۰۷	اسم منسوب والے نام	۵۳
۳۰۸	الفون زائد تان والے نام	۵۴
۳۰۹	مذکر و مؤنث نام	۵۵
۳۱۱	نام کے صحیح و جائز ہونے کی نسبت	۵۶
۳۲۰	﴿خاتمہ﴾ بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست	۵۷
۳۲۲	لڑکوں کے اسلامی نام	۵۸
۳۵۱	لڑکیوں کے اسلامی نام	۵۹



بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرما کر اور پھر ان کے واسطے سے ان کی زوجہ مطہرہ حضرت حواء علیہا السلام کو پیدا فرما کر انسانوں کے توالد و تناسل کا سلسلہ جاری فرمایا، جس کے نتیجہ میں ہزاروں، لاکھوں انسان وجود میں آئے، یہاں تک کہ روئے زمین پر بسنے والے تمام اربوں، کھربوں انسان، حضرت آدم و حواء علیہما السلام کی واسطہ در واسطہ اولاد ہیں۔

اسی وجہ سے وہ بنی آدم کہلاتے ہیں، اور نہ جانے کتنے بنی آدم فوت ہو چکے ہیں، اور کتنے آئندہ پیدا ہونے والے ہیں۔

یہ تمام بنی آدم ہونے کے باوجود مختلف مذہبوں، قبیلوں اور خاندانوں میں منقسم ہیں، اور اپنے اپنے مخصوص ناموں کے اعتبار سے اپنی اپنی شناخت رکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا ہے، اور شیطان انسان کی پیدائش ہی سے اس مقصود میں رکاوٹ ڈالنے کی کوشش شروع کر دیتا ہے۔

اس لئے ضروری ہوا کہ بچہ کی پیدائش کے ساتھ ان ہدایات و احکامات پر عمل شروع کر دیا جائے، جو انسان کی پیدائش کے مقصود میں معین و مددگار ہوں، اور اس کے برعکس شیطانی کوششوں میں مانع و رکاوٹ ہوں۔

اور اگرچہ انسان شرعی احکام کا پوری طرح مکلف اور پابند تو بالغ ہونے کے بعد ہوتا ہے، لیکن کچھ صلاحیتیں انسان پیدائش ہی سے اپنے ساتھ لے کر آتا ہے، جو غیر محسوس طریقہ پر اپنی کاروائی میں مصروف ہو جاتی ہیں۔

اس لئے شریعت کی طرف سے بچہ کی پیدائش ہی سے ایسے احکامات و ہدایات کا سلسلہ جاری و ساری فرما دیا گیا کہ ان کو اختیار کرنے سے دنیا و آخرت کی کامیابی و کامرانی کی تمہید قائم ہو جاتی ہے، اور اس تمہید پر مرتب ہونے والی تعمیر مضبوط و پائیدار ہوتی ہے۔

زیر نظر کتاب میں نومولود سے متعلق شریعت کی پیش کردہ پاکیزہ تعلیمات و ہدایات کو کچھ تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

اس کتاب کو بندہ نے دو حصوں پر تقسیم کیا ہے۔

پہلا حصہ ایک مقدمہ، چھ ابواب اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے، جس میں نومولود کے متعلق احکامات اور ان کے فضائل و فوائد کو ذکر کیا گیا ہے۔

اور دوسرے حصہ میں اسلامی نام سے متعلق فضائل و احکام اور اسلامی ناموں کی فہرست کو ذکر کیا ہے۔

ایک عرصہ سے دیکھنے میں آ رہا ہے کہ بہت سے مسلمانوں کو نومولود سے متعلق شریعت کی ہدایات کا علم نہیں، اور اگر کچھ علم بھی ہے تو وہ رسمی حد تک ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ ہر مسلمان نومولود سے متعلق شریعت کی پاکیزہ تعلیمات کو سیکھ اور سمجھ کر ان پر عمل کرے، تاکہ اس کی اولاد نیک صالح ہو، اور دنیا و آخرت کے اعتبار سے اس کی فلاح و صلاح کا ذریعہ بنے اور معاشرہ کو آنے والے وقت میں اچھی بنیاد حاصل ہو۔

اسی ضرورت کو ملحوظ رکھتے ہوئے زیر نظر کتاب کو ترتیب دیا گیا ہے۔

اگر بچہ کی ولادت پر مختلف غیر شرعی ہنگامہ آرائیوں کے بجائے اس کتاب کی تعلیمات کے مطابق عمل کیا جائے، اور کسی عزیز و رفیق کے ہاں بچہ کی ولادت پر مختلف ہدایا و تحائف کے بجائے اس جیسی کتابوں کو ہدیہ میں پیش کیا جائے، تو بہت سعادت مندی حاصل ہو۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ، تمام مسلمانوں کو نومولود سے متعلق شرعی احکامات پر عمل کر کے ان کے دنیاوی و اخروی فضائل و فوائد سے مستفید ہونے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

مورخہ ۱۹/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / 02 جولائی/ 2011ء بروز جمعہ

ادارہ غفران، راولپنڈی

پہلا حصہ

نومولود کے احکام

(مع حلقہ فضائل)

نومولود سے متعلق شریعت کی پاکیزہ ہدایات و تعلیمات
اور ان کے فضائل و فوائد

www.E-IQRA.info

مقدمہ

اولاد کے حصول کی فضیلت و اہمیت

سب سے پہلے ہر مسلمان کو یہ بات معلوم ہونا ضروری ہے کہ اسلام میں اولاد کا جائز طریقہ پر حصول صرف کوئی دنیاوی معاملہ یا صرف نفسانی تقاضے کی تکمیل کا نتیجہ نہیں، بلکہ شریعت کی نظر میں یہ ایک اہم عبادت ہے، اور اس کی فضیلت و اہمیت پر شریعت نے مختلف پہلوؤں سے روشنی ڈالی ہے۔ اس لئے اس سے پہلے کہ ہم نومولود سے متعلق احکام ذکر کریں، اولاد کے حصول کے چند فضائل و فوائد کو ذکر کیا جاتا ہے۔

تاکہ ہر مسلمان کو یہ بات معلوم ہو کہ اولاد کے حصول کی صورت میں اس کو کس کس طریقہ سے اجر و ثواب اور فضائل و فوائد حاصل ہوتے ہیں، اور اس لئے وہ شروع ہی سے اس کی اہمیت کو سمجھے اور اپنی نیت اور عمل کو درست رکھے۔

اولاد کا حصول عظیم نعمت ہے

کسی مسلمان کو اولاد کا حاصل ہونا، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی، یہ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت اور عطیہ ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ السُّعُونَ مِنَ حُشْبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ وَهِيَ لِيَامِ الرَّجُلِ عَلَى وَلَدِهِ وَأَهْلِيهِ وَتَعْلِيمُهُ إِيَّاهُمْ مِنْ أُمُورِ دِينِهِمْ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ، فَأَمَّا الْوَلَدُ فَالْأَصْلُ فِيهِ أَنَّ نِعْمَةً مِنَ اللَّهِ وَمَوْهَبَةً وَكَرَامَةً، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً يُوْقَالُ: (يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا لَهُ نَهْبٌ لِمَنْ يَشَاءُ الدُّكُورُ) فَمَنْعَنَ عَلَيْنَا بَأْنَ أَخْرَجَ مِنْ أَصْلَابِنَا أَمْثَالِنَا، وَأَخْبَرَ أَنَّ الْأُنثَى مِنَ الْأَوْلَادِ مَوْهَبَةٌ وَعَطِيَّةٌ كَالَّذِي مِنْهُمْ، وَذَكَرَ قَوْمًا تَسُوْهُمُ الْبَنَاتُ، فَيَعَوِزُونَ مِنَ الْقَوْمِ لَيْلًا يَذْكُرُوهُنَّ لَهُمْ، قَالَ: (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَعَوِزُ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ) فَكُلُّ مَنْ وَلَدَ لَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى فَعَلَيْهِ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ جَلَّ تَنَازُهُ عَلَى أَنْ أَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ نَسَمَةً مِفْلَةً تَدْعِي لَهُ، وَتَنْسَبُ إِلَيْهِ، فَيَعْبُدُ اللَّهَ لِعِبَادَتِهِ، وَيُكْتَرِبُهُ فِي الْأَرْضِ أَهْلَ طَاعَتِهِ (شعب الإيمان للبيهقي، بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ (سورة الشوری آیت ۴۹، ۵۰)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں، لڑکیاں ہیہ فرماتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں لڑکے ہیہ فرماتے ہیں (ترجمہ ختم)

اللہ تعالیٰ نے لڑکی اور لڑکے دونوں کو ہیہ قرار دیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اولاد خواہ نرینہ ہو، یا غیر نرینہ، وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیہ اور عطیہ ہے، جس پر اللہ تعالیٰ کا شکر واجب ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " : إِنَّ أَوْلَادَكُمْ هِبَةٌ لِلَّهِ لَكُمْ، يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا، وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرَ (مسند مرک حاکم حدیث نمبر ۳۰۷۸) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک تمہاری اولاد تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کا ہیہ ہے، اللہ تعالیٰ جسے چاہتے ہیں، لڑکیاں ہیہ فرماتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں، لڑکے ہیہ فرماتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت کثیر بن عبید سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِذَا وَلَدَ فِيهِمْ مَوْلُودٌ - يَعْنِي فِي أَهْلِهَا - لَا تَسْأَلُ: غُلَامًا وَلَا جَارِيَةً، تَقُولُ: خَلِيقٌ سَوِيًّا؟ فَإِذَا قِيلَ: نَعَمْ، قَالَتْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (الادب المفرد للبخاری، باب من حمد الله عند

الولادة إذا كان سويًا ولم يأل ذكرًا أو أنثى، حدیث نمبر ۱۲۹۸) ۲

۱ قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ، وَلَمْ يُعَرَّجْ جَاءَهُ، هَكَذَا إِنَّمَا اتَّفَقَا عَلَى حَدِيثِ عَائِشَةَ " : أَكْتُبُ مَا أَكَلَّ الرَّجُلُ مِنْ كُسْبِهِ وَوَلَدَهُ مِنْ كُسْبِهِ " قال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

۲ قلت: کثیر بن عبید التیمی مولاہم رضیع عائشہ نزل الکوفۃ مقبول من الثالفة، کذا فی تقریب التہذیب. وفيہ عبد اللہ بن دکن وهو أبو عمر الکوفی البغدادی مختلف فیہ، فالحدیث حسن، ان شاء اللہ تعالیٰ. محمد رضوان.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلقین میں جب کوئی بچہ پیدا ہوتا، تو وہ یہ معلوم نہ کرتی تھیں کہ بیٹا پیدا ہوا ہے یا بیٹی؟ بلکہ یہ معلوم کیا کرتی تھیں کہ کیا ٹھیک طریقے سے پیدا ہو گیا؟ جب جواب میں کہا جاتا کہ جی ہاں! تو فرماتیں، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (ترجمہ ختم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ معمول اس وجہ سے تھا کہ بیٹے کی پیدائش ہو، یا بیٹی کی؛ اُس کا سلامتی کے ساتھ پیدا ہو جانا ہی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے، اس لیے اس پر شکر کی ضرورت ہے۔

اولاد کا حصول مطلوب اور نکاح کے مقاصد میں سے ہے

قرآن و سنت سے یہ بات ثابت ہے کہ اولاد کا حصول شریعت کی نظر میں مطلوب ہے، بلکہ نکاح کے اہم مقاصد میں سے ہے۔

اور اولاد کے حصول میں علاوہ دوسرے فوائد کے ایک اہم فائدہ یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کی امت کی کثرت کا باعث ہے، اور حضور ﷺ کی امت کی کثرت حضور ﷺ کے لئے فخر و مسرت کا باعث ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي وَتَزَوَّجُوا لِإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ وَمَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيَنْكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ بِالصِّيَامِ لِإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ (مسند ابن ماجہ)

حدیث نمبر ۱۸۳۶، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح میری سنت ہے، اور جو میری سنت پر عمل نہیں کرے گا، تو وہ مجھ (یعنی میری امت میں) سے نہیں، اور تم نکاح کیا کرو، کیونکہ میں تمہاری کثرت کی وجہ سے (قیامت کے دن) دوسری امتوں پر فخر کروں گا، اور تم میں سے جو طاقت رکھتا ہو، تو اسے چاہئے کہ نکاح کرے، اور جسے طاقت نہ ہو، تو وہ روزوں

کا اہتمام کرے، کیونکہ روزہ اس کے لئے وجاہ (شہوت کو توڑنا) ہے (ترجمہ ختم)
وجاہ سے مراد شہوت کے غلبہ کو توڑنا ہے۔

اگر کسی کو شہوت کا زیادہ غلبہ ہو، تو اس کو نکاح کر کے جائز طریقہ سے شہوت پوری کرنا چاہئے، اور
جائز طریقہ میسر نہ ہو، تو حضور ﷺ نے اس کا علاج روزے رکھنے سے بیان فرمایا۔

اور حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ إِنِّي أَصَبْتُ امْرَأَةً ذَاتَ
حَسَبٍ وَجَمَالٍ وَإِنِّي لَا تَبْلُدُ أَفَاتَزَوُّجُهَا قَالَ لَا . ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ فَهَنَاهُ ثُمَّ
أَتَاهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ تَزَوُّجُوا الْوُدُودَ الْوُدُودَ فَإِنِّي مُكَافِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ . (ابو داؤد
حدیث نمبر ۲۰۵۲، کتاب النکاح، باب النہی عن تزویج من لم یلد من النساء،
واللفظ له، سنن نسائی حدیث نمبر ۳۲۲۷، باب کراهیة تزویج العقیم، السنن الکبریٰ
للسنن حدیث نمبر ۵۳۴۲، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۹۰۲، صحیح
ابن حبان حدیث نمبر ۴۰۵۶، مسند عکرم حاکم حدیث نمبر ۲۶۳۵، سنن البیہقی
حدیث نمبر ۱۳۸۵۷)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور اس نے کہا کہ میں نے ایک ایسی
عورت کو پایا ہے، جو کہ بڑے نسب اور حسن والی ہے (اور بعض روایات میں منصب اور
مال والی ہونے کا بھی ذکر ہے) لیکن اس کے اولاد نہیں ہوتی، تو کیا میں اس سے نکاح
کریوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، پھر وہ شخص دوسری مرتبہ حاضر ہوا، پھر بھی
نبی ﷺ نے اسے اس عورت سے نکاح کرنے سے منع فرمایا، پھر تیسری مرتبہ وہ شخص
حاضر ہوا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم محبت کرنے والی اور بچے پیدا کرنے والی
عورتوں سے نکاح کرو، کیونکہ میں (قیامت کے دن) تمہاری کثرت کی وجہ سے دوسری
امتوں پر فخر کروں گا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے شریعت کی نظر میں اولاد کے حصول کی اہمیت معلوم ہوئی کہ حضور ﷺ نے حسن

وجہ اور حسب و نسب والی عورت کے مقابلہ میں اولاد کی صلاحیت والی عورت سے نکاح کو ترجیح دی، اور ساتھ ہی اس کی وجہ بھی بیان فرمائی۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِالْبَاءَةِ، وَيَنْهَى عَنِ التَّبْتُلِ نَهْيًا شَدِيدًا، وَيَقُولُ: "تَزَوُّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ، إِنِّي مُكَاثِرُ الْأَنْبِيَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (مسند احمد حديث نمبر ۱۲۶۱۳، واللفظ لله، المعجم الاوسط للطبرانی

حديث نمبر ۵۰۹۹، شعب الايمان للبيهقي حديث نمبر ۵۰۹۹، مسنن البيهقي حديث

نمبر ۱۳۸۵۸، صحيح ابن حبان حديث نمبر ۴۰۲۸)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جماع پر قدرت رکھنے والے کو نکاح کا حکم فرمایا کرتے تھے، اور نکاح نہ کرنے سے سختی کے ساتھ منع فرمایا کرتے تھے، اور فرمایا کرتے تھے کہ تم محبت کرنے والی اور خوب بچے جننے والی عورتوں سے نکاح کرو، بے شک میں اپنی امت کی کثرت کی وجہ سے دوسرے نبیوں کی امتوں پر قیامت کے روز فخر کروں گا (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی امت کی مقدار کو بڑھانا شریعت میں مطلوب ہے، اور اس کا صحیح راستہ اولاد پیدا ہونے کی صلاحیت والی عورتوں سے نکاح کرنا ہے۔

اس لئے اولاد کا حصول نکاح کے مقاصد میں سے ہوا۔ ۱۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی والدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ (میرے بیٹے) انس آپ کے خادم ہیں، ان کے لئے آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کر دیجئے، تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے لئے ان الفاظ میں دعا فرمائی:

۱۔ تَزَوُّجُوا الْوُدُودَ أَيِ التِّي تَحِبُّ زَوْجَهَا الْوُلُودَ أَيِ التِّي تَكْثُرُ وَلَادَتُهَا وَقَدْ بَهْنِينَ لِأَنَّ الْوُلُودَ إِذَا لَمْ تَكُنْ وَدُودًا لَمْ يَرْغَبِ الزَّوْجُ لَهَا وَالْوُدُودُ إِذَا لَمْ تَكُنْ وَلُودًا لَمْ يَحْصُلِ الْمَطْلُوبُ وَهُوَ تَكْثِيرُ الْأُمَّةِ بِكَثْرَةِ الْعَوْلَادِ وَيَعْرِفُ هَذَانِ الْوَصْفَانِ فِي الْأَبْكَارِ مِنْ أَقَارِبِهِنَّ إِذَا الْغَالِبُ سَرَايَةِ طَبَاعِ الْأَقَارِبِ بَعْضُهُنَّ إِلَى بَعْضٍ وَيَحْتَمِلُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (مرواة، کتاب النکاح)

اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتهُ (بخاری، حدیث نمبر ۵۹۰۱،
کتاب الدعوات، باب الدعاء بکثرة المال مع البركة، واللفظ له؛ مسلم حدیث نمبر
(۶۵۲۷)

ترجمہ: یا اللہ! ان کے مال کو اور اولاد کو زیادہ فرما دیجئے، اور آپ نے جو نعمتیں (مال
وغیرہ کی شکل میں) ان کو عطا فرما رکھی ہیں، ان میں برکت عطا فرمائیے (ترجمہ ختم)
اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی کثرت آپ ﷺ کو محبوب و مرغوب تھی، اسی لئے آپ نے اس کی دعا
فرمائی۔ ۱۔

اور شریعت کی نظر میں اولاد کے حصول کے مطلوب ہونے کی وجہ سے بچے کی پیدائش کی صلاحیت
و استعداد کو ختم کرنا، خواہ نسبندی کر کے ہو، یا خصیتین وغیرہ نکال کر، یا اُن کو مُسَل کر، وہ جائز نہیں۔
چنانچہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ لَنَا شَيْءٌ فَقُلْنَا أَلَا
نَسْتَخْصِيْ فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ (بخاری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ من التعلل
والنخصاء)

ترجمہ: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے تھے، اور ہمارے پاس کوئی
چیز (یعنی بیوی و باندی جس سے جائز طریقے پر شہوت پوری کی جاسکے) نہیں ہوتی
تھی، تو ہم نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ کیا ہم اپنے آپ کو خصی نہ کر لیں (جس سے
ہماری شہوت کا تقاضا ختم ہو جائے) تو ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خصی ہونے سے منع
فرمادیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں:

أَرَادَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أَنْ يَتَعَلَّ فَنَهَاهُ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۱۔ اللہم اکثر ماله وولده بفتحین وضم فسكون ای اولادہ وبارک له فیما أعطیتہ ای
من المال والولد ولبركة زیادة النماء فی إفادۃ النعماء (مرقاۃ المفاتیح، کتاب المناقب،
باب جامع المناقب)

وَلَوْ أَجَارَ لَهُ ذَلِكَ لَأَخْتَصِمْنَا (مسلم، حدیث نمبر ۳۳۷۲، کتاب النکاح، باب اسْتِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ تَأْتَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ وَوَجَدَ مُؤَنَّةَ الْبَيْتِ وَاللِّفْظَ لَهُ، بخاری، باب مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّعَلُّقِ وَالْخِصَاءِ)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے دنیا سے بے تعلق ہونے اور نکاح نہ کرنے کا ارادہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس سے منع فرمادیا، اور اگر رسول اللہ ﷺ ان کو اس کی اجازت دیدیتے، تو ہم اپنے آپ کو خسی کر لیتے (ترجمہ ختم) اور ابن شہاب سے صحیح سند کے ساتھ روایت ہے:

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ أَرَادَ أَنْ يُخْتَصِمَ وَيَسِيحَ فِي الْأَرْضِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَيْسَ لَكَ فِي أَسْوَةِ حَسَنَةٍ؟ فَإِنَّا آتَيْنَا النِّسَاءَ وَآكَلْنَا اللَّحْمَ وَأَصُومُ وَالْفِطْرُ، إِنَّ خِصَاءَ أُمَّتِي الصِّيَامُ وَلَيْسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ خَصَمِيَ أَوْ اخْتَصَمِيَ (الطبقات الكبرى لابن سعد، ج ۳ ص ۳۹۳، تحت ترجمہ عثمان بن مظعون، ومن بنی جمح بن عمرو بن مہصہ بن کعب بن لؤی عثمان بن مظعون)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے خسی ہونے اور (دنیا سے بے تعلق ہو کر) زمین میں سیاحت کرنے کا ارادہ کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کیا آپ کو میرے اندر اسوۂ حسنہ نظر نہیں آتا؟ میں بیویوں کے پاس آتا ہوں، اور گوشت کھاتا ہوں، اور روزہ رکھتا ہوں، اور افطار کرتا ہوں، بے شک میری امت کا خسی ہونا روزے رکھنا ہے؛ اور جو خسی ہوا، یا جس نے خسی ہونے کو طلب کیا، وہ میری امت میں سے نہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن مسعود سے روایت ہے:

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: إِذْنٌ لَنَا بِالْإِخْتِصَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَمِيَ

وَلَا اخْتَصَى ، إِنَّ خِصَاءَ أُمِّي الصِّيَامُ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ دَنَّا فِي السِّيَاحَةِ ، فَقَالَ : إِنَّ سِيَاحَةَ أُمِّي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ دَنَّا فِي التَّرْهَبِ ، فَقَالَ : إِنَّ تَرْهَبَ أُمِّي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ ، انْتِظَارَ الصَّلَاةِ " (الزهد والرفائق لابن المبارك، حديث نمبر

۸۳۲، باب العواضع، شرح السنة، باب فضل القعود في المسجد لانتظار الصلاة)

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے، اور کہا کہ ہمیں خسی ہونے کی اجازت دے دیجیے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ انسان ہم میں سے نہیں، جو خسی ہو، اور نہ وہ جو خسی ہونے کو طلب کرے، بے شک میری امت کا خسی ہونا روزے رکھنا ہے۔

پھر انہوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہمیں (لوگوں سے الگ تھلک ہو کر) زمین میں سیاحت کی اجازت دیجیے؟

تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کی سیاحت اللہ کے راستے میں جہاد کرنا ہے؛ حضرت عثمان بن مظعون نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہمیں ترہب (یعنی لوگوں سے لاتعلق ہو کر عبادت) کی اجازت دیجیے؟

تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کا ترہب مساجد میں بیٹھنا، نماز کا انتظار کرنا ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَزْلِ "أَنْتَ تَخْلُقُهُ، أَنْتَ تَوَرُّقُهُ، أَقْرَهُ قَرَارَةً ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْقَدَرُ" (مسند احمد، حديث نمبر ۱۱۵۰۳،

واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی، حديث نمبر ۱۷۶۶، مسند الشاميين للطبرانی،

حديث نمبر ۱۸۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عزل کے بارے میں فرمایا، آپ اس کو پیدا کرو گے؟

آپ اس کو رزق دو گے؟ اُس کو اپنی جگہ رہنے دو، کیونکہ یہ تو تقدیر کا معاملہ ہے (ترجمہ ختم)
 اسی قسم کی حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ۱۔
 عزل کا مطلب یہ ہے کہ بیوی سے جماع کرتے ہوئے انزال کے وقت علیحدہ ہو جائے، اور منی
 اندر خارج کرنے کے بجائے باہر خارج کرے، تاکہ اولاد پیدا نہ ہو۔
 مذکورہ حدیث میں حضور ﷺ نے عزل کی ممانعت کو یہ کہہ کر منع فرمایا کہ اولاد کا پیدا کرنا اور اس کو
 رزق دینا انسان کا کام نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے، جس سے معلوم ہوا کہ رزق کے ڈر اور تنگدستی
 کے خوف کی وجہ سے عزل کرنا ناجائز نہیں۔
 اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا (سورة الہود، آیت ۶)
 ترجمہ: اور زمین پر چلنے والا کوئی جاندار ایسا نہیں ہے، جس کا رزق اللہ نے اپنے
 (فضل سے) ذمے نہ لے رکھا ہو (ترجمہ ختم) ۲

اور ایک مقام پر ارشاد ہے:

وَكَايْنِ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
 (سورة العنکبوت، آیت ۶۰)

ترجمہ: اور کتنے جانور ہیں، جو اپنا رزق اٹھا نہیں پاتے، اللہ انہیں بھی رزق دیتا ہے،

۱۔ حدثنا بکر بن سهل، ثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن أبي مریم
 الأنصاري، عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ أنه جاءه رجل من الأنصار فقال: يا
 رسول الله ما ترى في العزل؟ فقال النبي ﷺ: أنت تخلقه وأنت ترزقه؟ أقره مقره
 فإنما هو القدر (مسند الشاميين للطبرانی، حدیث نمبر ۱۸۸۵)

حدثنا ابن مغلدة، قال: حدثنا أحمد بن منصور الرمادی، قال: حدثنا عبد الله بن
 صالح، قال: حدثني معاوية بن صالح، قال: حدثني أبو مریم الأنصاري، عن جابر بن
 عبد الله، قال: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ قال: ما ترى في العزل؟ فقال
 له رسول الله ﷺ: أنت تخلقه؟ أنت ترزقه؟ أقره مقره فإنما هو القدر (الابانة الكبرى
 لابن بطه، حدیث نمبر ۱۴۱۶)

۲۔ (وَمَا مِنْ) زائدة (دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ) هي ما دَبَّ عليها (إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) تكفل
 به فضلاً منه تعالى (تفسير الجلالين، تحت آیت ۶ من سورة الہود)

اور تمہیں بھی، اور وہ ہر بات کو سننے والا ہے، جاننے والا ہے (ترجمہ ختم)
اس سے معلوم ہوا کہ رزق کے خوف کی وجہ سے اولاد کو قتل کرنا جائز نہیں، اور اگر عزل اس بنیاد پر ہو،
تو وہ بھی ناجائز ہے۔ ۱۔

اور اسی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں جو بہت سے لوگ تنگدستی کی وجہ سے اپنی اولاد کو قتل کر دیا کرتے
تھے، اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس سے منع فرمایا، اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ رزق دینا ہمارا کام ہے۔
چنانچہ ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ (سورة الانعام آیت
۱۵۱)

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو تنگدستی کے ڈر کی وجہ سے قتل نہ کرو، ہم تمہیں بھی رزق دیتے
ہیں، اور اُن کو بھی رزق دیتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک مقام پر ارشاد ہے:

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ (سورة الاسراء، آیت
۳۱)

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو تنگدستی کے ڈر کی وجہ سے قتل نہ کرو، ہم انہیں بھی رزق دیتے
ہیں، اور تمہیں بھی رزق دیتے ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَدْعُو لِلَّهِ نِدَاءً
وَهُوَ خَلْقَكَ قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يُطْعَمَ مَعَكَ
قَالَ ثُمَّ أَيٌّ قَالَ ثُمَّ أَنْ تُزَايِيَ بِحَلِيلَةٍ جَارِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقَهَا
(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا) (البقرة، آیت ۲۵۵)

۱۔ (وَكَانَ) کم (مَنْ ذَاكُمُ لَا تَعْمَلُ بِرُفْقَا) لضعفها (اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاهُمْ) (تفسیر
الجلالین، تحت آیت ۶۰ من سورة العنکبوت)

۶۳۵۴، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم،

واللفظ لہ، ترمذی حدیث نمبر ۳۱۰۶، نسائی حدیث نمبر ۴۰۲۳، مصنف عبدالرزاق

حدیث نمبر ۱۹۷۱۹)

ترجمہ: ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ کون سا گناہ اللہ کے نزدیک زیادہ بڑا ہے؟

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک ٹھہراؤ، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا ہے، اُس آدمی نے عرض کیا کہ پھر کون سا گناہ زیادہ بڑا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ آپ اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کریں کہ وہ آپ کے ساتھ کھائے پئے گی، اس آدمی نے عرض کیا کہ پھر کون سا گناہ زیادہ بڑا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہ آپ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کریں۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی (جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) اور (رحمن کے مخصوص بندے) وہ ہیں جو اللہ کے ساتھ کسی بھی دوسرے معبود کو شریک نہیں کرتے، اور جس جان کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، اُسے ناحق قتل نہیں کرتے، اور نہ زنا کرتے ہیں، اور جو شخص بھی یہ کام کرے گا، اُسے اپنے گناہ کے وبال کا سامنا کرنا پڑے گا (سورۃ الفرقان، آیت ۶۸)

مذکورہ آیات اور احادیث سے معلوم ہوا کہ رزق کی تنگی کی وجہ سے اولاد کا قتل حرام ہے، پس جو عزل تنگ دستی کے خوف کی وجہ سے ہوگا، وہ بھی قرآن و سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہوگا۔ ا

ا۔ اور یہ شبہ کرنا درست نہیں کہ ان آیات اور حدیث میں تو اولاد کو قتل کرنے کی ممانعت کو بیان فرمایا گیا ہے، نہ کہ عزل کی ممانعت کو۔

کیونکہ اولاد کو قتل کرنا تو دیسے بھی جائز نہیں، اور جب اولاد کو قتل کرنے کی ممانعت کو بیان کرتے ہوئے تنگ دستی کے خوف کی علت کو بھی ذکر فرمادیا گیا، اور ”نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَلِئَاھُمْ“ نیز ”نَحْنُ نَرْزُقُھُمْ وَلِئَاھُمْ“ اور ”عَشِیۃً اَنْ یَّطْعَمَ مَعَکَ“ فرما کر اس علت کو بھی باطل قرار دے دیا گیا، تو اس سے مذکورہ علت پہنی عزل کا ناجائز ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

حضرت جد امہؓ و ہب رضی اللہ عنہا ایک لمبی حدیث میں فرماتی ہیں:

ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ (مسلم، حدیث نمبر ۳۶۳۸، کتاب النکاح، باب جواز العیلة وہی وطء المرضع وکراهة العزل)

ترجمہ: پھر لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے عزل کے بارے میں دریافت کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ خفیہ زندہ درگور کرنا ہے (ترجمہ ختم)

زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنے یہاں پیدا ہونے والی بیٹی کو شرم و عار اور تنگدستی کے خوف کی وجہ سے زندہ حالت میں دفن کر دیا کرتے تھے، جس کو زندہ درگور کرنا کہا جاتا ہے، اور اس کا ذکر قرآن مجید کی سورہ تکویر میں کیا گیا ہے۔ ۱

لہذا عزل کو خفیہ زندہ درگور قرار دینے کا مطلب یہی ہے کہ اگر عزل اس بنیاد پر ہو، جس بنیاد پر پیدا ہونے والی بیٹی کو زمانہ جاہلیت میں زندہ درگور کر دیا جاتا تھا، یعنی شرم و عار اور تنگدستی کے خوف کی وجہ سے، تو اس بنیاد پر عزل کرنا بھی خفیہ زندہ درگور کرنے کا حکم رکھتا ہے۔

اور کیونکہ پیدا ہونے کے بعد درگور کرنے کا عمل تو ظاہر میں نظر آنے والا ہے، مگر عزل میں بظاہر زندہ درگور کرنا نہیں پایا جاتا، لیکن جو عزل شرم و عار یا تنگدستی کے خوف کی علت پر مبنی ہو، اور دل میں نیت اور غرض وہی ہو، جس پر ظاہری زندہ درگور کرنے کا عمل مبنی تھا، تو علت کے دونوں جگہ مشترک ہونے کی وجہ سے دونوں کا حکم ناجائز ہوگا، اس فرق کے ساتھ کہ ایک خفیہ عمل ہے، اور دوسرا ظاہری۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اولاد کا حصول شریعت میں مطلوب ہے، اور نکاح کے اہم مقاصد میں سے ہے، اور اس مقصود کو فوت کرنا جائز نہیں۔

لہذا مرد یا عورت کا خفی ہونا اور کوئی ایسی تدبیر اختیار کرنا کہ جس سے ہمیشہ کے لیے اولاد پیدا

۱ (وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ) الجارية تدفن حية خوفاً من العار والحاجة (سُئِلَتْ) تہکیتاً لقاتلہا (تفسیر الجلالین تحت آیت ۹ من سورۃ التکویر)

ثم سألوه عن العزل أي عن جوازه مطلقاً أو حين الإرضاع أو حال الحمل فقال رسول الله ذلك أي العزل الوأد الخفي قال النووي الوأد دفن البنت حية وكانت العرب تفعل ذلك غشياً للإملاق والعار (مرقاة، کتاب النکاح، باب المباشرة)

کرنے کی صلاحیت و استعداد ضائع و ختم ہو جائے، وہ جائز نہیں۔ ۱۔

اور اسی طرح بچہ پیدا ہونے کے بعد یا حمل ٹھہرنے کی اتنی مدت بعد کہ حمل میں جان پڑ گئی ہو (جو کہ چار مہینے کی مدت ہے) ایسے حمل کو ساقط کرنا حرام ہے، کیونکہ جان پڑنے کے بعد اس کو ساقط کرنا قتل کرنے کے مترادف ہے، خواہ پیدا ہونے والے بچے کے معذور ہونے کا خدشہ ہو، تب بھی اُس کا اسقاط جائز نہیں۔

اور عزل اور عارضی مانع حمل تدابیر (مثلاً مخصوص غبارہ، گولیاں، انجکشن، پھل وغیرہ) اگر ایسی غرض پر مبنی ہوں کہ جو شریعت سے متصادم اور شریعت کے خلاف ہوں، مثلاً تنگدستی اور افلاس کا خوف، تو ایسی غرض سے عزل کرنا اور مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا حرام ہے، جس کی تفصیل پہلے گزر چکی۔

اور اگر کسی مجبوری اور ایسی ضرورت کی وجہ سے، کہ جس کا شریعت اعتبار کرتی ہو، عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کو اختیار کیا جائے، مثلاً عورت بہت کمزور ہے، اور ماہر اطباء کی رائے میں استقرار حمل یا ولادت کی وجہ سے شدید تکلیف لاحق ہونے یا پیدا ہونے والے بچے کے غیر معمولی کمزور و ناقص ہونے کا قوی اندیشہ ہے، یا پیدا شدہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے، اور اتنی جلدی دوسری مرتبہ استقرار حمل کی وجہ سے، پہلے سے موجود بچے کی تربیت و پرورش میں غیر معمولی مشکلات کا سامنا ہے، تو ایسی صورت میں عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا جائز ہے۔

اور جب نہ تو کوئی فاسد غرض ہو، اور نہ ہی کوئی مجبوری اور معتبر ضرورت ہو، تو پھر عزل یا عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا مکروہ ہے۔ ۲۔

۱۔ وجعل الإنسان خصماً أو محبوباً حرام وإن كان مملوكاً ومعتقاً (نصاب الإحصاب، الباب الأربعون فی الاحصاب علی اهل الاكساب)
قولہ فہنا عن ذلک یعنی عن الاختصاص وفيہ تحریم الاختصاص لما فیہ من تغییر خلق اللہ تعالیٰ ولما فیہ من قطع النسل وتعلیب الحيوان (عمدة القاری شرح صحيح البخاری، کتاب تفسير القرآن، سورة المائدة، باب قولہ یا ایہا الذین آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم)

۲۔ چنانچہ امداد الفتاویٰ میں ہے:

خلاصہ یہ کہ سب میں اشد حمل جی کا اسقاط اور اس سے کم حمل غیر جی کا اسقاط، اور اس سے کم مانع حمل کا

﴿بقیہ حاشیا گلے منے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جن عذر کی صورتوں میں عارضی مانع حمل تدابیر کا اختیار کرنا جائز ہے، اُن صورتوں میں حمل

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

استعمال: البتہ عذر مقبول سے دو امر آخر کے جائز ہیں، اور اگر اول ہر حال میں حرام (امداد الفتاویٰ، جلد ۴،

صفحہ ۲۰۴، احکام متعلقہ علاج و دواء وغیرہ)

ملاحظہ رہے کہ فقہائے کرام نے عزل کی جائز صورتوں میں جواز کو زوجہ حرہ کی اجازت سے مشروط کیا ہے، اور اس پر مندرجہ ذیل احادیث و آثار سے استدلال کیا ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۹۱۸، کتاب النکاح، باب العزل، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۱۲)

هذا إسناد ضعيف لضعف ابن لهيعة..... وله شاهد من حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس (مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، كتاب النكاح، باب العزل)

عن ابن عباس قال تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۲، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ يُعْزَلُ عَنْ الْأُمَةِ (ابن أبي شيبة، حدیث نمبر ۱۶۸۷۶، کتاب النکاح، باب من قال: يعزل، عن الأمة وتستأمر الحرة)

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: يُعْزَلُ عَنِ الْأُمَةِ وَتَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۴۷۱۵، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة يا ذنبا وعن الجارية بغير إذنها)

عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ لَا يُعْزَلُ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (ابن أبي شيبة، حدیث نمبر ۱۶۸۷۷، کتاب النکاح، باب من قال: يعزل، عن الأمة وتستأمر الحرة)

أبو بشر يحيى بن إسماعيل قال سألت الحسين عن العزل فقال أما للأمة فانت أملك بها وأما الحرة فاستأمرها (الكنى والأسماء للدولابي، حدیث نمبر ۵۳۰)

عن عطاء أنه كره أن يعزل عن الحرة إلا بأمرها يقول هو من حقها (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۱، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة)

جَعْفَرُ بْنُ بُرْقَانَ قَالَ سَأَلْتُ عَطَاءَ عَنْ الْعَزْلِ فَقَالَ عَنِ الْحُرَّةِ بِرِضَاهَا وَأَمَّا الْأُمَةُ فَلَذَاكَ إِلَيْكَ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۴۷۱۶، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة يا ذنبا وعن الجارية بغير إذنها)

عن سعيد بن جبهر قال لا يعزل الحرة إلا بأمرها (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۳، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة ابن أبي شيبة حدیث نمبر ۱۶۸۷۵)

عن عكرمة قال لا بأس أن يعزل الرجل عن امرأته إذا استأمرها فأذنت له (مصنف عبد الرزاق، حدیث نمبر ۱۲۵۶۴، کتاب الطلاق، باب تستأمر الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة)

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: تَسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ فِي الْعَزْلِ وَلَا تَسْتَأْمَرُ الْأُمَةُ (السنن الكبرى للبيهقي، حدیث نمبر ۱۴۷۱۳، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة يا ذنبا وعن الجارية بغير إذنها)

ٹھہرنے کے بعد اُس میں جان پڑنے یعنی چار مہینے سے پہلے، اُس کا اسقاط کرنا بھی جائز ہے۔ ۱۔
گزشتہ مدلل و مفصل بحث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل جو خاندانی منصوبہ بندی کے عنوان سے
ادارے قائم ہیں، اور وہ تنگدستی کے خوف کی وجہ سے نسل انسانی کی کمی کی عمومی کوششیں کرتے اور
اس کی دعوت دیتے ہیں، اُن کا مقصود اور غرض شرعی اصولوں کے منافی اور ناجائز ہے۔
جہاں تک مجبوری کے وقت انفرادی طور پر عارضی مانع حمل تدابیر کا تعلق ہے، تو اس کی نوعیت
خاندانی منصوبہ بندی کے موجودہ اداروں سے بالکل الگ ہے، اور اس پر کلام پہلے گزر چکا ہے۔

اولاد پر بیتِ ثواب خرچ کرنے کی فضیلت

گزشتہ دلائل سے اصولی انداز میں اولاد کے حصول کی اہمیت و فضیلت واضح ہو چکی۔
اور اولاد کے حصول کے بعد ان کی کفالت و تربیت کرنے کے الگ اور مستقل فضائل ہیں۔
چنانچہ حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:
إِذَا اتَّفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً (بخاری،

۱۔ ویکرہ ان تسقى لإسقاط حملها و جاز لعمر حيث لا يتصور) الدر المختار، کتاب
الحظر والإباحة

(قوله ویکرہ الخ) أى مطلقاً قبل التصور وبعده على ما اختاره فى الخاتمة كما قدمناه
قبيل الاستبراء وقال إلا أنها لا تأثم إثم القتل (قوله و جاز لعمر) كالمرضعة إذا ظهر بها
الحبل وانقطع لبنها وليس لأبى الصبى ما يستأجر به الفطر ويخاف هلاك الولد قالوا
يساح لها أن تعالج فى استئزال الدم ما دام الحمل مضممة أو علقة ولم يخلق له عضو
وقدروا تلك المدة بمائة وعشرين يوماً، و جاز لأنه ليس بآدمى وفيه صيانة الآدمى
خاتمة (قوله حيث لا يتصور) قيد لقوله: و جاز لعمر والتصور كما فى القنية أن يظهر له
شعر أو أصبع أو رجل أو نحو ذلك (رد المختار، کتاب الحظر والإباحة)

و جاز عزله عن أمته بغير إذنہا، وعن زوجته بإذنہا، و جاز لہما سُدُّ فمِ رحمہما لتلا تحبل
بإذنہ، وإلا لا يجوز۔ ویکرہ لہا أن تشرب دواء لإسقاط حملہا، قبل التصور وبعده، إلا
لعمر۔ كالمرضعة إذا ظهر بها الحمل، وانقطع لبنها، وليس لأبى الصبى ما يستأجر به
المرضعة، ويخاف هلاك الولد، ما دام الحمل مضممة، أو علقة، ولم يخلق له
عضو) الدرر المباحة فى الحظر والإباحة، الباب الثالث فى النظر والمس۔ مطلب فى
العزل عن الأمة، والزوجة)

حدیث نمبر ۴۹۳۲ کتاب النفقات، باب فضل النفقة علی الأهل، واللفظ له؛ مسلم
ترجمہ: جب مسلمان اپنے گھر والوں پر ثواب کی نیت سے خرچ کرتا ہے، تو وہ اُس کے
لیے صدقہ بن جاتا ہے (ترجمہ ختم)

گھر والوں میں بیوی اور بچے سب داخل ہیں۔ ۱

اور حضرت مقدم بن معدی کرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
مَا أَطْعَمْتَ نَفْسَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ وَلَدَكَ، فَهُوَ لَكَ
صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ زَوْجَتَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَمَا أَطْعَمْتَ
خَادِمَكَ، فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۱۷۹؛ الادب المفرد
للبخاری، حدیث نمبر ۸۲) ۲

ترجمہ: جو آپ (ثواب کی غرض سے) اپنے آپ کو کھلائیں، وہ آپ کے لیے صدقہ

۱ یعنی: مروہم بالخیر والہوہم عن الشر وعلموہم وأذہوہم تقوہم بذلك
ناراً (تفسیر البغوی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

ووقایة النفس عن النار بترك المعاصی وفعل الطاعات، ووقایة الأهل بحملهم علی
ذلك بالنصح والتأديب..... والمراد بالأهل علی ما قيل: ما يشمل الزوجة والولد
والعبد والأمة. واستدل بها علی أنه یجب علی الرجل تعلم ما یجب من الفرائض
وتعلیمه لهؤلاء، وأدخل بعضهم الأولاد فی الأنفس لأن الولد بعض من أبیه (تفسیر
روح المعانی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

أی: مروہم بالمعروف، والہوہم عن المنکر، ولا تدعوہم مهملاً فتاکلہم النار يوم
القیامة (ابن کثیر، جزء ۵ صفحہ ۲۴۰)

وَقَدْ أَمَّلْتُ عَلَى أَنْ عَلَّمْنَا تَعْلِيمَ أَوْلَادِنَا وَأَهْلِينَا الدِّينَ وَالْخَيْرَ وَمَا لَا يُسْتَغْنَى عَنْهُ مِنَ
الْآذَابِ..... قَوْلِهِ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَلْبِزْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)
وَيَسْئَلُ عَلَى أَنْ لِلْأَقْرَبِ فَلَا أَقْرَبَ مِنَّا مَرْيَّةٌ بِهِ فَيُؤْزِمُنَا تَعْلِيمَهُمْ وَأَمْرَهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى
(احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

۲ قال الہیثمی:

رواہ أحمد ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۱۹، باب فی نفقة الرجل علی نفسه
وأہله وغير ذلك)

وقال المنذرى:

رواہ أحمد بإسناد جيد (الترغيب والترهيب تحت حديث رقم ۳۰۰۲، كتاب النكاح)

וְהָיָה כִּי יִשְׁמַע ה' אֶת הַקּוֹל וְהָיָה אֲנִי וְכָל הָעָם וְהָיָה
 אֲנִי וְכָל הָעָם וְהָיָה אֲנִי וְכָל הָעָם וְהָיָה אֲנִי וְכָל הָעָם

[illegible]

کچھ دوسرا بھی لکھنے کے لئے ہے۔ کچھ دوسری چیزیں لکھنے کے لئے ہیں۔ کچھ دوسری چیزیں لکھنے کے لئے ہیں۔

(لیچ سوئیر) خ-۱۰۰

۱۱۰ ج۱ التقریر، آتش را در آتش و در آتش (در آتش) آتش را در آتش
آتش را در آتش (در آتش) آتش را در آتش (در آتش) آتش را در آتش
در آتش، آتش را در آتش (در آتش) آتش را در آتش (در آتش) آتش را در آتش
(۱۰۸)

۱۰۷۵۷۱۳
 ۷۵۸۷۱۳
 ۷۵۸۷۱۳
 ۷۵۸۷۱۳
 ۷۵۸۷۱۳
 ۷۵۸۷۱۳
 ۷۵۸۷۱۳

۱۔ انا صاحبِ مصلحت ہوں۔ جس نے میری مصلحت کو خراب کیا تو اس کا بدلہ میں لے لوں گا۔ (میر تقی میر)

۱۰، د تیر اهر لړۍ چې ایشیایي سیمو ته رسېدلې، د تیر اهر لړۍ ته
رسېدلې او په دې سیمو کې د تیر اهر لړۍ ته رسېدلې.

فوت ہو جائے، یا اس کو نفوذ باللہ تعالیٰ طلاق ہو جائے، اور اس لڑکی کا والد کے علاوہ کوئی کمانے والا نہ ہو، تو اس کے اوپر خرچ کرنا، اور اس کی کفالت کرنا یہ افضل صدقے میں داخل ہے۔ ۱۔
خلاصہ یہ کہ اولاد پر بیعتِ ثواب حلال مال خرچ کرنے سے انسان کو صدقہ کا ثواب حاصل ہوتا ہے، خواہ نابالغ اولاد پر خرچ کرے، یا بالغ ضرورت مند اولاد پر، بلکہ بچہ کی ولادت و پیدائش پر، جو کچھ خرچ ہوتا ہے، اس میں بھی اگر ثواب اور رضائے الہی کی نیت کی جائے، تو وہ بھی ان شاء اللہ تعالیٰ صدقہ میں شمار ہوگا۔

مگر یاد رہے کہ یہ حکم ضروری، مفید اور جائز اخراجات کا ہے، ناجائز اور گناہ کے کاموں میں خرچ کرنے میں ثواب نہیں، بلکہ گناہ ہے۔

لڑکیوں کی پیدائش و پرورش کی فضیلت

یوں تو کسی مسلمان کو اولاد کا حاصل ہونا اور اس کی پرورش کرنا اور اس پر خرچ کرنا بہت بڑی نعمت ہے، خواہ اولاد نرینہ یعنی لڑکا ہو، یا غیر نرینہ یعنی لڑکی۔

لیکن نرینہ اولاد کے مقابلے میں غیر نرینہ اولاد یعنی لڑکی کی پیدائش اور اس کی پرورش کی اسلام میں زیادہ اہمیت و فضیلت ہے۔

اس لیے لڑکی کی پیدائش پر غمگین ہونے کے بجائے خوش ہونا چاہیے، اور اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا چاہیے۔ ۲۔

۱۔ ابتک بالرفع ای ہو صدقتها مردودة بالنصب علی الحالیة ای مطلقہ راجعة الیک لیس لها کاسب ای منفق علیها غیرک بالرفع علی الوصفیة وفی نسخۃ بالنصب علی الاستثناء لکنہ ضعیف لأن الصحیح فی ذی الحال أن یکون معرفۃ هذا وفی النہایة المردودة هی التي تطلق وترد إلى بیت أبیہا وأراد ألا أدلک علی أفضل أهل الصدقة فحذف المضاف قال الطیبی ويمكن أن تقدّر صدقة تستحقها ابتک فی حال ردھا الیک ولیس لها کاسب غیرک وهما حالان إما معردان أو متداخلتان واللہ أعلم (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة علی الخلق)

۲۔ الأول "أن لا یکثر فرحہ بالذکر وحزنہ بالأنثی، فإنه لا یدری الخیرة له فی أبیہما، فکم من صاحب ابن یمنی أن لا یکون له، أو یمنی أن یکون بنتاً، بل السلامة منهن أكثر والثواب فیهن اجزل (احیاء العلوم للفرالی ج ۱ ص ۴۰۴)

لڑکوں کی پیدائش پر خوش ہونا، اور لڑکیوں کی پیدائش پر غمگین ہونا، زمانہ جاہلیت کے طریقوں میں سے ہے، جس کا نقشہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان الفاظ میں کھینچا ہے:

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (سورة النحل آیت ۵۸، ۵۹)

ترجمہ: اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کی (پیدائش) کی خوشخبری دی جاتی ہے، تو اُس کا چہرہ سیاہ پڑ جاتا ہے، اور وہ دل ہی دل میں کڑھتا رہتا ہے۔

اس خوشخبری کو بُرا سمجھ کر لوگوں سے چھپتا پھرتا ہے (اور سوچتا ہے کہ) ذلت برداشت کر کے اسے اپنے پاس رہنے دے، یا اُسے زمین میں گاڑ دے، دیکھو انہوں نے کتنی بُری باتیں طے کر رکھی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ وَلَدَتْ لَهُ أُنْثَىٰ فَلَمْ يَنْدُهَا وَلَمْ يَنْهَهَا وَلَمْ يُؤْثِرْ وَلَدَهُ - يَعْنِي الذَّكَرَ - عَلَيْهَا، أَذْخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ (مسند بک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۶، واللفظ له؛ شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۸۳۲۶؛ الآداب للبیہقی، حدیث نمبر ۲۴؛ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

الآداب، باب فی العطف علی البنات، حدیث نمبر ۲۵۹۴۴)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے بیٹی پیدا ہوئی، اور اس نے اُس کو زندہ نہیں گاڑا، اور نہ ہی اس کی توہین و تذلیل کی، اور نہ ہی اُس کو لڑکے پر ترجیح دی، تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو اُس بیٹی کی وجہ سے جنت میں داخل فرمائیں گے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

۱۔ قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْهُ
وَقَالَ اللَّهُمَّ فِي التَّلْخِصِ: صَحِيحٌ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُكْرِهُوا النِّسَاءَ، فَإِنَّهُنَّ الْمُؤْنِسَاتُ الْغَالِيَاتُ" (مسند احمد، حديث نمبر ۱۷۳۷۳؛ المعجم الكبير

للطبراني، حديث نمبر ۱۷۲۷۲؛ شعب الايمان للبيهقي، حديث نمبر ۵۳۹۲؛ معرفة الصحابة لابی نعيم، حديث نمبر ۵۳۹۲) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ انسیت (اور وحشت دور) کرنے والی اور (آجرو ثواب کے اعتبار سے) قیمتی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعید بن ابی ہند سے مرسل روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "لَا تُكْرِهُوا النِّسَاءَ، فَإِنَّهُنَّ الْمُؤْنِسَاتُ الْمُجْعَلَاتُ" (شعب الايمان للبيهقي، حديث نمبر ۸۳۲۸، باب في حقوق الاولاد والاهلین)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ انسیت (اور وحشت دور) کرنے والی اور (گھر بلکہ مرد کے ایمان کو) زینت بخشنے والی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُكْرِهُوا النِّسَاءَ، فَإِنَّهُنَّ الْمُجْعَزَاتُ الْمُؤْنِسَاتُ" (شعب الايمان، حديث نمبر ۸۳۲۹، باب في حقوق الاولاد والاهلین، البر والصلة للحسين بن حرب، حديث نمبر ۱۳۸، عن سالم بن أبي الجعد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم بیٹیوں کو ناپسند نہ کرو، کیونکہ وہ (آخرت کی)

۱۔ قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن، وبقي رجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۵۶)

وقال الالبانی:

أن رواية ثعلبة بن سعيد عن ابن لهيعة ملحقة من حيث الصحة -برواية العبادلة عنه كما بينه الحافظ الذهبي في "السير" (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۳۲۰۶)

تیاری کرانے والی اور اُنسیت (اور وحشت دُور) کرنے والی ہوتی ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مَنْ ابْتُلِيَ مِنَ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ (مسلم)

حدیث نمبر ۶۸۶۲، کتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات؛ ترمذی،

ابواب البر والصلة عن رسول ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات)

ترجمہ: جو شخص لڑکیوں کی طرف سے کسی آزمائش میں ڈالا گیا، پھر اس نے (صبر کیا،

اور) اُن کے ساتھ اچھا سلوک کیا، تو وہ لڑکیاں اُس کے لیے جہنم سے آڑ بن جائیں گی

(ترجمہ ختم)

آزمائش میں ڈالے جانے سے مراد یہ ہے کہ عام طور پر لڑکیوں کی پیدائش کو بُرا سمجھا جاتا ہے، جو کہ شریعت کی نظر میں غلط ہے۔

لہذا لڑکیوں کی پیدائش سے انسان کا امتحان ہوتا ہے، اگر وہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر راضی اور خوش

ہوتا ہے، اور صبر و ہمت سے کام لے کر لڑکیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے، تو وہ جہنم سے آزادی

کی کامیابی حاصل کرتا ہے، اور اس کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں ناکام ہو جاتا ہے۔ ۱۔

۱۔ قوله ﷺ: (من ابتلي من البنات بشيء . . .) (لما سماه ابتلاء لأن الناس يكرهونهن

في العادة وقال الله تعالى: (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم)

(شرح النووي، كتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات)

(من ابتلي) البلاء الامتحان یعنی من امتحن (من هذه) الإشارة إلى أمثال المذكورات

في السبب الآتي في الفاقة أو جنس البنات مطلقاً (البنات بشيء) من أحوالهن أو من

أنفسهن لينظر هل يحسن أو يسوء، وعد نفس وجودهن بلاء لما ينشأ عنهن من العار

تارة والشر تارة والفتن بين الأصهار أخرى (فأحسن إليهن) بالقيام بهن على الوجه

الزائد عن الواجب من نحو إلقاء وتجهيز وغير ذلك بما يليق بأمثالهن على الكمال

المطلوب (كن له ستراً) أي حجاباً وأراد بالستر الجنس الشامل للقليل والكثير وإلا

لقال أسترها (من النار) جزاء أو فاقاً فمن سترهن بالإحسان جوزى بالستر من النيران،

وأفاد تأكيد حق البنات لضعفهن غالباً بخلاف الذكور لما لهم من القوة وجودة الرأي

وإمكان التصرف غالباً.

(تبيينه) قال الزين العراقي: لم يقيد هذه الرواية بالاحتساب وقيدته في أخرى به والظاهر

حمل المطلق على المقيد (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۸۲۷۸)

اور حضرت ابی الرواع سے روایت ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ عِنْدَهُ ، وَلَهُ بَنَاتٌ فَتَمَنَّى مَوْتَهُنَّ ، فَغَضِبَ
ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : أَلَيْتَ تَرُدُّهُنَّ ؟ (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۸۳، باب
من کرہ ان یعمی موت البنات)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی تھا، جس کی بیٹیاں تھیں، اُس
آدمی نے اُن بیٹیوں کی موت کی تمنا کی، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سخت غصہ ہوئے،
اور اس سے فرمایا کہ کیا تو اُن کو رزق دیتا ہے؟ (ترجمہ ختم)

مطلب یہ تھا کہ والدین اور اولاد سب کو رزق دینے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، لہذا بیٹیوں کی
موت کی تمنا کرنے کا کوئی جواز نہیں۔

اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَكُونُ لِأَحَدِكُمْ ثَلَاثُ بَنَاتٍ
أَوْ ثَلَاثِ أَخَوَاتٍ فَيُحْسِنُ إِلَيْهِنَّ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ (ترمذی، ابواب البر والصلۃ
عن رسول ﷺ، باب ما جاء فی السلفۃ علی البنات والأخوات، واللفظ له؛ الادب
المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۸۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جس کی تین بیٹیاں یا تین بہنیں ہوں،
پھر وہ اُن کے ساتھ اچھا سلوک کرے، تو وہ جنت میں داخل ہوگا (ترجمہ ختم)

تین بیٹیاں یا بہنوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کی فضیلت دو اور ایک بیٹی و بہن کے ساتھ اچھا
سلوک کرنے سے زیادہ ہے، اس لیے مذکورہ حدیث میں تین بیٹیوں و بہنوں کا ذکر کیا گیا۔
ورنہ دو بیٹیوں بلکہ ایک بیٹی کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی فضیلت بھی کچھ کم نہیں ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُدْرِكُهُ ابْنَتَانِ
فَيُحْسِنُ صُحْبَتَهُمَا إِلَّا أَدْخَلَتْهُ الْجَنَّةَ (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر

۷۸، باب من عال جارعتين أو واحدة، واللفظ له؛ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب

الادب، باب فی العطف علی البنات؛ مسند احمد، ۳۳۲۳، ابن ماجہ، حدیث نمبر

۳۶۶۰؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۹) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مسلمان بھی ایسا نہیں ہے کہ جس کو دو بیٹیاں

حاصل ہوئیں، پھر اس نے اُن کے ساتھ اچھا سلوک کیا، تو وہ دونوں بیٹیاں اُس کے

لیے جنت میں داخل ہونے کا ذریعہ بنیں گی (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَنْ عَالَ جَارِعَتَيْنِ حَتَّى تَبْلُغَا جَاءَ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا وَهُوَ . وَضُمَّ أَصَابِعَهُ . (مسلم حدیث نمبر ۶۸۶۳، کتاب البر

والصلة والآداب، باب فضل الإحسان إلى البنات، واللفظ له؛ مصنف ابن ابی شیبہ،

حدیث نمبر ۲۵۹۴۸، المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۵۵۷؛ مسند احمد،

حدیث نمبر ۱۲۳۹۸؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۷۴۵۸؛ ترمذی، ابواب البر

والصلة عن رسول ﷺ، باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات؛ مصنف ابن ابی

شیبہ، کتاب الادب، باب فی العطف علی البنات) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے دو بیٹیوں کی پرورش کی، یہاں تک کہ وہ

بالغ ہو گئیں، تو وہ شخص قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ میں اور وہ ساتھ ساتھ

ہوں گے، یہ فرماتے ہوئے (سمجھانے کی غرض سے) آپ ﷺ نے اپنی دونوں

۱ وقال الهيمى:

قلت رواه ابن ماجة إلا أنه قال ابتعان بدل أعتان - رواه أحمد وفيه شرحه بيل بن سعد

ونقله ابن حبان وضعفه جمهور الأئمة ، وبقية رجاله ثقات . (مجمع الزوائد

ج ۸ ص ۱۵۷)

القول: هذا حديث جيد لأن له شواهد كثيرة. محمد ورضوان

۲ قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ جَاءَ

وقال الهيمى فى التعليق: صحيح

الگلیوں کو ملا دیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَنْ كُنَّ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ يُؤْوِيَهُنَّ، وَيَرْحَمُهُنَّ، وَيَكْفُلُهُنَّ، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ الْبَتَّةَ" قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: فَإِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ؟ قَالَ "وَلِنْ كَانَتْ اثْنَتَيْنِ" قَالَ: فَرَأَى بَعْضُ الْقَوْمِ، أَنْ لَوْ قَالُوا لَهُ وَاحِدَةً، لَقَالَ "وَاحِدَةً" (مسند احمد، حديث

نمبر ۱۴۲۲۷) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس کی تین بیٹیاں ہوں، اور وہ اُن کو ٹھکانہ دے، اور اُن پر رحم کرے، اور اُن کی کفالت کرے، تو اُس کے لیے ضرور جنت ثابت ہو جاتی ہے، راوی نے کہا کہ عرض کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا اگر دو بیٹیاں ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، راوی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اگر ایک کا سوال کرتے تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی جواب دیتے (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ عَالَ ثَلَاثًا مِنْ بَنَاتٍ يَكْفِيَهُنَّ وَيَرْحَمُهُنَّ وَيَرْفُقُ بِهِنَّ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالْاثْنَتَيْنِ؟ قَالَ: وَالْاثْنَتَيْنِ حَتَّى قُلْنَا: إِنَّ إِنْسَانًا لَوْ قَالَ: وَاحِدَةً، لَقَالَ: وَاحِدَةً (مسند ابی یعلیٰ الموصلی، حديث نمبر ۲۱۵۶) ۲

۱ قال الهيثمي:

رواه أحمد والبخاري والطبراني في الاوسط بنحوه وزاد ويزوجهن من طرق واسناد أحمد جيد (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۵۷)

۲ قال البوصيري:

رواه مسند مرسلًا، وأحمد بن منيع وأبو يعلى بسند صحيح (اتحاف الخيرة المهرة، باب ما جاء في الإحسان إلى البنات والأعراف)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے تین بیٹیوں کی پرورش کی، اُن کی ضروریات کو پورا کیا، اور اُن پر رحم کیا اور ان کے ساتھ نرمی کی، تو وہ جنت میں داخل ہوگا، ایک آدمی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کیا اگر دو بیٹیاں ہوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے دل میں کہا کہ اگر کوئی انسان ایک کا سوال کرتا تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی جواب دیتے (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں ایک بیٹی کے بارے میں بھی حضور ﷺ کے ارشاد کی صراحت ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے:

مَنْ كَانَ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ، فَصَبَّرَ عَلَىٰ لَأَوَائِهِنَّ، وَضَرَائِهِنَّ، وَسَرَائِهِنَّ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ إِنَّا هُنَّ " فَقَالَ رَجُلٌ: أَوْ ثِنْتَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ " أَوْ اثْنَتَانِ " فَقَالَ رَجُلٌ: أَوْ وَاحِدَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ " أَوْ وَاحِدَةً (مسند احمد، حدیث نمبر ۸۴۲۵؛ مصنف ابن ابی شیبہ، کتاب الادب، باب فی العطف علی البنات)

ترجمہ: جس کی تین بیٹیاں ہوں، پھر وہ اُن کی سختیوں اور رنجوں اور خوشیوں (سب پر) صبر کرے، تو اللہ تعالیٰ اُس کو اُن بچیوں پر رحم کرنے کی برکت سے جنت میں داخل فرمائیں گے، ایک آدمی نے کہا، اے اللہ کے رسول! کیا دو بیٹیوں کی وجہ سے بھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کی وجہ سے بھی، پھر ایک آدمی نے کہا کہ کیا اے اللہ کے رسول! ایک بیٹی کی وجہ سے بھی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بیٹی کی وجہ سے بھی (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ نے تین بیٹیوں کی تربیت اور ان پر رحم کرنے کی تو بطور خود فضیلت بیان فرمائی، اور دو اور ایک بیٹی کی فضیلت کو سوال کے بعد جواب میں بیان فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ تین بیٹیوں کی فضیلت دو اور ایک سے زیادہ ہے۔

اور اسی کے ساتھ حضور ﷺ نے اس طرف بھی اشارہ فرمادیا کہ ایک بیٹی کی ولادت پر اکتفاء نہ کیا جائے۔

ان احادیث و روایات سے لڑکیوں کی پیدائش اور ان کی اچھے طریقے پر محبت اور پیار کے ساتھ پرورش اور تربیت کرنے کی فضیلت اور اجر و ثواب واضح ہوا۔

لہذا لڑکیوں کی پیدائش کو حقیر و مکروہ سمجھنے کے بجائے باعثِ اعزاز و اکرام سمجھنا چاہیے۔
آج کل بعض لوگ زمانہ حمل میں جدید طبی ذرائع سے تشخیص کراتے ہیں، اور اگر حمل کے بارے میں لڑکی کا ہونا معلوم ہوتا ہے، تو اسے ضائع کر دیتے ہیں، یہ طرزِ عمل جائز نہیں۔

بیٹے اور بیٹی کی ولادت پر مبارک باد

جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ اولاد کا حصول خواہ بیٹا ہو یا بیٹی، اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور بیٹی کی فضیلت بعض جہات سے بیٹے کے مقابلہ میں زیادہ ہے، تو اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی مسلمان کو اس نعمت کے حاصل ہونے پر مبارک باد دینا بھی مستحب ہے۔

اور جس طرح لڑکے کی ولادت پر مبارک باد کا دینا مستحب ہے، اسی طرح لڑکی کی پیدائش پر بھی مبارک باد دینا مستحب ہے۔

اور لڑکے کی ولادت پر تو مبارک باد دینا اور لڑکی کی ولادت پر مبارک باد دینے سے کنارہ کشی اور اعراض کرنا نامناسب طریقہ ہے، جو زمانہ جاہلیت سے میل کھاتا ہے۔ ۱۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ يُؤْتِي بِالْغُفَّارِ

۱۔ یسعوب ان یهنا الوالد بالولد. قال اصحابنا ویسعوب ان یهنا بما جاء عن الحسن رضی اللہ عنہ (انہ علم النساء العہۃ فقال قل بارک اللہ لک فی الموهوب لک و شکرت الواهب و بلغ اشدہ و رزقت برہ) ویسعوب ان یرد المہنا علی المہنہ فیقول بارک اللہ لک و بارک علیک او جزاک اللہ خیرا او رزقک اللہ مغلہ او احسن اللہ ثوابک و جزاءک و نحو هذا (المجموع شرح المہذب ج ۸ ص ۴۴۳)

ولا ینہی لیسرجل ان یهنیء بالابن ولا یهنیء بالبت بل یهنیء بہما او یرک العہنہ لیصل من سنۃ الجاہلیۃ (تحفۃ المودود باحکام المولود لابن القیم ص ۲۰)

عَلَيْهِمْ وَيُحَنِّكُهُمْ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۴۳، کتاب الآداب، باب استحباب

تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه الخ، واللفظ له، ابو داؤد حدیث

نمبر ۵۱۰۸، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس نومولود بچوں کو لایا جاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ ان

کے لئے برکت کی دعا فرماتے، اور ان کی تحنیک فرماتے تھے (ترجمہ ختم)

تحنیک کے بارے میں تفصیل آگے آتی ہے، اور برکت کی دعا سے مراد مبارک باد دینا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ بچے کی ولادت پر مبارک باد دینا سنت سے ثابت ہے۔

برکت کے معنی خیر کے حصول اور اس کی کثرت کے ہیں، لہذا اس قسم کے الفاظ سے دعا کا مطلب

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچے کو خیر کے حصول اور خیر کی کثرت کا ذریعہ بنائیں۔ ۱۔

اور ایک حدیث میں حضور ﷺ سے مبارک بادی ان الفاظ میں منقول ہے:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں

(مسند ابی داؤد حدیث نمبر ۷۳۱۰)

اور بعض اسلاف سے بچے کی ولادت پر مبارک باد ان الفاظ میں منقول ہے:

جَعَلَهُ اللَّهُ مُبَارَكًا عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی اس بچے کو اللہ تعالیٰ آپ پر اور امت محمد ﷺ پر مبارک فرمائیں۔ ۲۔

۱۔ یؤتی بالصبيان وكذا بالصبيات ففيه تغليب فيبرك عليه بعشيد الرءاى يدعو

لهم بالبركة بأن يقول للمولود بارك الله عليك في أساس البلاغة يقال بارك الله فيه

وبارك له وبارك عليه وباركه وبرك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة قال

الطبيبي بارك عليه أبلغ فإن فيه تصوير صب البركان وإفاضتها من السماء كما قال

تعالى لفعشنا عليهم بركات من السماء والأرض والأعراف ويحكمهم بعشيد النون أى

بمضغ العمر أو شيئاً حلوا ثم يملك به حكمه (مرواة، كتاب الصيد والنباح، باب الحقيقة)

۲۔ حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح ، ثنا عمرو بن الربيع بن طارق ، ثنا السري بن

يحيى ، أن رجلاً ممن كان يجالس الحسن ولد له ابن فنهأه رجل فقال : لهنك الفارس

﴿بجیرہ حاشیا لگے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اگر اس سے ملتے جلتے دوسرے الفاظ کہہ دیئے جائیں، یا عربی زبان کے بجائے کسی بھی دوسری زبان میں اس طرح کے دعائیہ کلمات کہہ دیئے جائیں، تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ۱۔
اور بچے کے والدین دوسرے بچوں کو مبارک باد دینے والے کے جواب میں ”جزاک اللہ خیراً“ وغیرہ کہہ دینا چاہئے۔ ۲۔

مسئلہ.....: شریعت کے مطابق مبارک باد دینے کے لئے زبان سے اخلاص کے ساتھ مبارک بادی کے الفاظ کہنا کافی ہے، ساتھ میں کوئی تحفہ و ہدیہ دینا ضروری نہیں۔
لہذا بعض لوگوں کا تحفہ و ہدیہ کو لازم سمجھنا اور اس کے بغیر مبارک بادی کو نا کافی قرار دینا اور ضروری و واجب حقوق فوت کر کے بلکہ قرض وغیرہ تک لے کر بچے کی پیدائش پر تحفے و ہدیہ کا انتظام کرنا۔
یہ سب غیر شرعی طریقے اور شرعی حدود سے تجاوز ہے۔

مسئلہ.....: آج کل بعض لوگ اپنے یہاں بیٹے کی ولادت پر تو خوب زیادہ خوشی کا اظہار کرتے ہیں، اور لوگوں میں ہدایا و تحائف بھی تقسیم کرتے ہیں، اور اس کے مقابلہ میں بیٹی کی پیدائش پر خوشی کا اظہار نہیں کرتے، بلکہ دوسروں کے سامنے اس کا ذکر کرتے ہوئے بھی جان چراتے ہیں، اور اگر کوئی بیٹی کی ولادت پر مبارک باد پیش کرے، تو اس پر ”جزاک اللہ“ وغیرہ بھی نہیں کہتے۔
یہ طرز عمل قابل اصلاح ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

فقال الحسن : وما يدرىك انه فارس لعله نجار ، لعله خياط قال : فكيف اقول ؟ قال : قل جعله الله مباركا عليك وعلى امة محمد ﷺ (الدعاء للطبرانی حديث نمبر ۸۷۰)
حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمسار ، ثنا خالد بن خداش ، ثنا حماد بن زيد ، قال : كان ايوب اذا هنأ رجلا بمولود قال : جعله الله مباركا عليك وعلى امة محمد ﷺ (الدعاء للطبرانی، حديث نمبر ۸۷۱)

۱۔ اخرج ابن عساكر عن كلثوم بن جوشن قال : جاء رجل عند الحسن وقد ولد له مولود فقيل له يهنيك الفارس فقال الحسن : وما يدرىك الفارس هو ؟ قالوا : كيف نقول يا ابا سعيد ؟ قال : تقول بورك لك في الموهوب وشكرت الواهب ورزقت به وبلغ اشده . (الحاوی للفتاوی فی الفقہ، باب التهنة بالمولود)

۲۔ يُسَدَّبُ التَّهْنِئَةُ فِي الْوَلَدِ لِلْوَإِلِدِ وَنَحْوِهِ بِنَحْوِ بَارِكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ وَبَلَّغَهُ رُشْدَهُ وَرَزَقَكَ بِهِهُ وَالرُّدَّ بِنَحْوِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا (حاشیہ قلیوبی - وحیمہ، فضل فی الصَّحِیْقِ)

ڈالیں، تو اولاد کے نیک عمل سے اولاد کو تو ثواب حاصل ہوتا ہی ہے، اسی کے ساتھ والدین کو بھی ثواب حاصل ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمًا عَلَّمَهُ وَنَشَرَهُ
وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ وَمُصْحَفًا وَرَثَتَهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ
بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ وَحَيَاتِهِ يَلْحَقَهُ مِنْ
بَعْدِ مَوْتِهِ (ابن ماجہ، حدیث نمبر ۲۳۸، باب ثواب معلم الناس الخیر؛ شعب الایمان
للبیہقی، باب مما یلحق المؤمن من عمله، حدیث نمبر ۳۲۹۳؛ ابن عساکر، باب جماع
أبواب الصدقات، حدیث نمبر ۲۲۹۳)

ترجمہ: ”مومن کو اس کے جن نیک اعمال کا ثواب اور نفع مرنے کے بعد بھی پہنچتا ہے وہ یہ ہیں:

وہ دین کا علم جو اس نے کسی کو سکھایا اور پھیلایا۔

اور وہ نیک اولاد جس کو وہ اپنے پیچھے چھوڑ گیا۔

اور قرآن مجید کا نسخہ جو اس نے اپنی میراث میں چھوڑا۔

یا مسجد یا مسافر خانہ یا نہر (یعنی تالاب، کنواں جو خلق خدا کی نفع رسانی کے لئے اپنی

زندگی میں) بنوا گیا، یا کوئی اور صدقہ جس کو اُس نے اپنے مال میں سے اپنی صحت اور

حیات کی حالت میں نکالا تھا (اور خلق خدا کو بعد میں بھی اُس سے نفع پہنچتا رہا) تو اس کا ثواب

مرنے کے بعد بھی اُس کو پہنچتا رہے گا“ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اولاد انسان کے لیے صدقہ جاریہ ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ

أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ (مسلم، حدیث نمبر ۴۳۱۰، کتاب

الوصية، باب ما يلحق الانسان من الغراب بعد وفاته، وفاته واللفظ له) ۱

ترجمہ: (مسلمان) انسان (خواہ مرد ہو یا عورت) جب فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے، لیکن (اصولی طور پر) تین (اعمال ایسے ہیں کہ اُن) کا سلسلہ منقطع نہیں ہوتا (اُن میں سے) ایک صدقہ جاریہ ہے۔

دوسرے ایسا علم ہے جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔

تیسرے نیک صالح اولاد ہے جو اس (فوت ہونے والے) کے لئے دعا کرتی ہے (ترجمہ مکمل)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نیک اولاد جو مرحوم والدین کے لئے دعاء و استغفار کرتی ہے، وہ ان کے لیے صدقہ جاریہ ہے، اول تو اولاد کو نیک صالح بنانا ہی مستقل صدقہ جاریہ ہے کہ جب تک وہ کوئی نیک کام کرے گی والدین کو اس کا ثواب ملتا رہے گا۔

پھر اگر وہ اولاد والدین کے لئے دعا بھی کرتی رہے تو یہ والدین کے لئے ایک اور مستقل ذخیرہ ہے۔ ۲

۱۔ ورواہ ابوداؤد، حدیث نمبر ۲۴۹۳، ترمذی، حدیث نمبر ۲۹۷۱ قال ابو عیسیٰ
هذا حدیث حسن صحیح؛ نسائی، حدیث نمبر ۳۵۹۱ مسند احمد، حدیث نمبر
۸۳۸۹؛ شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۳۲۹۳؛ سنن الدارمی، حدیث نمبر
۵۷۰؛ مسند ابویعلیٰ الموصلی، حدیث نمبر ۶۳۲۶؛ صحیح ابن حبان، حدیث نمبر
۳۰۸۰؛ صحیح ابن عزیمة، حدیث نمبر ۲۲۹۷؛ مستخرج ابوهوالہ، حدیث نمبر
۴۷۰۷؛ الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۳۹۔

۲۔ ولد صالح وجعل الولد من العمل لانه السبب فی وجوده (مرقاة، کتاب العلم،
الفصل الاول)

الولد من کسبه (شرح النووی، کتاب الوصیة، باب ما یلحق الانسان من الغراب
بعد وفاته)

(او ولد صالح) ای مسلم (یدعو له) لانه هو السبب لوجوده وصلاحه وارشاده إلى
الهدی وفائدة تفسیده بالولد مع أن دعاء غیره ینفعه تحریر الولد علی الدعاء للوالد.
وقید بالصالح ای المسلم، لأن الأجر لا یحصل من غیره (فیض القدير للمناوی، تحت
رقم حدیث ۸۵۰)

اولاد کے فوت ہونے پر فضیلت

پھر اولاد کے حصول کی فضیلت اس پر موقوف نہیں کہ اولاد پیدا ہونے کے بعد زندہ بھی رہے، بلکہ اگر پیدا ہونے کے بعد فوت ہو جائے، اور اس پر صبر سے کام لیا جائے، تو شریعت نے اس پر بھی عظیم الشان فضیلت اور اجر و انعام کو مقرر کیا ہے۔

چنانچہ حضرت قرۃ مرزی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ لَهُ، فَقَالَ لَهُ: النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَتُحِبُّهُ ؟ " فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَحَبُّكَ إِلَيَّ كَمَا أُحِبُّهُ، فَقَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ ؟ " قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَاتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِيهِ " أَمَا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ ؟ " فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَيْسَ خَاصَّةً أُمَّ لِكُلِّنَا ؟ قَالَ " بَلْ لِكُلِّكُمْ "

(مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۵۹۵؛ مسند الزوار، حدیث نمبر ۳۳۰۲؛ مسند

الطیالسی، حدیث نمبر ۱۱۵۸؛ المعجم الکبیر للطبرانی، حدیث نمبر ۱۵۳۹۷؛

مسند بکر حاکم، حدیث نمبر ۱۳۶۷، وقال صحیح الاسناد؛ ابن حبان، ذکر رجاء

نوال الجنان لمن قدم ابنا واحدا محسبا فيه، حدیث نمبر ۲۹۴۷) ۱۔

۱۔ قال البوصیری:

رواه أبو داود الطیالسی، وأحمد بن حنبل بسند الصحیح، وابن حبان فی صحیحہ (تحف الغیرة المهره، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۱۸۵۳)

وقال الهیثمی:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۱۰، باب فیمن مات له ابنان)

وقال المنذری:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح وابن حبان فی صحیحہ باختصار قول الرجل له خاصة إلى آخره (الترغیب والترہیب، حدیث نمبر ۲۰۰۷، کتاب الجہاد)

ترجمہ: ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اور اس آدمی کے ساتھ اس کا ایک بیٹا تھا، پس اس سے نبی ﷺ نے فرمایا کہ کیا آپ اس سے محبت کرتے ہیں؟ تو اُس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ آپ سے ایسی محبت فرمائیں جیسی کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں (یعنی میں اس سے بہت محبت کرتا ہوں) پھر (چند دن بعد) نبی ﷺ نے اس بچے کو مفقود (یعنی غیر موجود) پایا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ فلاں کے بیٹے کو کیا ہوا؟ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ فوت ہو گیا، تو نبی ﷺ نے اس کے والد سے فرمایا کہ کیا آپ اس بات کو پسند فرماتے ہیں کہ آپ جنت کے دروازوں میں سے جس دروازے پر بھی آئیں، تو آپ اپنے بیٹے کو اُس دروازے پر اپنا منظر پائیں (یعنی یہ بات یقیناً تمہیں پسند ہے)

تو ایک آدمی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! یہ فضیلت اس آدمی کے لیے خاص ہے، یا ہم سب کے لیے ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سب کے لیے ہے (ترجمہ ختم) اور بعض صحابہ کرام سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

"إِنَّهُ يُقَالُ لِلْوِلْدَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: اذْخُلُوا الْجَنَّةَ. " قَالَ " :فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ حَتَّى يَدْخُلَ آبَاؤُنَا وَأُمَّهَاتُنَا " ، قَالَ " :فَيَأْتُونَ ، قَالَ " :فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَا لِي أَرَاهُمْ مُحْبَبِينَ ، اذْخُلُوا الْجَنَّةَ " قَالَ " :فَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ آبَاؤُنَا " قَالَ " :فَيَقُولُ: اذْخُلُوا الْجَنَّةَ انْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ (مسند احمد، حدیث رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حدیث نمبر ۱۶۹۷۱، معرفة

الصحابه لابى نعیم، حدیث نمبر ۷۲۲۹) ۱

ترجمہ: قیامت کے دن بچوں کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا، تو وہ بچے عرض کریں گے کہ اے ہمارے رب! ہم اس وقت تک جنت میں نہیں جائیں گے، جب تک کہ ہمارے ماں باپ جنت میں داخل نہ ہوں، وہ بچے جنت میں داخل ہونے

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ احمد و رجالہ ثقات. (معجم الزوائد، ج ۳، ص ۱۱، باب فہمن مات لہ ابناں)

سے انکار کریں گے، پھر (کچھ وقفہ کے بعد) اللہ عزوجل فرمائیں گے کہ یہ جنت میں داخل ہونے میں کیوں دیر لگا رہے ہیں، تم جنت میں داخل ہو جاؤ، تو وہ بچے کہیں گے کہ اے ہمارے رب! ہمارے ماں باپ؟ تو پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ تم اور تمہارے ماں باپ سب جنت میں داخل ہو جاؤ (ترجمہ ختم)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً لَمْ يَلْغُثُوا الْجَنَّةَ ، كَانُوا لَهُ حِصْنًا حَصِينًا مِنَ النَّارِ " فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : قَدِمْتُ الثَّانِيْنَ ؟ قَالَ " وَالثَّانِيْنَ " فَقَالَ أَبُو بِنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُؤَدِّرِ سَيِّدُ الْقُرَاءِ : قَدِمْتُ وَاحِدًا ؟ قَالَ " وَوَاحِدًا ، وَلَكِنْ ذَاكَ فِي أَوَّلِ صَلَافَةٍ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۴۰۷۷ واللفظ لہ: ابن ماجہ، حدیث نمبر ۱۵۹۵)

ترجمہ: جس نے تین نابالغ بچوں کو آگے بھیج دیا (یعنی تین نابالغ بچوں کے فوت ہونے پر صبر کیا) تو وہ اس کے لیے جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہوں گے، حضرت ابوالدرداء نے عرض کیا کہ میں نے تو دو بھیجے ہیں (یعنی میں نے تو دو نابالغ بچوں کے فوت ہونے پر صبر کیا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو بھی جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہوں گے، پھر حضرت ابی بن کعب: ابوالمؤدیر سید القراء نے عرض کیا کہ میں نے تو ایک بھیجا ہے (یعنی میں نے تو ایک نابالغ بچے کے فوت ہونے پر صبر کیا ہے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک بھی جہنم سے حفاظت کا مضبوط قلعہ ثابت ہو گا، لیکن یہ فضیلت اس وقت ہے، جب ابتدائی صدمہ پہنچنے کے وقت صبر کیا ہو (ترجمہ ختم)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ مَاتَ لَهُ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ ، فَاحْتَسَبَهُمْ ، دَخَلَ الْجَنَّةَ " قَالَ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَالثَّانِيَانِ ؟ قَالَ " وَالثَّانِيَانِ " قَالَ مَحْمُودٌ : فَقُلْتُ لِجَابِرٍ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ قُلْتُمْ وَاحِدًا ، لَقَالَ : وَاحِدًا ، قَالَ " وَأَنَا وَاللَّهِ أَظُنُّ ذَاكَ (مسند

احمد، حدیث نمبر ۱۲۲۸۵، مُسْنَدُ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ شعب الإيمان للبيهقي، باب في الصبر على المصائب؛ صحيح ابن حبان، حدیث نمبر ۲۹۴۶) ۱۔
ترجمہ: جس کے تین بچے فوت ہو گئے، اور اس نے اُن کے فوت ہونے پر صبر کیا، تو اللہ تعالیٰ اُس کو جنت میں داخل فرمائیں گے؛ ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! اگر دو فوت ہو جائیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کے فوت ہونے پر بھی؛ حضرت محمود راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرا خیال یہ ہے کہ اگر تم ایک کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے سوال کرتے تو رسول اللہ ﷺ ایک کے بارے میں بھی یہی فضیلت بیان فرماتے؛ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم! میرا گمان بھی یہی ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَلَّى لَهَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَذْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ
إِيَّاهُمَا "فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اِثْنَانِ؟" قَالَ " أَوْ اِثْنَانٍ " قَالُوا: "أَوْ وَاحِدٌ؟"
قَالَ " أَوْ وَاحِدٍ " ثُمَّ قَالَ "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ السَّقَطَ لَيَجْرُ أُمَّهُ
بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا اخْتَسَبَتْهُ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۰۹۰ حدیث

معاذ بن جبل؛ المعجم الكبير للطبراني، حدیث نمبر ۱۶۷۲۰؛ مسند عبد بن حميد،

حدیث نمبر ۱۲۵) ۲۔

ترجمہ: جو بھی دو مسلمان (یعنی میاں، بیوی) ایسے ہوں، کہ اُن کی تین اولادیں فوت

۱۔ قال البيهقي:

رواه أحمد و رجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۷، باب فيمن مات له ابنان)

۲۔ قال البيهقي:

رواه أحمد والطبراني في الكبير وفيه يحيى بن عبيد الله العمري ولم أجد من وثقه ولا

جرحه (مجمع الزوائد، ج ۳ ص ۹، باب فيمن مات له ابنان)

وقال المنذري:

رواه أحمد والطبراني وإسناد أحمد حسن أو قريب من الحسن (الترغيب والترهيب،

كتاب النكاح وما يتعلق بها)

ہو گئیں، تو اللہ تعالیٰ اُن دونوں (والدین) کو اُن بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی وجہ سے اپنی رحمت کے فضل سے جنت میں داخل فرمائیں گے، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر دو بچے فوت ہوں تو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو فوت ہوں تو تب بھی، پھر لوگوں نے عرض کیا کہ اگر ایک فوت ہو تو؟ رسول اللہ نے فرمایا کہ ایک فوت ہو تو تب بھی؛ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے، ساقط ہمدہ حمل اپنی ماں کو اپنی نال کے ذریعے سے کھینچ کر جنت میں لے جائے گا، جبکہ اُس کی ماں نے حمل کے ساقط ہونے پر صبر کیا ہو (ترجمہ نم)

نال، ناف کے ساتھ وابستہ اُس نالی کو کہا جاتا ہے، جس کے ذریعے سے جنین کے پیٹ میں غذاء پہنچتی ہے۔ ۱

پس جس عورت کا حمل مہذبہ زمانہ گزرنے کے بعد ساقط ہو جائے، اور وہ اُس پر صبر کرے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجر کی امید وار رہے، تو وہ حمل اُس کو جنت میں پہنچانے کا ذریعہ ہوگا۔ ۲

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچپن اور نابالغی کی حالت میں جس مسلمان کی اولاد فوت ہو جائے، وہ اس کے لیے آخرت میں بخشش و مغفرت کا ذریعہ اور عظیم فضیلت کا باعث ہوگی، اور دو اولادوں کے فوت ہونے پر ایک کے فوت ہونے سے زیادہ اور تین اولادوں کے فوت ہونے پر دو کے فوت ہونے سے زیادہ فضیلت حاصل ہوگی؛ کیونکہ تین کے فوت ہونے پر زیادہ بڑا صدمہ اور دو کے فوت

۱۔ والسرر: بسین مہملۃ وراء محرکاً هو ما تقطعه القابلة، وما بقى بعد القطع فهو السرة (الحاف المہرۃ، باب موت الاولاد)

۲۔ السقط بالكسر أشهر من أخيه وهو مولود غير تام لیجر أمه أى لیسحبها بسرہ بفتح حین وكسر هاء فى السین وهو ما تقطعه القابلة من السرة كما فى القاموس وفى النهاية ما بقى بعد القطع اه والاول أظهر لأن الله تعالى یهد جميع أجزاء المیت كالأظفار المقلوۃ والأشعار المقطوعة والقلۃ و غیرها إلى الجنة وفيه إشارة بالغة إلى أن هذا الطفل الذى لیس له بالقلب کبیر تعلق إذا كان هذا ثوابه فكیف یغواب من تعلق به تعلقاً کلیاً حتى صار أعز من النفس عندها وأما تفسیر ابن حجر السرر بالمصران المعصل بسرته ووطن أمه فغریب مخالف للعلمة إذا احسبته أى إذا عدت أمه موته ثواباً وصبرت على فرالله احسبها (مرقاۃ، کتاب الجنائز، باب البكاء)

ہونے پر اس سے کم اور ایک کے فوت ہونے پر اس سے بھی کم صدمہ ہوتا ہے، اور جتنا بڑا صدمہ ہو، اس پر صبر کا اُسی کے اعتبار سے اجر ہوتا ہے۔

یہ فضیلت تو نابالغ اولاد کے فوت ہونے کی صورت میں ہے، اور اگر بالغ اولاد ہو، اور وہ فوت ہو جائے، تو اس پر صبر کرنے پر بھی اجر و ثواب ہے، خاص طور پر جبکہ وہ نیک بھی ہو، تو اس کا ثواب بہت عظیم ہے، چنانچہ ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

بَخٍ بَخٍ، لَخَمْسٍ مَّا أَثَقَلَهُنَّ فِي الْمِيزَانِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
وَسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ يَتَوَلَّى فِيهِ حَسْبُهُ وَالِدَاهُ

(مسند احمد، حدیث مؤلفی لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حدیث نمبر ۱۵۶۶۲،

واللفظ لہ؛ مستدرک حاکم علی صحیحین، حدیث نمبر ۱۸۳۹، شعب الإيمان

حدیث نمبر ۹۲۹۹، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۸۳۳، المعجم الکبیر حدیث

نمبر ۱۸۳۱۰)۔

ترجمہ: خوشخبری سن لو، خوشخبری سن لو، میزانِ عمل میں پانچ چیزیں بہت زیادہ بھاری ہیں، ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اور دوسرے اللہ اکبر، اور تیسرے سبحان اللہ، اور چوتھے الحمد للہ، اور پانچویں نیک اولاد جو فوت ہو جائے، اور اُس پر اس کے والدین ثواب کی اُمید رکھتے ہوئے صبر کریں (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بالغ اور صالح اولاد کے فوت ہونے پر صبر کرنے کی عظیم الشان فضیلت معلوم ہوئی۔ ۲۔

۱۔ قال الحاکم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعَرَّجْ بِهِ

وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ:

رواه أحمد ورجاله ثقات (مجمع الزوائد، ج ۱ ص ۴۹، باب فی ایمان باللہ والیوم الآخر)

۲۔ (بخ بَخٍ کلمة تقال للمدح والرضا وتكرر للمبالغة فإن وصلت جرت ونوت

وربما شددت (لخمس) من الكلمات (ما أثقلهن) أي أرحهن (فی الميزان) التي

توزن بها أعمال العباد يوم العاد (لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر)

﴿بقية حاشيا گئے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

خَطَبَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ، فَقَالَتْ لَهُ: مَا مِفْلَكَ يَا أَبَا طَلْحَةَ يَوْمَ
وَلَكِنِّي امْرَأَةٌ مُسْلِمَةٌ، وَأَنْتَ رَجُلٌ كَافِرٌ، وَلَا يَحِلُّ لِي أَنْ أَتَزَوَّجَكَ،
فَإِنْ تُسَلِّمَ لَذَلِكَ مَهْرِي لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ، فَأَسْلَمَ، فَكَانَتْ لَهُ فَدَخَلَ
بِهَا، فَحَمَلَتْ فَوَلَدَتْ غُلَامًا صَبِيحًا، وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ يُحِبُّهُ حُبًّا
شَدِيدًا، فَعَاشَ حَتَّى تَحْرُكَ لَمَرَضٍ، فَحَزَنَ عَلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ حُزْنًا
شَدِيدًا حَتَّى تَضَعُضَعَ، قَالَ: وَأَبُو طَلْحَةَ يَفْهَمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَرُوحُ، فَرَأَى رَوْحَهُ وَمَاتَ الصَّبِيُّ، فَعَمَدَتْ إِلَيْهِ أُمُّ
سُلَيْمٍ، فَطَيَّبَتْهُ وَنَظَّفَتْهُ وَجَعَلَتْهُ فِي مِغْدَعِنَا، فَاتَى أَبُو طَلْحَةَ، فَقَالَ:
كَيْفَ أُمْسَى بُنْتَى؟ قَالَتْ: بِخَيْرٍ مَا كَانَ مُنْذُ اشْتَكَى أَسْكَنَ مِنْهُ اللَّيْلَةَ،
قَالَ: فَحَمِدَ اللَّهَ وَسُرَّ بِذَلِكَ، فَقَرَّبَتْ لَهُ عَشَاءً، فَتَعَشَّى ثُمَّ مَسَتْ
شَيْئًا مِنْ طَيْبٍ، فَتَعَرَّضَتْ لَهُ حَتَّى وَقَعَ بِهَا، فَلَمَّا تَعَشَّى وَأَصَابَ مِنْ
أَهْلِهِ، قَالَتْ: يَا أَبَا طَلْحَةَ رَأَيْتَ لَوْ أَنَّ جَارًا لَكَ أَغَارَكَ عَارِيَةً،
فَأَسْتَعْتَمَتْ بِهَا، ثُمَّ أَرَادَ أَخْذَهَا مِنْكَ أَكُنْتُ رَاذِمًا عَلَيْهِ؟ فَقَالَ: إِي

﴿ گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ ﴾

یعنی ان ثوابین پر جس قدر تم یوزن فی رجح علی سائر الأعمال وکذا یقال فی قوله (والولد الصالح) اے المسلم (یعنی للمسلم) عند الله تعالى قال الدہلمی : الاحساب ان یحسب الرجل الأجر بصره علی ما أصابه من المصیبة (الیزار) فی مسنده (عن ثوبان) مولی النبی ﷺ قال الدہلمی : حسن یعنی الیزار اسنادہ إلا أن شیخہ العباس ابن عبد العزیز الباسانی لم أعرفه (ن حب ک) فی الدعاء والذکر (عن ابی سلمی) راوی رسول الله ﷺ حمصی له صحبة وحديث فی أهل الشام ورواه عنه أيضا ابن عساکر وقال: یعرف بکنیة ولم یقف علی اسمه وقال غیرہ اسمہ حرث (حم عن ابی امامة) قال الحاکم : صحیح وأقره الدہلمی ورواه أيضا الطبرانی من حديث سفينة قال المنذری : ورجاله رجال الصحیح (طبع القدير شرح الجامع الصغير من احاديث البشير النذير، المؤلف : العلامة محمد عبد الرؤوف المناوی، تحت رقم حديث ۳۱۲۹)

وَاللّٰهُ، إِنِّي كُنْتُ لَرَادُّهَا عَلَيْهِ، قَالَتْ: طَيِّبَةٌ بِهَا نَفْسُكَ؟ قَالَ: طَيِّبَةٌ بِهَا نَفْسِي، قَالَتْ: فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَارَكَ بَنِيَّ وَمَتَّعَكَ بِهِ مَا شَاءَ، ثُمَّ قُبِضَ إِلَيْهِ، فَأَصْبَرَ وَاحْتَسِبَ، قَالَ: فَاَسْتَرْجِعْ أَبُو طَلْحَةَ وَصَبْرَ، ثُمَّ أَصْبَحَ خَادِيًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَحَدَّثَهُ حَدِيثُ أُمِّ سُلَيْمٍ كَيْفَ صَنَعَتْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكُمَْا فِي لَيْلَتِكُمَا، قَالَ: وَحَمَلْتُ بِلَكَ الْوَالِدَةَ فَأَتَقَلْتُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَلْحَةَ: إِذَا وَلَدْتَ أُمَّ سُلَيْمٍ فَجَنِّبِي بَوْلَهَا، فَحَمَلَتْهُ أَبُو طَلْحَةَ فِي خِرْقَةٍ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: فَمَضَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً، فَمَجَّهَا فِي فِيهِ فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَتَلَمَّظُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي طَلْحَةَ: حُبُّ الْأَنْصَارِ التَّمْرَ فَحَنَكُهُ وَسَمِيَّ عَلَيْهِ، وَدَعَا لَهُ، وَسَمَّاهُ عَبْدُ اللَّهِ (صحيح ابن حبان حديث نمبر ۷۱۸۷، واللفظ له،

مسلم حديث نمبر ۶۴۷۶، مسند احمد حديث نمبر ۱۴۰۶۵)

ترجمہ: حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ام سلیم کو نکاح کا پیغام بھیجا، تو حضرت ام سلیم نے جواب میں کہا کہ اے ابو طلحہ آپ جیسے شخص کا مجھے ملنا خوش بختی ہے، لیکن میں مسلمان عورت ہوں، اور آپ کافر شخص ہیں، اور میرے لئے یہ حلال نہیں کہ آپ سے نکاح کروں، اگر آپ اسلام لے آئیں، تو میرا مہر یہی ہے (اس وقت نکاح میں اس طرح سے مہر مقرر کرنا جائز تھا) اور میں کسی چیز کا آپ سے سوال نہیں کروں گی، تو حضرت ابو طلحہ اسلام لے آئے، اور حضرت ام سلیم ان کی بیوی بن گئی، حضرت ابو طلحہ نے (نکاح کے بعد) ان سے ہمستری کی، جس سے وہ حاملہ ہو گئیں، پھر ان کے یہاں ایک خوبصورت بچہ پیدا ہوا، اور حضرت ابو طلحہ اپنے اس بچے سے بہت زیادہ محبت کرتے تھے، اس کو اللہ تعالیٰ نے اتنی زندگی عطا فرمائی، کہ وہ بٹنے جلنے لگا، پھر وہ بیمار

ہو گیا، جس پر حضرت ابو طلحہؓ کو شدید غم ہوا، یہاں تک کہ حضرت ابو طلحہؓ کمزور ہو گئے، اور حضرت ابو طلحہؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں صبح کو تشریف لے جاتے تھے، اور شام کو واپس آیا کرتے تھے، ایک دن وہ شام کو واپس آئے، اور (ان کی آمد سے پہلے) بچہ فوت ہو چکا تھا، حضرت ام سلمہؓ نے اس بچے کو خوشبو لگائی، اور اسے صاف ستھرا کیا، اور ایک کپڑے میں لپیٹ دیا، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آکر پوچھا کہ میرے بیٹے کا کیا حال ہے؟ تو حضرت ام سلمہؓ نے کہا خیریت کے ساتھ ہے، جو کل تک تکلیف تھی، رات ہونے پر اس سے سکون مل گیا ہے، حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے اس پر شکر ادا کیا، اور اس سے خوش ہو گئے، پھر حضرت ام سلمہؓ نے ان کو شام کا کھانا پیش کیا، جس کو انہوں نے تناول کیا، پھر حضرت ام سلمہؓ نے اپنے آپ کو خوشبو لگائی، اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں، اور دونوں نے ہمستری فرمائی، جب ان چیزوں سے فارغ ہو گئے، تو حضرت ام سلمہؓ نے حضرت ابو طلحہؓ سے کہا کہ اگر آپ کے پڑوسی نے آپ کو کوئی چیز عاریتاً (وامیناً) دی ہو، اور آپ نے اس سے فائدہ اٹھالیا ہو، پھر وہ پڑوسی آپ سے اس چیز کو واپس لینا چاہے، تو کیا آپ اس کو وہ چیز لوٹا دیں گے، تو حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ کی قسم میں اس کو ضرور بالضرور لوٹا دوں گا، حضرت ام سلمہؓ نے کہا کہ آپ خوش دلی کے ساتھ اس کو لوٹا دیں گے؟ تو حضرت ابو طلحہؓ نے فرمایا کہ ہاں بالکل خوش دلی کے ساتھ اس کو لوٹا دوں گا، حضرت ام سلمہؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو میرا بیٹا عاریتاً (وامیناً) دیا تھا، اور آپ نے جتنا چاہا اس سے فائدہ اٹھالیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو واپس لے لیا، تو آپ صبر کیجئے، اور ثواب کی امید رکھئے، یہ سن کر حضرت ابو طلحہؓ نے انا للہ پڑھا، اور صبر کیا، پھر صبح ہونے پر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ام سلمہؓ کے اس طرز عمل کا ذکر کیا، جس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم دونوں کے لئے تمہاری گزشتہ رات میں برکت فرمائے، اس رات کے واقعہ سے حضرت ام سلمہؓ کو حمل ہو گیا، چند دن گزرنے کے بعد (جب رسول اللہ ﷺ کو اس

کی اطلاع دی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطلمہ سے فرمایا کہ جب ام سلمہ کے ولادت ہو جائے، تو ان کے بچے کو میرے پاس لانا، پھر جب بچے کی ولادت ہوگئی، تو حضرت ابوطلمہ نے اس کو ایک کپڑے میں لپیٹا، اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آئے، رسول اللہ ﷺ نے کھجور کو چبایا، پھر وہ کھجور بچے کے منہ میں دی، جس کو وہ بچہ چوسنے لگا، پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوطلمہ سے فرمایا کہ انصار کو کھجور پسند ہے (اور یہ بیٹا انصار کا ہے) اس طرح رسول اللہ ﷺ نے اس بچہ کی تحنیک فرمائی، اور اس کا نام رکھا، اور اس کے لئے دعا فرمائی، اور اس کا نام عبداللہ رکھا (ترجمہ ختم)

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ اولاد کے فوت ہونے پر صبر کرنے کے نتیجہ میں نہ صرف یہ کہ اللہ تعالیٰ بے بہا ثواب عطا فرماتے ہیں، بلکہ اس کے ساتھ دنیا میں بھی اس کا نعم البدل عطا فرماتے ہیں۔ بچے کی تحنیک کی تفصیل آگے آتی ہے۔

آج کل بعض لوگ اور خاص کر خواتین، ایسی عورت بلکہ ایسے گھرانے کو، جس کے یہاں چند بچے پیدا ہو کر فوت ہو جائیں، منحوس سمجھتے ہیں، یہاں تک کہ ایسی عورت اور ایسے گھر میں کسی نئی دلہن کا بھی جانا درست نہیں سمجھتے، اور کہتے ہیں کہ وہاں جانے سے ”مرت بیائی“ لگ جائے گی۔ یہ سوچ اور طریقہ عمل سراسر اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے، کیونکہ اسلام کی رُو سے ولادت کے بعد بچوں کی فوتگی منحوس چیز نہیں، بلکہ باعثِ فضیلت چیز ہے، جیسا کہ احادیث سے معلوم ہو چکا۔ مسئلہ.....: جس بچہ میں پیدائش کے وقت زندگی کے آثار و علامات ہوں، اور وہ بعد میں فوت ہو جائے، تو اس کو سنت کے مطابق کفن و دفن دینا، اور اس کا نام رکھنا، اور اس پر نماز جنازہ پڑھنا، یہ ساری چیزیں سنت ہیں۔

البتہ اگر اس بچے کا عقیقہ یا ختنہ نہ ہوئی ہوں، یا سر کے بال نہ مونڈے گئے ہوں، تو فوتگی کے بعد ان چیزوں کی ضرورت نہیں۔ ۱۔

۱۔ حتی يستهل فی النہایة استہلال الصبی تصویتہ عند ولادته وهذا مقال والمدار علی ما یعلم بہ حیاتہ وقد تقدم عن ابن الہمام ما ینفعک فی هذا المقام (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الجنائز، باب المشی بالجنائز) (بیقہ حاشیا گلے منے پر ملاحظہ فرمائیں)

خلاصہ

پس گزشتہ تمام تر تفصیل سے معلوم ہوا کہ اولاد کا حصول شریعت کی نظر میں پسندیدہ اور مختلف فضائل و فوائد کا حامل ہے۔

اور یہ فضیلت نرینہ اولاد کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ لڑکیوں کے ذریعہ سے بھی فضیلت حاصل ہوتی ہے، بلکہ لڑکیوں کا حصول، لڑکوں کے مقابلہ میں کئی اعتبار سے زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

اور اولاد کے ذریعہ سے انسان اپنے لئے صدقہ جاریہ اور آخرت کا بڑا ذخیرہ جمع کر سکتا ہے، خواہ اولاد بڑے ہونے تک زندہ رہے، یا فوت ہو جائے، بہر حال شریعت کے بتلائے ہوئے اصولوں کو اختیار کرنے سے بہر صورت فضیلتیں و خوبیاں حاصل ہوتی ہیں۔

اس لئے ہر مسلمان مرد و عورت کو اولاد کے حصول پر شکر کرنا چاہئے، اور شرعی احکامات و ہدایات پر عمل کرنا چاہئے۔

نومولود اور نوزائیدہ بچے سے متعلق شریعت نے جو ہدایات و احکامات ذکر فرمائے ہیں، آگے ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

إذا استعمل الصبی ای رفع صوته یعنی علم حیاتہ صلی علیہ ای بعد غسلہ وتکفینہ ثم دفن کسائر اموات المسلمین وورث بضم فتلید راء مکسورة ای جعل وارثا ای جعل وارثا فی شرح السنة لو مات إنسان ووارثه حمل فی البطن یوقف له المیراث فإن خرج حیاً کان له وإن خرج میتاً فلا یورث منه بل لسائر ورثة الأول فإن خرج حیاً ثم مات یورث منه سواء استعمل أو لم يستعمل بعد أن وجدت فیہ إمارة الحیة من عطاس أو تنفس أو حركة دالة علی الحیة سوی الاعتلاج الخارج عن المضیق وهو الفوری والأوزاعی والشافعی وأصحاب أبی حنیفة رحمهم الله تعالی (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الفرائض والوصایا، باب الفرائض)

قال ابن العربی : وهذا باب لیس للنظر فیہ مدخل وإنما هو موقوف علی الآخر (والسقط یصلی علیہ) إذا تیقنت حیاتہ أو إذا استعمل (ویدعی لوالدیہ بالمغفرة والرحمة) ای فی حال الصلاة علیہ وفيه ادعیه مأثورة مشهورة مبنیة فی الفروع وغيرها (فیض القلید للمناوی، تحت حدیث رقم ۴۴۹۲)

نومولود کے متعلق احکام اور ان کے فضائل

شریعت نے نومولود کے جو احکام بیان کئے ہیں، وہ انتہائی فطرت کے مطابق ہیں، اور ان پر مرتب ہونے والے فضائل و فوائد بھی انتہائی اہمیت کے حامل ہیں۔

نومولود کی پیدائش کے بعد جو احکام اس سے متعلق ہیں، وہ مجموعی طور پر چھ احکام ہیں۔

(۱)..... نومولود کے کان میں اذان دینا (۲)..... نومولود کی تحنیک کرنا

(۳)..... نومولود کا نام رکھنا (۴)..... نومولود کا عقیقہ کرنا (۵)..... نومولود کے سر

کے پیدائشی بال مونڈنا، اور ان کے عوض صدقہ کرنا (۶)..... نومولود کی ختنہ کرنا۔

اور بچے کے سمجھدار ہونے کے بعد والدین و سرپرستوں کے ذمہ اس کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری

ہے۔ ل

ایمان کے بعد عبادات تین قسم کی ہیں، ایک بدنی، دوسرے مالی، اور تیسرے دونوں کا مجموعہ۔

ل دلائل کی روش سے افضل یہ ہے کہ نام عقیقہ سے پہلے رکھا جائے۔

ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِ جَلْدَانِ مَوْلِدِهِ بِعِدَّةِ أَهْبَاءٍ: أَوَّلُهَا أَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنَيْهِ حِينَ يُولَدُ..... وَالثَّانِيَةُ أَنْ يُحَنِّكَ بِعَمْرٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لِيَحْلُوْا بِشَبْهَةٍ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ مِنْهُ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَتَرَكَّهُ "..... وَالثَّالِثَةُ أَنْ يَقْرَأَ عَنْهُ..... وَالرَّابِعَةُ أَنْ يَخْلُقَ عَقِيقَةً وَهُوَ شَعْرٌ رَأْسِهِ الَّذِي وَلَدَ بِهِ..... وَالْخَامِسَةُ أَنْ يُسَمِّيَهُ..... وَالسَّادِسَةُ أَنْ يَخْتَنَهُ.....

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا الْعُقْلِيمُ وَالْأَدْبُيبُ فَوَقْتُهُنَّ أَنْ يَتَلَعَّ الْمَوْلُودُ مِنَ السَّنِّ وَالْعُقْلُ مَبْلَغًا يَحْتَمِلُهَا (شعب الإيمان للبيهقي، السُّعُونَ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي خُلُقِي الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ مَلْخَصًا)

آداب الولادة وهي خمسة " : الأول " أن لا يكفر فرحه بالذكر وحزنه بالأنثى،..... الأدب الثاني : أن يؤذن في أذن الولد..... الأدب الثالث : أن تسميه اسماً حسناً؛

..... الرابع : العقيقة عن الذكر بشاتين، وعن الأنثى بشاة ذكراً كانت أو أنثى.....

الخامس : أن يحنكه بعمره أو حلاوة (احياء العلوم للغزالي، ج ۱ ص ۴۰۴)

ينبغي أن تكون التسمية قبل العق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق (إعانة

الطالبين، البكري الدمياطي ج ۲ ص ۳۸۴)

نومولود کی ولادت کی فضیلت کا ذکر تو پہلے کیا جا چکا ہے، اور بچے کی تعلیم و تربیت کا درجہ اس کے سمجھدار ہونے کے بعد ہے،

اس لئے اس کو ہم نے مذکورہ چھ احکام اور چھ ابواب کے بعد خاتمہ میں ذکر کیا ہے۔

شریعت مطہرہ کی طرف سے بچہ کی تینوں قسم کی عبادات کا اس طرح انتظام کیا گیا کہ:
کان میں اذان کے ذریعہ سے بچہ کو شیطان سے محفوظ اور ایمان اور نماز کی طرف متوجہ
کیا گیا۔

تحنیک کے ذریعہ سے نیک صالح بننے کی طرف متوجہ کیا گیا۔
اچھے اسلامی نام کے ذریعہ سے اسلام کی ترجمانی اور مزید حسن و خوبیوں کے اثرات پیدا
ہونے کا انتظام کیا گیا، یہ سب بدنی عبادات تھیں۔
اور عقیقہ کے ذریعہ سے بدنی اور مالی عبادت کے مجموعہ کو ادا کیا گیا۔
اور بال کٹا کر اس کے سر سے گندگی کو دور کیا گیا، اس عمل کو حج کی قربانی (دم شکر)
اور اس کے بعد حلق یا قصر کرنا احرام سے نکلنے سے مشابہت حاصل ہے۔
اور پھر بالوں کے برابر صدقہ دے کر خالص مالی عبادت کو ادا کیا گیا۔
اور ختنہ کے ذریعہ سے اسلامی شعار کی مہر لگائی گئی اور بیماریوں سے حفاظت کا انتظام کیا
گیا۔

اور پھر کچھ شعور پیدا ہونے کے بعد اس کی شریعت کے مطابق تعلیم و تربیت کے ذریعہ سے دنیا
و آخرت کی مزید خیر و بھلائی حاصل ہونے اور والدین کے لئے صدقہ جاریہ کا انتظام کیا گیا۔
اس طرح بچے اور نومولود سے متعلق یہ تمام احکام انتہائی اہمیت کے حامل ہیں، جن کو صدق و اخلاص
کے ساتھ ادا کرنا چاہئے۔

ان احکام اور ان پر مرتب ہونے والے فضائل و فوائد کا آگے فرداً فرداً ابواب کے تحت ذکر کیا
جاتا ہے۔

پہلا باب

تُولد کے کان میں اذان کے فضائل و احکام

جب بھی کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے، تو اس پر شیطان اثر انداز ہوتا ہے، اس لئے شریعت کی طرف سے سب سے پہلے شیطان کی اثر اندازی کو دور کرنے کے لئے یہ انتظام کیا گیا کہ بچے کی پیدائش کے بعد اس کے کان میں اذان دی جائے، جس کا بڑا فائدہ یہ ہے کہ اس کی برکت سے بچہ شیطان کے اثر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ يَمْسُهُ حِينَ يُوَلَّدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِحًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ إِيَّاهُ إِلَّا مَرِيْمَ وَابْنَهَا ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَالْقُرْءُ وَإِنْ شِئْتُمْ وَلَيْتِي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (بخاری، حدیث نمبر ۴۱۸۴، کتاب تفسیر القرآن، باب والی اعیلہا بک وذریتہا من الشیطان الرجیم، صحیح مسلم، باب فضائل عیسیٰ علیہ السلام)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بچہ بھی ایسا نہیں پیدا ہوتا کہ جس کی پیدائش کے وقت شیطان اس کے ساتھ چھیڑ نہ کرتا ہو، اور وہ بچہ شیطان کی چھیڑ کرنے سے ہی آواز کرتا اور چیختا ہے، مگر حضرت مریم اور ان کے بیٹے (حضرت عیسیٰ شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے) پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو، تو قرآن مجید کی یہ آیت پڑھ لو:

وَلَيْتِي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

(جس کا ترجمہ یہ ہے کہ) اور بے شک میں اس بچے (یعنی عیسیٰ) اور اس کی اولاد کو

شیطان مردود کی طرف سے آپ کی پناہ میں دیتی ہوں (ترجمہ ختم)
مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مذکورہ دعا کی تھی، جس کی برکت سے وہ شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے۔
اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كُلُّ وَلَدِ آدَمَ الشَّيْطَانُ نَائِلٌ مِنْهُ
بِلَكَ الطَّغْنَةِ وَلَهَا يَسْتَعِيلُ الْمُؤَلُّوْدُ صَارِخًا، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ مَرْيَمَ وَابْنِهَا،
فَإِنَّ أُمَّهَا حَيْنٌ وَضَعَتْهَا يَعْنِي أُمُّهَا قَالَتْ: إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَضْرَبَ ذُؤُنَهَا الْحِجَابَ فَطَعَنَ فِيهِ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ
حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۲۳۱۲۳، واللفظ له، سنن
البیہقی حدیث نمبر ۲۸۶۳، باب میراث الحمل)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بنی آدم کو شیطان اس طعنہ کے ذریعہ سے چھیڑ
کرتا ہے، اور اسی کی وجہ سے پیدائش کے وقت بچہ روتا اور چیختا ہے، سوائے حضرت مریم
اور اس کے بیٹے کے، کیونکہ ان کی والدہ حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے
وقت یہ دعا کی تھی:

إِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
”اور بے شک میں اس بچے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود کی طرف سے آپ کی پناہ
میں دیتی ہوں“

اس کی برکت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور شیطان کے درمیان ایک حجاب حائل کر دیا
گیا، تو شیطان نے اسی حجاب میں طعنہ مار دیا، تو ان کے رب نے حضرت عیسیٰ علیہ
السلام کو اچھے طریقے سے قبول فرمایا، اور ان کی بہتر طریقہ سے نشوونما فرمائی (ترجمہ ختم)
اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعَنُ الشَّيْطَانُ فِي جَنْبِهِ

بِأَصْبَعِهِ حِينَ يُؤَلَّدُ غَيْرَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَهَبَ يَطْعُنُ فَطْعَنَ فِي الْحِجَابِ
(بخاری حدیث نمبر ۳۰۴۴، کتاب بدء الخلق، باب صفة اہلیس و جنودہ، واللفظ لہ،

مسند احمد حدیث نمبر ۱۰۷۷۳، سنن البیہقی، باب میراث الحمل)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہر بنی آدم کی پیدائش کے وقت شیطان اپنی انگلی سے اس کے پہلوؤں میں طعنہ مارتا ہے، سوائے عیسیٰ بن مریم کے کہ شیطان ان کے (پہلوؤں میں طعنہ نہیں مار سکا، بلکہ) حجاب میں طعنہ مار کر چلا گیا (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کی دعا کی برکت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہے، اور شیطان کی رسائی صرف حجاب یعنی کپڑے تک ہی ہو سکی۔
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کی ولادت کے بعد شیطان بچے کو چھیڑ چھاڑ کرتا ہے، اور اس پر اثر انداز ہوتا ہے۔ ل

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ
وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا قُوبَ

ل۔ قولہ فی الحجاب ہو الجلدۃ الی فیہا الجنین وتسمی المشیمۃ قالہ ابن الجوزی
واقبل الحجاب القوب الذی یلف فیہ المولود (عمدة القاری، کتاب بدء الخلق، باب
صفة اہلیس و جنودہ)

ذهب یطعن فطعن فی الحجاب ای فی المشیمۃ الی فیہا الولد قال القرطبی هذا الطعن
من الشیطان ہو ابتداء التسلیط لحفظ اللہ مریم وابنها منہ بركة دعوة أمها حیث قالت
إنی أعلیها بک وذرعتها من الشیطان الرجیم (فتح الباری لابن حجر، باب قول اللہ
تعالی واذکر فی الکتاب مریم إذ انبذت من أهلها مکانا شرقیا)

(ما من بنی آدم مولود الا یمسه) فی روایۃ پنجمہ (الشیطان) ای یطعنه یا صبعه فی
جنبہ (حین یولد فیستهل) ای یرفع المولود صوته (صارخا) ای باکیا (من) ألم
مس الشیطان) باصبعه وهذا مطرد فی کل مولود (غیر مریم) بنت عمران (وابنها)
روح اللہ عیسیٰ فانہ ذهب لیطعن فطعن فی الحجاب الذی فی المشیمۃ وهذا الطعن
ابتداء التسلیط لحفظ مریم وابنها بركة استعاذتها (خ عن أبی ہریرۃ) بل هو متفق
علیہ (التیسیر بشرح الجامع الصغیر للمناوی، حرف المیم)

بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ (بخاری حدیث نمبر ۵۷۳، کتاب الاذان، باب فضل العاذین، واللفظ
لہ، مسلم حدیث نمبر ۸۸۵، ابوداؤد حدیث نمبر ۵۱۶، سنن نسائی حدیث نمبر
۶۶۹، مسند احمد حدیث نمبر ۸۱۳۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کی اذان دی جاتی ہے، تو شیطان آواز
کے ساتھ اپنی ہوا خارج کرتے ہوئے بھاگ جاتا ہے، اور وہ اذان کو نہیں سنتا، پھر
جب اذان مکمل ہو جاتی ہے، تو پھر آ جاتا ہے، یہاں تک کہ جب نماز کی اقامت کہی
جاتی ہے، تو پھر بھاگ جاتا ہے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیطان اذان اور اقامت سے بھاگ جاتا ہے۔ ۱
اور حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ -
حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ -بِالصَّلَاةِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۵۱۰۷، کتاب الادب، باب فی
الصبی یولد فیؤذن فی اذنه، واللفظ لہ، ترمذی حدیث نمبر ۱۴۳۶) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں
حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے کان میں
نماز والی اذان دی (ترجمہ ختم)

اور مستدرک حاکم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں:

" رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ حِينَ

۱۔ حتی إذا قرب بالصلاة من التطويب وهو الإعلام مرة بعد أخرى والمراد به الإقامة
أدبر حتى لا يسمع الإقامة (مرقاة، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان واجابة المؤذن)
(حتى إذا قرب بالصلاة) المراد بالتطويب الإقامة، وأصله من ثاب إذا رجع، ومقيم
الصلاة راجع إلى الدعاء إليها، لأن الأذان دعاء إلى الصلاة، والإقامة دعاء إليها
(شرح النووي على مسلم، کتاب الصلاة، باب فضل الاذان وهرب الشيطان عند
سماعه)

۲۔ قَالَ أَبُو هِشَامٍ الْعَرَمِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (حوالہ بالا)

وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا " (مسندک حاکم حدیث نمبر ۴۸۱۴) ۱۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی، تو ان کے کان میں اذان دی (ترجمہ ختم)

بعض روایات میں حضرت حسن اور بعض میں حضرت حسین کے کان میں اذان کا ذکر ہے، اور دونوں

روایات اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں، کیونکہ دونوں کے کانوں میں آپ ﷺ نے اذان دی تھی۔ ۲۔

ملاحظہ رہے کہ مندرجہ بالا روایت کو بعض نے عاصم بن عبید اللہ کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، مگر اولاً تو

ان کی حدیث میں بعض نے کوئی حرج نہ ہونے کا حکم لگایا ہے، اور امام ترمذی و امام حاکم نے ان کی

حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، اور بعض نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

اور دوسرے ان سے حضرت شعبہ اور حضرت ثوری روایت کرتے ہیں، جو کہ اپنے زمانے کے امام

الحدیث ہیں۔ ۳۔

۱۔ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ "

۲۔ اور ایک روایت میں ایک ساتھ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے کانوں میں اذان کا ذکر ہے، مگر اس کی سند کو محدثین نے غیر معمولی ضعیف قرار دیا ہے۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَضْرِيُّ، حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ سَلَامٍ، حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْحَاقَ التُّسَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ هُبَيْرٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ وَلَدَا، وَأَمَرَ بِهِ، وَاللَّفْظُ لِلْحَمَّالِيِّ (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۹۲۱، واللفظ له، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۱۷۷۰)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الكبير وفيه حماد بن شعيب وهو ضعيف جدا (معجم الزوائد

ج ۳ ص ۶۰)

اور ہمارا مقصود اس روایت پر موقوف نہیں، اس لئے ہم نے اس روایت کو متن میں شامل نہیں کیا۔

۳۔ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَجَلِيُّ: لَا بَأْسَ بِهِ. وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ بْنُ عَدِي: وَقَدْ رَوَى

عنه الثوري، وابن خزيمة، وشعبة وغيرهم من ثقات الناس، وقد احتمله الناس، وهو مع

ضعفه يكتب حديثه..... روى له البخاري في كتاب "أفعال العباد"، والنسائي في

"اليوم والليلة"، والباقر بن سوي مسلم (تهذيب الكمال ج ۱۳ ص ۵۰۶)

ووقع في مسندك الحاکم: الحُسَيْنُ بِالنِّسْبَةِ الْمُنْفَاةِ نَحْتِ، وَذَكَرَهُ فِي تَرْجُمَةِ

﴿بقية حاشیا گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

تیسرے اس حدیث کو امت کی طرف سے تلقی بالقبول حاصل ہے، اس لئے اس حدیث پر ضعف کا حکم لگا کر اس کی تردید کرنا درست نہیں۔ ۱۔

اور مسند احمد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"أَذَّنَ فِي أُذُنِي الْحَسَنُ حِينَ وَلَدَتْهُ فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ" (مسند احمد

حدیث نمبر ۲۳۸۶۹)

ترجمہ: جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں حضرت حسن کی ولادت ہوئی، تو

رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کے دونوں کانوں میں نماز والی اذان دی (ترجمہ ختم)

فقہائے کرام نے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کو مستحب قرار دیا ہے، اور اس روایت میں دونوں کانوں میں اذان کا ذکر ہے، اور اذان بول کر اقامت مراد لیا جانا ممکن ہے۔

جیسا کہ بعض احادیث میں اذان بول کر اقامت مراد لی گئی ہے۔ ۲۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الْحُسَيْنَ بِالْيَدِ، وَقَالَ: مِمَّا يَقْوَىٰ عَدَمُ التَّضْجِيفِ. وَكَذَا وَقَعَ فِي نَسْخِ الرَّائِعِيِّ كُلِّهَا، وَكِلَاهُمَا صَحِيحٌ..... قَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَقَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ. وَسَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ، وَعَبْدُ الْحَقِّ فِي أَحْكَامِهِ لَهُوَ إِنَّمَا حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ (البدرا المنير في تخريج الاحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير لابن الملقن، كتاب العقيدة، الحديث التاسع)

وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ: غَضِيبٌ هِرَقَوِي. وَخَالَفَ الصَّحِيلِي، فَقَالَ: لَا يَأْسُ بِهِ. وَالتِّرْمِذِيُّ فَصَحَّحَ حَدِيثَ الْأَذَانِ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ..... ثُمَّ نَظَرَتْ لِذَاؤُدَ حُفَّةً وَالْقَوْرِي لَدَرُهَا عَنهُ، وَيَسْحَقِيُّ بْنُ مَعِيَدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ - وَهُمَا إِنَّمَا أَهْلُ (مَانَهُمَا) الْبَدْرَا الْمُنِيرِ فِي تَخْرِيجِ الْأَحَادِيثِ وَالْآثَارِ الْوَاقِعَةِ فِي الشَّرْحِ الْكَبِيرِ لِابْنِ الْمُلْقَنِ، كِتَابُ الْعَقِيدَةِ، الْحَدِيثُ السَّادِسُ)

۱۔ (قلت) وقد جرى عمل الناس بذلك (مواهب الجليل شرح مختصر خليل، كتاب الصلاة، فصل الاذان والاقامة)

۲۔ چنانچہ محدثین نے متعدد احادیث میں اذان سے اقامت مراد لی ہے۔

قال أنس: قُلْتُ لِرَبِّدٍ: كَمْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالشُّحُورِ؟ قَالَ: قَلْبُرُ خَمْسِينَ آيَةً. الْغَرِيبُ: الْأَذَانُ: يَرِيدُ بِهِ: الْإِقَامَةَ. وَبَيْنَ ذَلِكَ مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدٍ قَالَ: تَسْعَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ لَمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ. قُلْتُ: كَمْ كَانَ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: قَلْبُرُ خَمْسِينَ

﴿ بقیہ حاشیہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

لہذا دونوں کانوں میں اذان سے یہ مراد لینا درست ہے کہ ایک کان میں اذان اور ایک کان میں اقامت کہی، بالخصوص جبکہ اذان و اقامت کے الفاظ میں کوئی معتد بہ فرق بھی نہیں، اقامت میں صرف دو مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اور بعض روایات میں دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کا ذکر بھی ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

آیۃ (تیسرے) العلام شرح عمدة الحکام - للہبسام، کتاب الصیام
قال القاضي: المراد بالأذان هنا الإقامة (شرح السنوی علی مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة اللیل معنی والوتر رکعة من آخر اللیل)
فأراد المؤذن أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال له أبرد حتى ساءى الظل التلول وقال الكرمانی فان قلت الإبراد إنما هو فی الصلاة لا فی الأذان قلت كانت عادتهم أنهم لا يتخلفون عند سماع الأذان عن الحضور إلى الجماعة فالإبراد بالأذان إنما هو لغرض الإبراد بالصلاة أو المراد بالتأذين الإقامة قلت يشهد للجواب الثاني رواية العزمی حيث قال حدثنا محمود بن غیلان قال حدثنا أبو داود قال أبانا شعبة عن مهاجر أبي الحسن عن زيد بن وهب عن أبي ذر أن رسول الله كان فی سفر ومعه بلال فأراد أن یقیم فقال رسول الله أبرد ثم أراد أن یقیم فقال رسول الله أبرد فی الظهر قال حتى رأينا فیء التلول ثم أقام فصلى فقال رسول الله إن شدة الحر من فحج جهنم فأبردوا عن الصلاة (عمدة القاری، کتاب مواقیب الصلاة، باب الإبراد بالظهر فی السفر)

بین کل أذانین أی اذان وإقامة فیہ تغلیب أو المعنی بین إعلامین صلاة قال الطیبی غلب الأذان علی الإقامة وسمّاها باسمه قال الخطابی حمل أحد الاسمین علی الآخر شائع (مرواة، کتاب الصلاة، باب فضل الأذان وإجابة المؤذن)

فیسمی الأذان إقامة كما یقال: سنة الصمرین، ویراد به سنة أبي بكر وعمر رضی الله عنهما، وقال: ^{صیغ} (بین کل أذانین صلاة لمن شاء إلا المغرب)، وأراد به الأذان والإقامة (بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل بیان سنن الحج و بیان الترتیب والفعاله)

۱۔ مگر محدثین کے نزدیک وہ روایات شدید ضعیف ہیں، اس لئے ہم نے ان روایات کو متن میں شامل نہیں کیا، اور ان پر ہمارا موقوف بھی نہیں۔

أَخْبَرَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ فِرَاسٍ، بِمَكَّةَ، أَنَا أَبُو حَفْصٍ الْجَمْعِيُّ، نا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، نا عَمْرُو بْنُ حَوْثَانَ، نا يَحْيَى بْنُ الْعَلَاءِ الرَّازِيُّ، عَنْ مَرْوَانَ بْنِ سَالِمٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُقَفَّلِيِّ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "مَنْ وَلِدَ لَهُ مَوْلُودًا فَادَّنْ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى، وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى رَفَعَتْ عَنْهُ أُمُّ الصَّيِّبَاتِ" (شعب

﴿ بقیہ حاشیا گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

جس طرح شیطان اذان سے بھاگتا ہے، اسی طرح اقامت سے بھی بھاگتا ہے، اور اذان و اقامت دونوں میں اللہ تعالیٰ کی توحید اور نبی ﷺ کی رسالت کی شہادت کی صورت میں ایمان کا اور اس کے بعد سب سے اہم عمل نماز کا ذکر ہے، لہذا اس عمل کے ذریعہ سے شیطان سے حفاظت کا فائدہ حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ بچے کو ایمان اور توحید و رسالت کی تلقین بھی ہو جاتی ہے۔

نیز اذان اور اقامت دونوں میں نماز کے عمل کی دعوت بھی ہے، لہذا اذان اور اقامت دونوں کے جمع کرنے میں شیطان کے اثرات سے کامل حفاظت کا سامان ہے۔

پھر ایک کان میں اذان اور دوسرے کان میں اقامت سے دونوں کانوں کے واسطے سے شیطان سے حفاظت کا انتظام کیا گیا ہے، اور اذان اقامت سے مقدم ہے، اور دائیں طرف کو بائیں طرف پر فوقیت حاصل ہے، اس لئے پہلے دائیں کان میں اذان اور اس کے بعد بائیں کان میں اقامت کو تجویز کیا گیا ہے۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۵۳، واللفظ لہ، مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۶۶۳۳

قال المناوی:

قال الہیثمی: فیہ مروان بن سالم الغفاری وهو معروک وأقول: تعصیبه الجناۃ برأسه وحده یؤذن بأنه لیس فیہ مما یحمل علیہ سواه والأمر بخلافه فیہ یحییٰ بن العلاء البجلی الرازی قال الذہبی فی الضعفاء والمعروکین قال: أحد کذاب وضاع وقال فی المیزان: قال أحمد: کذاب یضع ثم أوردہ له أخبارا هذا منها. (فیض القدير تحت حدیث رقم ۹۰۸۵)

وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ الصَّفَّارُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَنَنْبِ السَّلَوِيُّ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُكَلَّبٍ، عَنْ مَنْصُورِ ابْنِ صَفِيَّةٍ، عَنْ أَبِي مُقَبَّدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ يَوْمَ وَلَدَ، فَأَذَّنَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى، وَأَقَامَ فِي أُذُنِهِ الْهَسْرَى" فِي هَذَيْنِ الْإِسْنَادَيْنِ ضَعُفَ (ذهب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۵۵، واللفظ لہ)

اس روایت کی سند میں محمد بن یونس کدی اور حسن بن عمرو ہیں، ان کو بھی محدثین نے غیر معمولی ضعیف قرار دیا ہے۔

۱۔ قال الطیسی ولعل مناسبة الآية بالأذان أن الأذان أيضا يطرد الشيطان لقوله إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين وذكر الأذان والعسمية في باب الحقيقة وأرد على سبيل الاستطراد اه والأظهر أن حكمة الأذان في الأذن أنه يطرق

﴿ بقیہ حاشیا گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

مسئلہ.....: بچے کی پیدائش کے بعد اس کے کان میں اذان دینا سنت ہے، اور فقہائے کرام کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ پیدائش کے بعد جلد از جلد بچے کے کان میں اذان دے دی جائے، تاکہ بچے کے کان میں اذان و اقامت کے کلمات پہلے واقع ہوں۔
اور اگر کسی وجہ سے کچھ تاخیر ہو جائے تو بعد میں دینا بھی درست ہے (کذا فی فتاویٰ محمودیہ ج ۵ ص ۴۵۶) ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وسمعه اول وهلة ذكر الله تعالى على وجه الدعاء إلى الإيمان والصلاة التي هي أم الأركان رواه الترمذی وأبو داود وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح (مرقاة، كتاب الاطعمة) (ويقام في اليسرى) والحكمة في ذلك أن الشيطان ينغسه حينئذ فشرع الأذان والإقامة لأنه يدبر عند سماعهما ولم يسلم منه إلا مريم وابنها كما في الأخبار (تحفة الحبيب في شرح الخطيب، ج ۵ ص ۲۶۰)

وحكمة الأذان في اليمين أن الأذان أفضل من الإقامة لكونه أكثر نفاً، واليمين أشرف من اليسار فجعل الأشرف للأشرف (حاشية البجيرمي على الخطيب، كتاب الصلاة، سنن الصلاة) ۱۔ ثُمَّ يُؤْمَرُ بِهِ جَلْدَانِ مَوْلِدِهِ بِعِلَّةِ أَهْيَاءَ: أَوَّلُهَا أَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ حِينَ يُولَدُ، وَذَلِكَ بِأَنْ يُؤْذَنَ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى وَيُقِيمَ فِي أُذُنِهِ الْيُسْرَى (شعب الإيمان للبيهقي، السُّعُونَ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ)

(و) یسن أن يؤذن في أذنه اليمنى ثم يقام في اليسرى (حين يولد) للخبر الحسن (أنه عَلَيْهِ السَّلَامُ أذن في أذن الحسين حين ولد) وحكمته أن الشيطان ينغسه حينئذ فشرع الأذان والإقامة لأنه يدبر عند سماعهما وروى ابن السنن عبر (من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام الصلاة في أذنه اليسرى لم تضربه أم الصبيان) وهي التابعة من الجن وقيل مرض يلحقهم في الصغر ويسن أن يقرأ في أذنه اليمنى فيما يظهر: (والى أهلها بك وفربها من الشيطان الرجيم) ويزيد في الذكر العسمية وورد (أنه عَلَيْهِ السَّلَامُ قرأ في أذن مولود الإخلاص) فيسن ذلك أيضا (تحفة المحتاج في شرح المنهاج، فصل في الحقيقة)

قال جماعة من أصحابنا: يستحب أن يؤذن في أذنه اليمنى ويقام الصلاة في أذنه اليسرى (الاذكار النووية، باب الأذان في أذن المولود)

روى أن عمر بن عبد العزيز كان يؤذن في اليمنى ويقام في اليسرى إذا ولد الصبي (شرح السنة للإمام الهوى، ج ۱ ص ۲۷۳، باب الأذان في أذن المولود)

۲۔ آج کل بعض اوقات بچے کے کزور یا طبیعت کے ناساز ہونے کے باعث پیدائش کے فوراً بعد انتہائی گہداشت کی مشینوں وغیرہ میں رکھا جاتا ہے جس کی وجہ سے پیدائش کے فوراً بعد بچے کے کان میں اذان کا موقع میسر نہیں آتا۔ ایسی مجبوری میں بچے کے کان میں بعد میں اذان دینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ.....: احادیث میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شیطان کی چھیڑ سے محفوظ رہنے کے لئے جس دعا کو ذکر کیا گیا ہے، مستحب یہ ہے کہ بچے کے کان میں وہ دعا بھی پڑھ لی جائے۔
اور وہ دعا یہ ہے:

إِنِّیْ أَعِیْذُهَا بِكَ وَذَرِیَّتَهَا مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ ۱۔

مسئلہ.....: حدیث میں نماز کی اذان کا ذکر ہے، اس لئے بچے کے کان میں نماز والی اذان اور نماز والی اقامت کہنی چاہئے۔

البتہ اس اذان میں ”الصلاة خیر من النوم“ کہنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ وہ صرف فجر کی اذان میں سنت ہے، اور اگر کوئی یہ الفاظ کہہ دے، تو بھی گناہ نہیں۔ ۲

مسئلہ.....: اگر کوئی دونوں کانوں میں اذان دے دے، یا دائیں کان میں اقامت اور بائیں کان میں اذان کہہ دے۔

تب بھی گناہ نہیں، کیونکہ اذان و اقامت کے کلمات میں کوئی معتد بہ فرق نہیں۔

مسئلہ.....: نماز کی اذان میں ”حی علی الصلاة“ کہتے ہوئے دائیں طرف، اور ”حی علی الفلاح“ کہتے ہوئے بائیں طرف متوجہ ہونا سنت ہے۔

اس لئے بعض فقہائے کرام نے فرمایا کہ بچے کے کان میں اذان دیتے وقت بھی ”حی علی الصلاة“ کہتے ہوئے دائیں طرف، اور ”حی علی الفلاح“ کہتے ہوئے بائیں طرف متوجہ ہونا

۱۔ قال النووي فی الروضة و مستحب أن یقول فی أذنه إنی أعیذها بک و ذریعتها من الشیطان الرجیم (مرقاۃ، کتاب الاطعمۃ)

۲۔ حدیث میں اذان و صلاة کا ذکر ہے، جس سے مطلق اذان مراد ہوگی، جبکہ فجر کی اذان خاص ہے۔

والمعنی أذن بمفعل أذان الصلاة و هذا یدل علی سنۃ الأذان فی إذن المولود (مرقاۃ، کتاب الاطعمۃ)

ما نصہ: قال المحقق أبو زرعة: إنما یكون، أى إدباره من أذان شرعی مجمع الشروط واقع بمحلہ أرید به الإعلام بالصلاة فلا أثر لمجرد صورته ۱۔

أقول: ویمکن حمل ما قاله أبو زرعة علی ما فهم من الحديث من أنه یدبر و له ضراط حتى لا یسمع صوته، و هو لا ینافی أنه إذا سمع الأذان علی غیر تلك الهيئة یدبر فیکفی شره وإن لم یکن إدباره بعلک الصفة (نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج، فصل فی بیان الاذان و الاقامة)

سنت ہے۔ ۱۔

جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ نماز والی اذان میں دائیں بائیں متوجہ ہونے کا مقصد دائیں بائیں طرف کے لوگوں تک آواز پہنچانا ہوتا ہے۔

مگر بچے کے کان میں اذان دینے کا مقصد دائیں بائیں کے لوگوں کو آواز پہنچانا نہیں ہے، بلکہ صرف بچے کے کان میں آواز پہنچانا کافی ہے۔

اس لئے بچے کے کان میں اذان دیتے وقت دائیں بائیں متوجہ ہونے کی ضرورت نہیں۔ ۲۔

بہر حال بچے کے کان میں اذان دیتے وقت ”حی علی الصلاة“ اور ”حی علی الفلاح“ کہتے وقت

۱۔ (ویلغت فیہ) وکذا فیہا مطلقا ، وقیل إن المحل متعسا (یمینا ویمار) فقط ؛ لئلا یمتدبر القبلة (بصلاة وفلاح) ولو وحده أو لمولود ؛ لأنه سنة الأذان مطلقا (درمختار)

وفی الشامیة : (قوله مطلقا) للمنفرد وغیره والمولود وغیره ط . (ردالمحتار ، باب الاذان)

قال السندی رحمه الله تعالى: فیرفع المولود عند الولادة علی یدیه مستقبل القبلة ویؤذن فی اذنه الیمنی ویقیم فی الیسری ویلغت فیہما بالصلاة لجهة الیمین وبالفتح لجهة الیسار (التحریر المختار علی هامش ردالمحتار ج ۱ ص ۴۵)

وما کان دعاء للناس یحول وجہہ یمیناً وشمالاً ، لیم سماع جمیع الناس ذلک ، ومن الناس من یقول إذا کان یصلی وحده لا یحول وجہہ ؛ لأنه لا حاجة إلی الإعلام ، وهو قول خمس الأئمة الحلوانی .

والصحیح : أنه یحول علی کل حال ؛ لأنه صار سنة الأذان ، فیؤتی بہ علی کل حال ، قال حتی قالوا فی الذی یؤذن لمولود : یمشی أن یحول وجہہ یمنة ویمرة عند هاتین الکلمتین (المحيط البرہانی ، باب نوع آخر فی بیان ما یفعل فیہ ای الاذان)

۲۔ وما ذکرہ بعض الفقہاء من تحویل الوجہ فی هذا الاذان یمینا وشمالاً لم اجد له اصلاً ولا یصح قیاسہ علی التحویل فی الاذان للصلاة لانه للإعلام ولا حاجة الی مثل هذا الاعلام ہا هنا کما لا یمشی (حاشیة اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۲۳)

وأما الأذان فی أذن المولود فیحتمل أنه لا یطلب فیہ رفع الصوت ولا الالتفات المذکور لعدم فائدتہ قالہ الشیخ ، ووافق علی ذلک شیخنا البلقینی

وقولہ : ولا یبعد الالتفات أشار إلی تصحیحه وقولہ إنه لا یطلب أشار إلی تصحیحه اھ (حاشیة البجیرمی علی الخطیب ، کتاب الصلاة ، سنن الصلاة)

أما الأذان فی أذن المولود فلا یطلب فیہ رفع ولا التفات لعدم فائدتہ (اعانة الطالبین ، فصل فی الاذان والاقامة)

دائیں بائیں طرف متوجہ ہونے میں بھی حرج نہیں، اور اگر کوئی متوجہ نہ ہو، تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دیتے وقت زیادہ اونچی آواز کرنے اور اذان دینے والے کا منہ بچے کے کان کے بہت زیادہ قریب کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ اتنی آواز اور اتنا قرب کافی ہے، جس سے بچے کے کان میں صحیح طریقہ سے آواز پہنچ جائے، اور اس کو تکلیف بھی نہ ہو (کذا فی امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۱۷) ۱۔

مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دیتے وقت اذان دینے والے کا اپنے کانوں میں انگلیاں کرنا ضروری نہیں، کیونکہ کانوں میں انگلیاں کرنے کا مقصود آواز کو بلند کرنا ہے، جس کی یہاں ضرورت نہیں۔

البتہ اگر سنت کی اتباع میں کانوں میں انگلیاں رکھ کر اذان دی جائے، تو بہتر ہے۔ ۲۔ مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان و اقامت کہتے وقت سنت ہے کہ اذان و اقامت کہنے والے کا رخ قبلہ کی طرف ہو، اور کھڑا ہو کر اذان دے، جیسا کہ نماز کی اذان میں بھی کھڑے ہونا، اور قبلہ کی طرف رخ کرنا سنت ہے۔

۱۔ وأما الأذان في أذن المولود فيجمل أنه لا يطلب فيه رفع الصوت ولا الالتفات المذکور لعلم فائدته قاله الشيخ، ووافق على ذلك شيخنا البلقيني وقوله: ولا يبعد الالتفات أشار إلى تصحيحه وقوله إنه لا يطلب أشار إلى تصحيحه اهـ (حاشية البجيرمي على الخطيب، كتاب الصلاة، من الصلاة) أما الأذان في أذن المولود فلا يطلب فيه رفع ولا الالتفات لعلم فائدته (اعانة الطالبين، فصل في الأذان والاقامة)

۲۔ والأفضل للمؤذن أن يجعل أصبعه في أذنه قال عليه السلام (لبلال) رضي الله عنه: إذا أذنت فاجعل أصبعك في أذنيك، فإنه ألدی وأرفع لصوتك، ولأن المقصود من الأذان الإعلام، وذلك برفع الصوت وجعل الإصبعين في الأذنين يزيد في رفع الصوت، وعن هذا قلنا الأولى أن يؤذن حيث يكون أسمع للجيران، وإن ترك ذلك لم يضره (المحيط البرهاني، باب نوع آخر في بيان ما يفعل فيه أي الأذان) (قوله: فأذانه إلخ) تفسیر علی قوله ندبنا. قال فی البحر: والأمر أي في الحديث المذکور للندب بقربة العلل، فلذا لو لم يفعل كان حسنا. فإن قيل: ترك السنة فكيف يكون حسنا؟ قلنا: إن الأذان معه أحسن، فإذا تركه بقي الأذان حسنا كذا في الكافي اهـ فالهم (رد المحتار، باب الأذان)

تاہم اگر کوئی کسی عذر سے بیٹھ کر اذان دے، یا قبلہ کی طرف رخ نہ کرے، تب بھی کوئی گناہ نہیں (کذائی امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۷) ۱۔

مسئلہ.....: سنت یہ ہے کہ بچے کے کان میں اذان کوئی نیک صالح اور کلمات کی صحیح ادائیگی اور صحیح تلفظ کرنے والا مرد دے، تاکہ اذان کے صحیح کلمات اور اذان دینے والے کے نیک ہونے کے اثرات بچے پر بھی منتقل ہوں۔

اگر کوئی مرد میسر نہ ہو، تو عورت کا اذان دینا بھی کافی ہے، بشرطیکہ وہ حیض و نفاس کی حالت میں نہ ہو (کذائی فتاویٰ محمودیہ ج ۵ ص ۴۵۵، ۴۵۶)

اور فاسق و فاجر کا اذان دینا مکروہ ہے۔ ۲۔

۱۔ المستعحب للمؤذن أن يستقبل القبلة استقبالا، هكذا روى عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه عن النازل من السماء، فلأن قوله حتى على الصلاة حتى على الفلاح دعاء إلى الصلاة، وخطاب للناس بالحضور، وما قبله وبعده ثناء على الله، فما كان ثناء يستقبل القبلة (المحيط البرهاني، باب نوع آخر في بيان ما يفعل فيه أي الاذان) قال السندی رحمه الله تعالى: فيرفع المولود عند الولادة على يديه مستقبل القبلة ويؤذن في أذنه اليمنى ويقيم في اليسرى (التحرير المختار على هامش رد المحتار ج ۱ ص ۳۵) ويكره الاذان قاعداً لأنه خلاف المتعارث (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان)

۲۔ ويستحب أن يكون المؤذن صالحاً تقياً عالماً بالسنة وأوقات الصلوات، مواظباً على ذلك، والله أعلم (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان) هل يشترط في أذان غير الصلاة المذكورة أيضاً فيحرم على المرأة رفع الصوت به ويباح بدون رفع صوتها لكن لا تحصل السنة فيه نظر ولا يبعد الاشتراط سم عبارة شيخنا، والمعتمد اشتراط المذكورة في جميع ذلك كما هو مقتضى كلامهم خلافاً لما وقع في حاشية الشوہری على المنهج من أنه لا يشترط في الأذان في أذن المولود المذكورة ويوافقه ما استظهره بعض المشايخ من أنه تحصل السنة بأذان القابلة في أذن المولود (نحلة المحتاج في شرح المنهاج، فصل في الاذان والاقامة) (قول المعن وأن يؤذن) أي ولو من امرأة لأن هذا ليس من الأذان الذي هو من وظيفة الرجال بل المقصود به مجرد الذكر للبرك (نحلة المحتاج في شرح المنهاج، فصل في العقيقة)

وكره أبو حنيفة أن يكون المؤذن فاجراً (الاختيار لتعليل المختار، كتاب الصلاة، باب الاذان)

مسئلہ.....: اذان دینے والے کا مسلمان اور عاقل ہونا ضروری ہے، اور بالغ ہونا ضروری نہیں۔

لہذا نابالغ سمجھدار بچے کا اذان دینا بھی درست ہے، اگرچہ افضل یہ ہے کہ بالغ اذان دے۔ ۱

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ بچے کے کان میں اذان دینے والا با وضو ہو، اور اگر وضو کے بغیر اذان دے دی جائے، تو بھی گناہ نہیں ہے۔

البتہ اگر اذان دینے والا جنبی ہو، یعنی اس پر غسل واجب ہو (حیض و نفاس والی عورت بھی اس میں داخل ہے) تو اس کا اذان دینا مکروہ ہے، اور اگر کسی ایسے شخص نے اذان دے دی تو اس کا لوٹنا بہتر ہے۔ ۲

۱۔ (ویجوز) بلا کراہۃ (اذان صبی مراحق و عبد) (در مختار)

(قوله: صبی مراحق) المراد به العاقل وإن لم يراهق كما هو ظاهر البحر وغيره، وقيل بکره لکنه بخلاف ظاهر الرواية كما فی الإمداد وغيره، وعلى هذا یصح تقريره فی وظیفۃ الاذان بحر (ردالمحتار، باب الاذان)

بکره اذان الصبی الذی یعقل وإن کان جائزا حتی لا یعاد فی ظاهر الرواية لحصول المقصود، وأما الصبی الذی لا یعقل فلا یجزئ و یعاد (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الاذان)

و یمستحب إعادة اذان الجنب والصبی الذی لا یعقل والمجنون والسكران (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان)

۱۔ (قوله: مندوب) فقد نص فی اذان الهدایة علی استحباب الوضوء للذكر الله تعالى (ردالمحتار، کتاب الطهارة، سنن الفسل)

(ویؤذن ویقیم علی طهارة) لأنه ذکر، فستحب فیہ الطهارة كالقرآن، فإذا أذن علی غیر وضوء جاز لحصول المقصود وبکره..... وإن أذن وأقام علی غیر وضوء لا یعد (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان)

اذان الجنب لمکروه رواية واحدة؛ لأنه یصیر داعیا إلى ما لا یجیب إلیه وإقامته أولى بالکراہة (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الاذان)

و یمستحب إعادة اذان الجنب (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الاذان)

قال (ینبغی أن یؤذن ویقیم علی طهر) ؛ لأن لهما شبهة بالصلاة علی ما سياتی، فإن أذن بغير وضوء جاز بلا کراہة فی ظاهر الرواية؛ لأنه ذکر فكان الوضوء فیہ مستحبا كالقراءة..... إلا أنه لیس بصلاة علی الحقيقة، ولو کان صلاة علی الحقيقة لم یجز مع الحدث والجنابة فإذا کان مشبها بها کره مع الجنابة اعتبارا للشبه ولم یکره مع الحدث اعتبارا للحقيقة ولم یعکس؛ لأننا لو اعتبرنا فی الحدث جانب الشبه لزمنا اعتباره فی الجنابة بطریق الأولى؛ لأن الجنابة أغلظ الحدثین فكان یصطل جانب الحقيقة (العناية شرح الهدایة، باب الاذان)

مسئلہ.....: بچے کے کان میں دی جانے والی اذان و اقامت کا سننے والے کو جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: اذان کے کلمات کھینچ کھینچ کر اور ٹھہر ٹھہر کر، اور اقامت کے کلمات، اذان کے کلمات کے مقابلہ میں کھینچے بغیر جلدی جلدی ادا کرنا سنت ہے۔

البتہ نماز والی اذان اور اقامت کا سننے والے کو جواب دینے کی ضرورت ہے۔

اور نماز والی اذان کا مقصود اعلان ہے، اور بچے کے کان میں دی جانے والی اذان میں ان دونوں باتوں کی ضرورت نہیں۔

اس لئے بچے کے کان میں دی جانے والی اذان و اقامت کو نماز والی اذان و اقامت کی طرح زیادہ ٹھہر ٹھہر کر دینے کی ضرورت نہیں، بلکہ کچھ جلدی کلمات ادا کر دینا بھی درست ہے۔

مسئلہ.....: بچے کے کان میں اذان دینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ بچے کو ولادت کے بعد غسل دے دیا گیا ہو۔

البتہ اگر بچے کے جسم پر کوئی نجاست و غلاظت موجود ہو، تو اس کو صاف کر دینا چاہئے۔

مسئلہ.....: اذان کے کلمات یہ ہیں:

اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ	أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ	حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ	حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ	حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ
حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ	حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ	حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ	حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ	اللَّهُ أَكْبَرُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اور اقامت کے کلمات یہ ہیں:

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
 حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ
 حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ
 قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ
 اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

www.E-IQRA.INFO



دوسرا باب

نومولود کی تحنیک کے فضائل و احکام

بچے کے کان میں اذان کے بعد نومولود کے لئے شریعت کی طرف سے دوسرا عمل تحنیک کی شکل میں مقرر کیا گیا ہے۔

اور تحنیک کا مطلب یہ ہے کہ کسی نیک صالح آدمی کے منہ میں چبائی ہوئی اور نرم کی ہوئی کھجور وغیرہ کو بچے کے تالو پر لگا دیا جائے، تاکہ بچے کے پیٹ میں نیکی کے اثرات منتقل ہوں۔ ۱۔
حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ
فَحَنَنْكُهُ بِتَمْرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْبُرَكَّةِ وَدَفَعَهُ إِلَيَّ وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي

مؤسنی (مسلم حدیث نمبر ۵۰۳۵، واللفظ لہ، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک

المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰)

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، نبی

۱۔ وَالْفَائِتَةُ أَنْ يُحَنَّكُهُ بِتَمْرٍ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ
فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ)

والحکم الثانی تحنیک المولود (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب
العقیقة، باب تسمیة المولود غداة یولد لمن یحق عنه وتحنیکه)

ثم رأیت المنہاج قہد الاذان والاقامة بحین الولادة، ولم یقید التحنیک به، بل ذکرہ
بعمد القید المذكور، وعبارتہ مع التحفة: ویسن أن یؤذن فی أذنه الیمنی، ثم یقام فی
الیسری حین یولد، وأن یحنكه بتمر. اھ۔ وهو یفید أن الاذان وما بعده مقدمان علی
التحنیک (اعانة الطالبین ج ۲ ص ۳۸۵)

یحنكه بتمرۃ أو حلاوة (احیاء العلوم للقرنی ج ۱ ص ۲۰۳)

قال اهل اللغة: التحنیک أن یمضغ التمر أو نحوه ثم یدلك به حنك الصغیر، وفيه
لفتان مشہورتان حنكته وحنكته بالتخفیف والتشدید، والروایة هنا (شرح النووی علی
مسلم، کتاب الطہارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس کے لئے برکت کی دعا فرمائی، اور پھر بچہ مجھے دے دیا، اور یہ حضرت ابو موسیٰ کا سب سے بڑا بیٹا تھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَانَ يُؤْتِي بِالصَّبِيَّانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمْ وَيُحَنِّكُهُمْ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۴۳، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ له، ابو داؤد حدیث نمبر ۵۱۰۸، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۵۰)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے پاس نومولود بچوں کو لایا جاتا تھا، اور رسول اللہ ﷺ ان کے لئے برکت کی دعا فرماتے، اور ان کی تحنیک فرماتے تھے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نومولود بچوں کو حضور ﷺ کی خدمت میں لایا جاتا تھا، اور آپ ﷺ ان کی تحنیک فرماتے تھے، اور برکت کی دعا فرماتے تھے، جس کو ہماری زبان میں مبارک باد دینا کہا جاتا ہے۔

مثلاً یہ الفاظ کہتے تھے کہ:

بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے مبارک فرمائیں

برکت کے معنی خیر کے حصول اور اس کی کثرت کے ہیں، لہذا اس قسم کے الفاظ سے دعا کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بچے کو خیر کے حصول اور خیر کی کثرت کا ذریعہ بنائیں۔ ۱۔

۱۔ یؤتی بالصبيان وكلنا بالصبيات فيه تغليب فيبرك عليه بعشيد الرأى يدعو لهم بالبركة بأن يقول للمولود بارك الله عليك في أساس البلاغة يقال بارك الله فيه وبارك له وبارك عليه وباركه وبرك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة قال الطيبي بارك عليه أبلغ لأن فيه تصوير صب البركان والفاضتها من السماء كما قال تعالى لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض الأعراف ويحنكهم بعشيد النون أى ﴿بقيہ حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

أَوَّلُ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَتَوَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً فَلَاكَهَا ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي فِيهِ فَأَوَّلُ مَا دَخَلَ بَطْنَهُ رِيْقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بخاری حدیث نمبر ۳۶۲۰، کتاب المناقب، باب ہجرة النبی ﷺ وأصحابه إلى المدينة)

ترجمہ: (مدینہ منورہ میں ہجرت کے بعد مہاجرین) مسلمانوں میں سب سے پہلے پیدا

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

بمضغ العمر أو شيئاً حلواً ثم يذلك به حنكاً (مرقاۃ، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقۃ)

(كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم) أي يدعو لهم بالبركة ويقرأ عليهم الدعاء بالبركة ذكره القاضي. وقيل يقول برك الله عليكم (ويحنكهم) بنحو تمر من تمر المدينة المشهود له بالبركة ومزيد الفضل (ويدعو لهم) بالإمداد والإسعاد والهداية إلى طرق الرشاد. وقال الزمخشري: برك الله فيه وبارك له وعليه وباركه وبرك على الطعام وبرك فيه إذا دعا له بالبركة. قال الطيبي: وبارك عليه أبلغ لأن فيه تصويب البركات وإفاضتها من السماء، وفيه نذب التحنيك وكون المحنك ممن يعبرك به (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۶۹۲۹)

قوله: (فيبرك عليهم) أي يدعو لهم ويمسح عليهم، وأصل البركة: ثبوت الخير وكثرته. وقولها: (فيحنكهم) قال أهل اللغة: التحنيك أن بمضغ العمر أو نحوه ثم يذلك به حنك الصغير، وفيه لفتان مشهورتان حنكته وحنكته بالتخفيف والتشديد، والرواية هنا (فيحنكهم) بالتشديد وهي أشهر اللغتين. وقولها: (فيال في حجره) يقال بفتح الحاء وكسرهما لفتان مشهورتان. وقولها: (بصبي يرضع) هو بفتح الياء أي يرضع وهو الذي لم يطمع (شرح النووي على مسلم، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

ومعنى: (يبرك عليهم): أي يدعوا لهم بذلك، وعصمتهم بذلك لما فيها من معنى النماء والزيادة في جسمه وعقله وفهمه ونباهه لكون الطفل في مبادئ ذلك (اكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

وقوله: كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم: يبرك عليهم: يدعو لهم بالبركة، ويحنكهم: بمضغ العمر، ثم يذلك به حنك الصبي. وكل ذلك تبرك بالنبي ﷺ (المفهم لما اشكل فيه كتاب مسلم للقرطبي، كتاب الطهارة، باب نضح بول الرضيع)

ہونے والے بچے حضرت عبداللہ بن زبیر تھے، جن کو ان کے اہل خانہ نبی ﷺ کے پاس لائے، نبی ﷺ نے ایک کھجور لی، اور اس کو چبایا، پھر عبداللہ بن زبیر کے منہ میں ڈالا، پس ان کے پیٹ میں سب سے پہلی چیز جو داخل ہوئی، وہ (کھجور کے ساتھ لگا ہوا) نبی ﷺ کا تھوک مبارک تھا (ترجمہ ستم)

تحنیک کے ذریعہ سے نیک صالح انسان کے لعاب دہن کی برکات بچے کے پیٹ میں پہنچ جاتی ہیں۔ اور سنن البیہقی کی روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَلَمْ تُرَضِّعْهُ حَتَّى أَتَتْ بِهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَحَنَكَهُ وَدَعَا لَهُ
وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وَلِدَ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ مَقْدَمِهِ الْمَدِينَةَ (سنن البیہقی حدیث
نمبر ۱۲۵۰۷، کتاب اللقطة، باب ذکر بعض من صار مسلماً یا اسلام أبویہ أو أحدهما
من أولاد الصحابة رضي الله عنهم)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر کی والدہ نے ان کو دودھ نہیں پلایا، یہاں تک کہ ان کو نبی ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، اور نبی ﷺ نے ان کی تحنیک فرمائی، اور ان کے لئے دعا کی، اور یہ اسلام میں مدینہ منورہ میں حاضری کے بعد (مہاجرین کا) سب سے پہلے پیدا ہونے والا بچہ تھا (ترجمہ ستم)

اس سے معلوم ہوا کہ تحنیک میں افضل یہ ہے کہ اس سے بچے کی غذا کا آغاز کیا جائے۔ ۱۔

۱۔ وقله " : ويحنكهم ليكون أول ما يدخل أجوافهم ما أدخله النبي (ﷺ) لا سيما
بما مزجه به من ريقه وتقله في فيه (اكمال المعلم شرح صحيح مسلم للقاضي عياض،
كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)
وقال الطيبي الفاء جزء شرط محلوف تعني أنا هاجرت من مكة وكانت أول امرأة
هاجرت حاملاً ووضعته بقاء فكان أي عبد الله أول مولود أي من المهاجرين ولد في
الإسلام أي بعد الهجرة إلى المدينة قال النووي يعني أول من ولد في الإسلام بالمدينة
بعد الهجرة من أولاد المهاجرين وإلا فالنعمان بن بشير الأنصاري ولد في الإسلام
بالمدينة قبله بعد الهجرة وفيه مناقب كثيرة لعبد الله بن الزبير منها أن النبي مسح عليه
وبارك عليه ودعا له وأول شيء دخل جوفه ريقه عليه السلام (مرقاة، كتاب الصيد
والدبائح، باب العقيقة)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ وَلَدَتْ غُلَامًا ، فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَحْمِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَبَعَثَ مَعَهُ بِعَمْرَاتٍ ، فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَعَهُ شَيْءٌ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، تَمَرَاتٌ ، فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَضَغَهَا ، ثُمَّ أَخَذَ مِنْ فِيهِ فَجَعَلَهُ فِي فِي الصَّبِيِّ ، ثُمَّ حَنَكَهُ بِهِ ، وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۹۴، کتاب الطب، باب فی العمر یحکم بہ المولود، واللفظ لہ، بخاری حدیث نمبر ۵۰۴۸)

ترجمہ: حضرت ام سلیم کے بیٹا پیدا ہوا، تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے فرمایا کہ اس کو نبی ﷺ کے پاس لے جاؤ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اس بچے کو نبی ﷺ کے پاس لے آئے، اور چند کھجوریں بھی ساتھ لائے، نبی ﷺ نے اس بچے کو لیا، اور فرمایا کہ کیا ساتھ میں کچھ ہے؟ انہوں نے کہا کہ جی ہاں کھجوریں ہیں، تو کھجوروں کو نبی ﷺ نے لے لیا، اور لے کر اپنے دانتوں سے چبایا، اور ان میں اپنا لعاب مبارک شامل کیا، پھر اس کے بعد بچے کے منہ میں دے دیا، اور اس طرح سے اس بچے کی تحنیک فرمائی، اور اس کا نام عبد اللہ رکھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی ایک لمبی حدیث میں ہے کہ:

قَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَحْمِلْهُ فِي خِرْقَةٍ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَحْمِلْ مَعَكَ تَمْرَ عَجْوَةٍ . قَالَ : فَحَمَلْتُهُ فِي خِرْقَةٍ . قَالَ : وَلَمْ يُحَنِّكَ ، وَلَمْ يَذُقْ طَعَامًا وَلَا شَيْئًا ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَلَدَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ ، قَالَ : " أَلَيْسَ أَكْبَرُ مَا وَلَدَتْ ؟ " قُلْتُ : غُلَامًا ، قَالَ : " الْحَمْدُ لِلَّهِ " ، فَقَالَ : " هَاتِبِهِ إِلَيَّ " فَدَفَعْتُهُ إِلَيْهِ ، فَحَنَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ " مَعَكَ تَمْرُ عَجْوَةٍ ؟ " قُلْتُ : نَعَمْ ،

فَأُخْرِجَتْ تَمْرًا ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْرَةً وَأَلْقَاهَا فِيهِ ، فَمَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوُكُهَا حَتَّى اخْتَلَطَتْ بِرِيقِهِ ، ثُمَّ دَفَعَ الصَّبِيَّ . فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ وَجَدَ الصَّبِيَّ حَلَاوَةَ التَّمْرِ جَعَلَ يَمُصُّ حَلَاوَةَ التَّمْرِ وَرِيقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَكَانَ أَوَّلُ مَا تَفْتَحَتْ أَمْعَاءُ ذَلِكَ الصَّبِيِّ عَلَى رِيقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " حُبُّ الْأَنْصَارِ التَّمَرُ " ، فَسَمِيَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ (مسند احمد حديث نمبر ۱۲۸۶۵، واللفظ

لہ، سنن البیہقی حديث نمبر ۷۳۸۱، مسند الطیالسی ۲۱۵۶)

ترجمہ: مجھے ابو طلحہ نے فرمایا کہ اس بچے کو کپڑے میں اٹھا کر نبی ﷺ کی خدمت میں لے جاؤ، اور اپنے ساتھ عجوہ کھجور بھی لے جاؤ، تو حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں اس بچے کو کپڑے میں لپیٹ کر لے گیا، اور اس وقت تک ان کے تالو کو کوئی چیز نہیں لگائی گئی تھی، اور نہ اس بچے نے کوئی کھانا پینا چکھا تھا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ حضرت ام سلمہ کے ولادت ہوئی ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اکبر! کس کی ولادت ہوئی ہے؟ تو میں نے کہا کہ بیٹے کی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ الحمد للہ، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو میرے پاس لے آؤ، حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے اس بچے کو رسول اللہ ﷺ کو دے دیا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تحنیک فرمائی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا آپ کے پاس عجوہ کھجور ہے؟ تو میں نے کہا کہ جی ہاں، میں نے کھجور نکالی، جسے رسول اللہ ﷺ نے لیا، اور اپنے منہ میں رکھا، اور اس کو چباتے رہے، یہاں تک کہ اس کھجور میں آپ کا لعاب دہن شامل ہو گیا، پھر وہ بچے کے منہ میں دی، اور اس بچے نے کھجور کی مٹھاس کو محسوس کیا، اور وہ کھجور کی مٹھاس اور رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن کو چوسنے لگا، پس اس بچے کی آنتیں سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ کے لعاب دہن پر کھلیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کھجور انصار کو

محبوب ہے (اور یہ انصار کا بیٹا ہے) اور اس بچے کا نام عبداللہ بن ابی طلحہ رکھا (ترجمہ مضم)

اور مسند بزار کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذْهَبْ يَا أَنَسُ إِلَى أُمِّكَ، فَقُلْ لَهَا: إِذَا قَطَعْتَ سِرَارَ ابْنِكَ، فَلَا تُذَيِّقِيهِ شَيْئًا حَتَّى تُرْسِلَنِي بِهِ إِلَيَّ، قَالَ: فَوَضَعَتْهُ عَلَى ذِرَاعِي، حَتَّى أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَوَضَعَتْهُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: ائْتِنِي بِثَلَاثِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ، قَالَ: فَجِئْتُهُ بِهِنَّ، فَقَذَفَ نَوَاحِنَ، ثُمَّ قَذَفَهُ فِي فِيهِ، فَلَاكَهُ، ثُمَّ فَتَحَ فَا لْعَلَامَ، فَجَعَلَهُ فِي فِيهِ، فَجَعَلَ يَتَلَمَّظُ، فَقَالَ أَنَسُ رَأَيْتُ يُحِبُّ التَّمَرَ، فَقَالَ: إِذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ، فَقُلْ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ، وَجَعَلَهُ بَرًّا

تَقِيًّا (مسند البزار حديث نمبر ۷۳۱۰) ۱

ترجمہ: پس اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ اے انس اپنی والدہ (ام سلیم) کے پاس جاؤ، اور ان سے کہو کہ جب آپ اپنے بیٹے کی نال کاٹیں، تو اس کو کوئی چیز نہ چکھائیں، یہاں تک کہ اس کو میری طرف بھیج دیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلیم نے اس بچے کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں میں دے دیا، اور وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس لے آئے، اور رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیا۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مجھے تین عجوہ کھجوریں دے دو، حضرت انس نے تین عجوہ کھجوریں دے دیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ان کی گھلیوں کو نکالا، پھر اپنے منہ میں رکھا، اور ان کو خوب چبایا،

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ البزار ورجالہ رجالہ الصحیح غیر أحمد بن منصور الرمادی وهو ثقة وفی روایۃ للبزار أيضا قالت لہ أنز وجک وأنت تعبد خشبۃ یجرھا عبدی فلان قلت فذكر الحديث ورجالہ رجالہ الصحیح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۶۱)

پھر بچے کا منہ کھولا، اور اس کے منہ میں دے دیا، وہ بچہ کھجوروں کو چوسنے لگا۔
تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ انصاری (بچہ) ہے، جو کھجور کو پسند کرتا ہے، پھر فرمایا
کہ اپنی والدہ کی طرف جاؤ، اور ان سے کہو:

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں

(ترجمہ مضم)

ضروری نہیں کہ آپ ﷺ نے وہ تینوں کھجوریں چبا کر ایک ہی وقت میں بچے کے منہ میں دے دی
ہوں، بلکہ ممکن ہے کہ اس میں سے کچھ مقدار دی ہو، اور باقی بعد میں دی گئی ہوں۔
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کی پیدائش کے بعد نیک لوگوں کے ذریعہ سے بچے کی تحنیک
کرانی چاہئے۔

تاکہ بچے کے پیٹ میں نیک لوگوں کی تحنیک سے غذا کا آغاز ہو، اور وہ بچے کے لئے ایمان اور
نیک عمل کی بنیاد بنے۔ ۱۔

مسئلہ.....: احادیث سے معلوم ہوا کہ تحنیک کا عمل سنت اور بچے کے لئے بہت بابرکت عمل

۱۔ وقوله: (كان يؤتى) بالصبيان فيترك عليهم ويحنكهم) : فيه التبرك
بأهل الفضل، والتماس دعائهم، والافتداء بهذا الأدب والسيرة ميق؟ حمل المولودين
إلى الفضلاء عند ولادتهم وعرضهم عليهم ليدعوا لهم (إكمال المعلم شرح صحيح
مسلم للقاضي عياض، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)
والحكمة فيه أنه يتفاءل له بالإيمان لأن التمر ثمرة الشجرة التي شبهها رسول الله
بالمؤمن وبحلواته أيضاً ولا سيما إذا كان المحنك من أهل الفضل والعلماء
والصالحين لأنه يصل إلى جوف المولود من ريقهم ألا ترى أن رسول الله لما حنك
عبد الله بن الزبير حاز من الفضائل والكمالات ما لا يوصف وكان قارئاً للقرآن عفيفاً
في الإسلام وكذلك عبد الله بن أبي طلحة كان من أهل العلم والفضل والقدم في
الخير بركة ريقه المبارك (عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب العقيدة، باب
تسمية المولود غذاء يولد لمن يرقى عنه وتحنيكه)

والتحنيك بالتمر تفأل بالإيمان، لأنها ثمرة الشجرة التي شبهها رسول الله ﷺ -
بالمؤمن ولحلواتها أيضاً (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، باب الصبر)

ہے، لہذا بچے کے سر پرستوں کو چاہئے کہ بچے کو پیدائش کے بعد کسی نیک شخص کی خدمت میں لے جا کر تحنیک کرائیں، اور ان سے برکت کی دعا حاصل کریں۔ ۱۔

مسئلہ.....: تحنیک کا طریقہ یہ ہے کہ بچے کو ولادت کے بعد احتیاط کے ساتھ کسی نیک صالح بزرگ کی خدمت میں لے جایا جائے، اور ساتھ میں کھجور وغیرہ لے جائی جائے۔

اور وہ بزرگ کھجور کو اپنے منہ میں رکھ کر خوب چبائیں، اور نرم کریں، پھر اس کے بعد کھجور کا کچھ حصہ اپنے دامن ہاتھ کی شہادت کی انگلی پر لے کر بچے کا منہ کھول کر اس کے تالو میں لگا دیں۔ ۲۔

۱۔ وفي هذا الحديث فوائد منها تحنیک المولود عند ولادته ، وهو سنة بالإجماع كما سبق (شرح النووي على مسلم، كتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ)

أما أحكام الباب : ففيه : استحباب تحنیک المولود . وفيه : التبرک بأهل الصلاح والفضل . وفيه : استحباب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للتبرک بهم ، وسواء في هذا الاستحباب المولود في حال ولادته وبعدها . وفيه : النذب إلى حسن المعاشرة واللين والعواضع والرفق بالصغار وغيرهم (شرح النووي على مسلم، كتاب الطهارة، باب حکم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

وتحنیکهم بالتمر كان سنة معروفة معمولاً بها ، فلا ينبغي أن يعدل عن ذلك القداء بالنبي - ﷺ - واغتناماً لبركة الصالحين ، ودعائهم . والحنیک هنا : جعل مضغ التمر في حنك الصبي (اكمال المعلم لما اشكل فيه من تلخيص كتاب مسلم، كتاب الآداب، ومن باب تسمية الصغير وتحنيكه والدعاء له)

وفيه ندب التحنیک وكون المحنك ممن يتبرک به (فيض القدير للمناوي ، تحت حديث رقم ۶۹۲۹)

ويؤخذ منه التبرک بأهل الفضل ، واغتنام أدعيتهم للصبيان عند ولادتهم (المفهم لما اشكل فيه من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي، كتاب الطهارة، باب نضح بول الرضيع)

۲۔ اتفق العلماء على استحباب تحنیک المولود عند ولادته بتمر ، فإن تعذر فما في معناه وقريب منه من الحلو ، فيمضغ المحنك التمر حتى يصير مائعة بحيث تبلع ، ثم يفتح فم المولود ، ويضعها فيه ليدخل شيء منها جوفه (شرح النووي على مسلم، كتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه الخ)

قوله ليحنكه من التحنیک وهو أن يمضغ العمرة ويجعلها في فم الصبي ويحنك بها في حنكه بسبابة حتى يتحلل في حنكه والحنك أعلى داخل الفم (عمدة القاري شرح

﴿غير حاشيا﴾ لفظه ﴿مطلعاً﴾

مسئلہ.....: تحنیک کے بعد ان بزرگ کو چاہئے کہ بچے کے والدین اور سرپرستوں کو مخاطب کر کے مبارک باد کے دعائیہ کلمات کہیں، مثلاً یہ کہیں:

بَارَكَ اللَّهُ لَكُمْ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ بَرًّا تَقِيًّا

اللہ تعالیٰ آپ کے لئے اس بچے میں برکت فرمائیں، اور اس کو فرمانبردار اور متقی بنائیں اور مبارک بادی کے یہ الفاظ بھی بعض اسلاف سے منقول ہیں:

جَعَلَهُ اللَّهُ مُبَارَكًا عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یعنی اس بچے کو اللہ تعالیٰ آپ پر اور امت محمد ﷺ پر مبارک فرمائیں

اور اس سے ملنے جلتے دوسرے الفاظ کہنا بھی درست ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ تحنیک کھجور سے کی جائے، اور اس میں بھی عجوہ کھجور ہو، تو زیادہ بہتر

ہے۔ ۲۔

اور اگر کھجور میسر نہ ہو تو چھوڑے یا کسی بھی دوسری میٹھی چیز سے تحنیک کر دی جائے، اور میٹھی چیز میں شہد کا ہونا بہتر ہے، اور یہ بھی میسر نہ ہو تو کسی دوسری ایسی میٹھی چیز سے تحنیک کر دی جائے، جو

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

صحیح البخاری، باب وسم الإمام إبل الصلقة بيده

قوله فحنكه التحنیک إدخال الإصبع فى فم الصغير عند ولادته والحنك باطن أعلى الفم قوله لأحنكن أى لأمعاصلن يقال أحنك فلان ما عند فلان من علم أى استقصاه (فتح الباری لابن حجر، كتاب الاعتصام، الفصل الخامس فى سياق ما فى الكتاب من الألفاظ الغريبة على ترتيب الحروف مشروحا، فصل ح ق)

۱۔ وفى النهاية الحجر بالفتح والكسر القوب ثم دعا بتمرة فمضطها ثم نفل أى وضع وألقى ذلك العمر المختلط بريقه فى فيه أى فى فمه ثم حنكه بعشيد النون أى ذلك به حنكه ثم دعا له وبرك عليه بعشيد الراء أى قال بارك الله عليك والعطف يحتمل التفسير والتخصيص فكان وفى نسخة صحیحة بالواو (مراقبة، كتاب الصيد والذبائح، باب العقیقة)

۲۔ اور اگر تین کھجوریں ہوں، تو زیادہ بہتر ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ رضی اللہ عنہ کی تین کھجوروں سے تحنیک فرمائی تھی۔ البتہ تینوں کھجوریں ایک ساتھ بچے کو فراہم کرنا ضروری نہیں، بلکہ کچھ مقدار پہلے اور کچھ بعد میں فراہم کی جاسکتی ہے۔ محمد رضا

آگ پر نہ پکی ہو، مثلاً کسی پھل، کیلے وغیرہ سے۔ ۱۔
مسئلہ.....: اگر بچے کی ولادت کے وقت کوئی نیک صالح بزرگ موجود ہوں، تو انہی سے تحنیک کرائی جائے، اور اگر وہاں موجود نہ ہوں، تو مناسب یہی ہے کہ تحنیک کے لئے بچے کو کسی نیک صالح بزرگ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا جائے، اور بزرگوں کو بچے کے پاس آنے کی زحمت نہ دی جائے، جیسا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے بچوں کو تحنیک کے لئے حضور ﷺ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوا کرتے تھے۔ ۲۔

۱۔ وَحَنَكُهُمْ بِعَشِيدِ النَّوْنِ أَوْ بِمَضِغِ الْعَمْرِ أَوْ شَيْئًا حَلَوًا ثُمَّ يَدْلُكُ بِهِ حَنَكُهُ (مِرْقَاة،

کتاب الصيد والذباح، باب العقیقہ)

يُحَنِّكُهُ بِعَمْرِ، لِإِنَّ لَمْ يَجِدْ فَيَحْلُوْهُ يُشَبِّهُهُ (شُعْبُ الْإِيمَانِ لِلْبَهَقِيِّ، السُّعُونُ مِنْ شُعْبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ)

السنة ان يحنك المولود عند ولادته بعمر بان بمضغه السان ويدلك به حنك المولود ويفتح فاه حتى ينزل إلى جوفه شيء منه قال أصحابنا فان لم يكن تمر فبشيء آخر حلو (المجموع شرح المذهب ج ۸ ص ۴۲۳)

ومنها العبرک باثار الصالحين، وريقهم، وكل شيء منهم. ومنها كون التحنیک بعمر، وهو مستحب، ولو حنك بغيره حصل التحنیک، ولكن العمر افضل (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود الخ)

والأولى فيه العمر فإن لم يعسر تمر فرطب وإلا فشيء حلو وعسل النحل أولى من غيره ثم ما لم تمسه النار (عمدة القاری، کتاب العقیقہ، باب تسمیة المولود غذاء یولد لمن یحق عنه وتحنیکه) وأولاه العمر فإن لم يعسر تمر فرطب وإلا فشيء حلو وعسل النحل أولى من غيره ثم ما لم تمسه نار كما فی نظيره مما یفطر الصائم علیه (فتح الباری لابن حجر، باب تسمیة المولود غذاء یولد لمن لم یحق عنه)

(وقوله: بعمر) فی معناه الرطب. قال فی النهاية: والوجه تقديم الرطب علی العمر نظیر ما مر فی الصوم. اهـ. ومغله فی العتقة. (وقوله: فحلل) أى فإن لم یوجد تمر فبحللو لم یمس النار أى کزبيب (اعانة الطالبین ج ۲ ص ۳۸۵)

۲۔ وفيه استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح یحنكه (عمدة القاری، کتاب العقیقہ، باب تسمیة المولود غذاء یولد لمن یحق عنه وتحنیکه)

ويستحب أن یكون المحنك من الصالحين ومن یعبرک به رجلا كان أو امرأة، فإن لم یکن حاضرا عند المولود حمل إليه (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح یحنكه الخ)

وفیه تحنیک المولود وأنه یحمل إلى صالح لیحنكه (شرح النووی علی مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل ابی طلحة الانصاری)

البتہ اگر بچے کو لے جانے میں کوئی عذر ہو، تو کسی بزرگ کو بچے کے پاس بلا کر بھی تحنیک کرائی جاسکتی ہے، لیکن بزرگوں کی راحت و آرام کا خیال بہر حال ضروری ہے۔ اور اگر یہ صورت بھی مشکل ہو، تو آخری درجہ میں کسی بزرگ سے مجبور و غیرہ کو منہ میں چبوا کر، بچے کے پاس لے آئیں، اور بچے کا والد یا والدہ یا کوئی اور اس کو اپنی شہادت کی انگلی سے بچے کے تالو میں لگا دیں۔

مسئلہ.....: تحنیک کے لئے اگر کوئی نیک صالح مرد میسر نہ ہو، تو کسی نیک صالح عورت سے تحنیک کرائی جائے۔ اگر بچے کا والد نیک صالح ہو، تو وہ خود تحنیک کر دے۔ ۱۔

مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ بچے کی ولادت کے بعد جلد از جلد تحنیک کرائی جائے، اور تحنیک ہی سے بچے کی غذا کا آغاز کرایا جائے۔ ۲۔

لیکن اگر کسی عذر سے ایسا نہ ہو سکے، تو کچھ بعد میں بھی تحنیک کرا لینا درست ہے۔ ۳۔

۱۔ وَيَنْبَغِي أَنْ يَتَوَلَّى ذَلِكَ مِنْهُ مَنْ يُؤْتِي غَيْرُهُ وَتَوَكَّلْ (شعب الایمان، السُّنُونُ مِنْ فُتُوحِ الْإِيمَانِ) وفيه نَدْبُ التحنیک وكون المحنك ممن يعبرك به (فيض القلير، تحت حديث رقم ۶۹۲۹) ومنها أن يحكه صالح من رجل أو امرأة النوروى كتاب الآداب، باب استصحاب تحنیک المولود الخ) وينبغي أن يكون المحنك من أهل الخير فإن لم يكن رجل فامرأة صالحة (المجموع شرح المهدب ج ۸ ص ۲۴۳)

(قوله: رجل، فامرأة من أهل الخير) أفاد من كون المحنك له رجلاً، فإن لم يوجد فامرأة. وأن يكون من أهل الخير والصالح. وعبارة شرح الروض: قال في المجموع: وينبغي أن يكون المحنك له من أهل الخير، فإن لم يكن رجل فامرأة صالحة. اهـ. (إحاطة الطالبين ج ۲ ص ۳۸۵)

۲۔ ملحوظ رہے کہ آج کل بہت سے ڈاکٹر بچے کو سب سے پہلی غذا ماں کا دودھ ہونے پر زور دیتے ہیں، اور ابتداء میں تحنیک سے منع کرتے ہیں، جبکہ بعض ڈاکٹر کسی دوسرے کے ٹھوک کے بچے کے پیٹ میں جاتے کو طبی اعتبار سے نقصان دہ سمجھتے ہیں۔ اس قسم کی باتیں شرعی احکام سے ناواقفیت اور شرعی احکام کی اہمیت نہ ہونے کی وجہ سے ہیں، ورنہ تھوڑی مقدار میں مجبور بھی لطیف غذا طبی اعتبار سے نقصان دہ نہیں، بلکہ مفید ہے، بالخصوص جبکہ وہ صاف ستھری اور باریک کی ہوئی ہو، اور تالو پر لگا دی جائے، تاکہ لکھت پیٹ میں نہ پہنچے، نیز کسی بزرگ کے لحاظ دہن کا سنت کے مطابق کسی بچے کے پیٹ میں پہنچتا ہرگز نقصان دہ نہیں، شرعی حکم کا درجہ ان طبی تحقیقات کے مقابلہ میں کم نہیں رہتی ہے۔

۳۔ وفيه استصحاب تحنیک المولود وحمله إلى أهل الصلاح ليكون أول ما يدخل جوفه ربي الصالحين (عملة القاری، کتاب الذبائح والصيد، باب الوسم والعلم فی الصورة)

وقوله: "ويحنكهم ليكون أول ما يدخل أجوافهم ما أدخله النبي (ﷺ) لا سيما بما مزجه به من ريقه وتغله في فيه (اكمال المعلم، كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله) وفيه: استصحاب حمل الأطفال إلى أهل الفضل للعبرك بهم، وسواء في هذا الاستصحاب المولود في حال ولادته وبملا (شرح النوروى كتاب الطهارة، باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله)

تیسرا باب

نومولود کے نام کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق تیسرا عمل یہ ہے کہ اس کا اسلامی طریقہ پر نام رکھا جائے۔ ۱۔
نام سے متعلق تفصیلی فضائل و احکام ہم نے اپنی ایک مستقل تالیف ”اسلامی نام“ میں ذکر کر دیئے
ہیں، یہاں صرف ضروری درجے کے پہلوؤں پر روشنی ڈالی جاتی ہے۔
اگر تفصیل مطلوب ہو، تو ہماری مذکورہ تالیف کی طرف رجوع کیا جائے۔ ۲۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنْكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ (ابوداؤد حدیث

نمبر ۴۹۵۰، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۱۶۹۳،

مسند دارمی حدیث نمبر ۲۷۵۰، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۶۵، مسند

عبد بن حمید حدیث نمبر ۲۱۵) ۳۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو قیامت کے دن تمہارے اور تمہارے

۱۔ حقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت جس دعا کا پڑھنا مستحب ہے، اس میں بچے کے نام کا بھی ذکر ہے۔
اس کا تقاضا یہ ہے کہ بچے کا نام حقیقہ سے پہلے رکھ دینا افضل ہے، اور اسی وجہ سے ہم نے نام کے موضوع کو حقیقہ سے پہلے
ذکر کیا ہے۔

یہ بھی ان تكون التسمية قبل العق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم اللب، ثم الحلق (إعانة
الطالبين، البكري الدماطي ج ۲ ص ۳۸۴)

۲۔ یہ تالیف اس کتاب کے ساتھ بھی دوسرے حصہ میں شامل اشاعت ہے۔

۳۔ قال ابن حجر:

ورجاله ثقات إلا أن في مسنده انقطاعا بين عبد الله بن أبي زكريا راويه عن أبي الدرداء
وأبي الدرداء فإنه لم يذكره (فتح الباري باب كان النبي ﷺ إذا سمع الاسم القبيح
حواله إلى ما هو أحسن منه)

باپوں کے نام سے پکارا جائے گا۔ اس لئے تم اپنے اچھے نام رکھا کرو (ترجمہ ختم)
 اس حدیث سے اچھے نام رکھنے کا حکم معلوم ہوا، اور ساتھ ہی اس کی ایک وجہ بھی اور وہ یہ کہ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو ناموں کے ساتھ پکارا جائے گا، اور اچھے نام کے اچھے اثرات اور برے نام کے برے اثرات ہونگے۔
 ظاہر ہے کہ آخرت کے میدان میں سب کے سامنے کوئی برے نام سے پکارا گیا تو بڑی رسوائی اور خفت ہوگی۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَتَفَاءَلُ وَلَا يَتَطَيَّرُ، وَكَانَ يُحِبُّ
 الْأَسْمَ الْحَسَنَ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۱۳۰، واللفظ له، شرح
 السنة للبغوي، باب ما يكره من الطيرة واستعجاب الفال، اخلاق النبي لابی الشيخ

الاصبهانی حديث نمبر ۷۳۷، مسند ابن الجعد حديث نمبر ۲۵۴۲) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نیک فال لیا کرتے تھے، اور بد فالی اور بد شکونی سے پرہیز فرماتے
 تھے، اور اچھے نام کو پسند فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اچھا نام رکھنا سنت ہے، اور برا و مکروہ نام خلاف سنت ہے۔
 یوں تو اچھے اور مستحب نام بے شمار ہیں، لیکن حضور ﷺ نے اصولی انداز میں اچھے اور پسندیدہ
 ناموں کی نشاندہی فرمادی ہے۔

چنانچہ احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ”عبد“ کی نسبت
 کر کے نام رکھنا مستحب ہے، خاص طور پر عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

۱ قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی وفيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف بغير كذب (مجمع الزوائد،
 باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنة)

قلت: وهذا الحديث مزيّد بحديث بريدة وعبد الله بن شخير. فالاحديث حسن لغیره. محمد
 رضوان

اسی طرح انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب ہے۔
 اور اسی طرح صالحین، اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام رکھنا بھی مستحب ہے۔
 نیز اچھے اور ایسے معنی پر مشتمل نام رکھنا جو انسان کی حالت کے زیادہ لائق اور مناسب ہوں، وہ بھی
 مستحب ہیں، مثلاً حارث اور ہام وغیرہ۔
 اور برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا مناسب نہیں۔

(ماخوذ از ”اسلامی نام“ مصنفہ: بندہ محمد رضوان)

بچے کا نام ساتویں دن تجویز کرنا افضل ہے، کیونکہ قوی احادیث میں ساتویں دن نام رکھنے کا ذکر ہے
 اور ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس لئے ساتویں دن سے پہلے
 نام رکھنا بھی جائز ہے، اور اگر کوئی ساتویں دن تک نام نہ رکھ سکے، تو اس کے بعد رکھنے میں بھی کوئی
 گناہ نہیں۔

ساتویں دن نام تجویز کرنے میں یہ حکمت بھی ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد غور و فکر کرنے کا موقع مل
 جاتا ہے، اور بغیر سوچے سمجھے نام رکھنے کے نتیجہ میں نام رکھ کر پھر تشویش میں پڑنے اور تبدیل کرنے
 کی زحمت سے کافی حد تک نجات حاصل ہو جاتی ہے۔

اگر کوئی پہلے دن یا اس کے بعد ساتویں دن سے پہلے نام تجویز کرے تو اس میں بہتر یہ ہے کہ پوری
 طرح سے نام طے نہ کرے، خوب غور و فکر کر لے، اور اطمینان ہونے کے بعد ساتویں دن نام طے
 کر دے (اینا حوالہ بالا)

یوں تو انسان اور کسی بھی چیز کا نام بظاہر ایک چھوٹی سی چیز معلوم ہوتی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز
 کے نام کے اس پر اچھے اور برے اثرات منتقل ہوتے ہیں، اور وہ اثرات صرف دنیا تک محدود نہیں،
 بلکہ آخرت سے بھی ان کا تعلق ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں اچھے ناموں کا حکم دیتے وقت یہ فرما کر کہ تمہیں قیامت کے دن تمہارے
 ناموں سے پکارا جائے گا، اچھے ناموں کا آخرت سے بھی تعلق ظاہر کر دیا گیا۔
 اس کے علاوہ مذہب کی شناخت بھی کافی حد تک نام کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے انتہائی اہتمام کے ساتھ انسانوں بلکہ جگہوں کے برے ناموں کو کثرت کے ساتھ تبدیل فرمایا ہے۔

انسان کے اعمال و احوال پر ناموں کے اثرات پڑنے کا کئی احادیث سے ثبوت ملتا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف اچھے ناموں کو پسند اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا، بلکہ بہت سے برے اور اچھے ناموں کی نشاندہی بھی فرمائی، اور برے ناموں کو بدل کر اچھے ناموں سے تبدیل فرمایا۔

چنانچہ جن ناموں میں کوئی شرکیہ بات پائی جاتی ہو، یا جو نام (عبد کی نسبت لگائے بغیر) اللہ تعالیٰ کے نام پر ہوں، یا جو شیطان کے نام ہوں، یا شیطان کی طرف منسوب ہوں، یا ان کے معنی اور نسبت غلط اور مکروہ ہو، یا جن ناموں سے اپنی بڑائی یا پاکیزگی کا اظہار ہوتا ہو، ایسے ناموں کو حضور ﷺ نے تبدیل فرمادیا، اس لئے ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے (ایضاً حوالہ بالا) مسئلہ.....: بچے کا نام اچھے سے اچھا رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

اور نام کے اچھا ہونے کی بنیاد کسی کو صرف پسند آ جانا نہیں ہے، بلکہ شریعت کی نظر میں اس نام کے اچھا ہونے پر ہے (ایضاً حوالہ بالا) مسئلہ.....: بعض حضرات نے فرمایا کہ بچے کا نام کسی نیک صالح انسان سے تجویز کرنا مستحب ہے، تاکہ شرعی ہدایات کا لحاظ بہتر طریقہ پر ہو۔

اور اگر کوئی خود سے شرعی ہدایات کے مطابق نام تجویز کر لے، تو بھی کوئی حرج نہیں (ایضاً حوالہ بالا) مسئلہ.....: اگر بچہ نام رکھنے سے پہلے فوت ہو جائے، تب بھی اس کا نام رکھنا مستحب ہے، بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو دفن کرنے سے پہلے اس کا نام رکھ دیا جائے (ایضاً حوالہ بالا)

مسئلہ.....: جو بچہ مُردہ پیدا ہو، تو اس کا نام رکھنے کی ضرورت نہیں، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس کا بھی نام رکھ دینا چاہئے، اس لئے اگر نام رکھ دیا جائے، تو اچھا ہے، اور نہ رکھا جائے، تو کوئی حرج نہیں (ایضاً حوالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کا اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنا اس کے والد اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں

میں سے ہے، اگر انہوں نے کسی بچے کا نام اسلامی اصولوں کے خلاف تجویز کر دیا، تو وہ گناہ گار ہیں، اور ان کو ایسا نام تبدیل کر دینا ضروری ہے۔

اور اگر وہ ایسا نہ کریں، تو بڑے ہونے کے بعد خود انسان کو ممکنہ حد تک اپنے نام کی اصلاح ضروری ہے (ایضاً حوالہ بالا)

مسئلہ.....: بچے کے نام کا انتخاب شرعی ہدایات کے مطابق کرنا چاہئے، اس کی نسبت اور معنی کو نظر انداز کر کے صرف اپنی پسند پر دار و مدار رکھنا یا صرف اس بنیاد پر کوئی نام منتخب کرنا، کہ وہ نام علاقہ اور خاندان میں کسی اور کا نہ ہو، درست نہیں (ایضاً حوالہ بالا)

مسئلہ.....: آج کل معاشرہ میں غیر اسلامی ناموں کا رواج ہوتا جا رہا ہے اور اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنے کے بجائے ناول اور افسانوں کی کتابوں بلکہ مختلف ذرائع ابلاغ کے غیر مذہبی و غیر شرعی پروگراموں سے نام رکھنے کا رجحان بڑھ رہا ہے، جو کہ انتہائی افسوسناک صورت حال ہے، اس روش کو چھوڑنا چاہئے (ایضاً حوالہ بالا)

(ناموں سے متعلق مزید تفصیل ہماری تالیف ”اسلامی نام“ میں ملاحظہ فرمائیں)

www.E-IQRA.1240



چوتھا باب

عقیدہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق چوتھا عمل یہ ہے کہ اس کا عقیدہ کیا جائے۔ ۱۔
شریعت کی طرف سے نومولود سے متعلق یہ عمل بھی عظیم الشان ہے۔
عقیدہ سے مراد نومولود کی طرف سے اللہ کے نام پر ایسے جانور کو ذبح کرنا ہے، کہ جس جانور کی قربانی جائز ہو جاتی ہو۔ ۲۔

عقیدہ کے سنت و مستحب ہونے کا ثبوت مع متعلقہ مسائل

عقیدہ فرض و واجب درجے کا عمل تو نہیں، البتہ سنت و مستحب درجے کا عمل ہے، یعنی اگر کوئی کرے، تو عظیم ثواب اور بڑے فائدہ کا عمل ہے، اور اگر نہ کرے، تو گناہ نہیں۔
اور عقیدہ کئی احادیث و روایات سے ثابت ہے۔
اور عقیدہ کا اصل رکن مخصوص جانور کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر کے خون بہانا ہے۔

۱۔ بعض حضرات نے عقیدہ کو نومولود کے تیسرے عمل میں ذکر کیا ہے، اور نام کو اس کے بعد ذکر کیا ہے، جبکہ دلائل کے لحاظ سے نام عقیدہ سے مقدم ہے، اس لئے ہم نے ترتیب میں عقیدہ کو نام کے بعد ذکر کیا ہے۔
وَالْقَالَةُ أَنْ يَهْقِيَ عَنْهُ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ)
۲۔ اور اس عمل کے عقیدہ ہونے کی وجہ تسمیہ میں مختلف اقوال ہیں۔

وقال الأصمعي العقيدة أصلها الشعر الذي يكون على رأس الصبي حين يولد وسميت الشاة التي تذبح عنه في تلك الحال عقيدة لأنه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح وقال الخطابي هي اسم الشاة المذبوحة عن الولد وسميت بها لأنها تعق عن ذابحها أي تشق وتقطع ويقال وربما يسمى الشعر عقيدة بعد الحلق على الاستعارة وإنما يسمى الذبح عن الصبي يوم سابعه عقيدة باسم الشعر لأنه يحلق في ذلك اليوم وعق عن ابنه يعق عقاً حلق عقيدته وذبح عنه شاة وتسمى الشاة التي ذبحت لذلك عقيدة وقال أصل المعق الشق فكانها قيل لها عقيدة أي مشقوقة وكل مولود من البهائم فشمرة عقيدة (عمدة القاری للعینی، کتاب العقيدة)

زمانہ جاہلیت میں عقیقہ دراصل جانور ذبح کر کے اس کا خون نومولود کے سر پر لگانے کا نام تھا، اور اس کو فرض و واجب کی طرح کا ضروری عمل سمجھا جاتا تھا، جس سے اسلام نے منع کیا۔ اور ہمارے جن فقہاء نے عقیقہ کو منسوخ قرار دیا، اس سے مراد جاہلیت والے طریقہ کا عقیقہ ہے، اور یہ مطلب ہے کہ زمانہ جاہلیت والا عقیقہ اسلام نے منسوخ و ختم کر دیا ہے، لہذا زمانہ جاہلیت کے طریقہ پر عقیقہ نہیں کرنا چاہئے۔ ۱

۱۔ أما العقیقة فبلغنا أنها كانت في الجاهلية وقد فعلت في أول الإسلام ثم نسخ الأضحية كل ذبح كان قبله ونسخ صوم شهر رمضان كل صوم كان قبله ونسخ غسل الجنابة كل غسل كان قبله ونسخت الزكاة كل صدقة كان قبلها . كذلك بلغنا (موطا امام محمد ص ۲۹۱، باب العقیقة)

قال الامام الهمام العلامة ابی الحسنات محمد عبدالحی الکنوی:

قوله : أما العقیقة: إلخ كأنه يشير إلى علم مشروع العقیقة الآن أو إلى كراهه كما تفيد عبارته في الجامع الصغير حيث قال : لا يقر لا عن الفلام ولا عن الجارية . انتهى وحاصل كلامه ههنا أنه بلغه أن العقیقة كانت في الجاهلية وفعلت في ابتداء الإسلام ثم صار منسوخا وأن مشروعية الأضحية لنسخت كل ذبح كان قبله ومشروعية صوم رمضان لنسخت كل صوم كان قبله ونسخت لفرضة غسل الجنابة كل غسل كان قبله ونسخت الزكاة كل صدقة كانت قبلها . وبلاغه الأول قد أخرجه في " كتاب الآثار " عن إبراهيم ومحمد بن الحنفية حيث قال محمد : أنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : كانت العقیقة في الجاهلية فلما جاء الإسلام رفعت محمد أنا أبو حنيفة نا رجل عن ابن الحنفية أن العقیقة كانت في الجاهلية فلما جاء الإسلام رفعت قال محمد : وبه نأخذ وهو قول أبي حنيفة . انتهى كلامه إذا عرفت هذا كله فاعلم أن في المقام أبحاثا عديدة : الأول : أنه ماذا أريد من كون العقیقة في الجاهلية وكونها متروكة مرفوضة في الإسلام ؟ إن أريد أنها كانت واجبة لازمة في الجاهلية وكان أهل الجاهلية يوجبونها على أنفسهم فلما جاء الإسلام رفض وجوبه ولزومه فهذا لا يدل على نفی الاستصحاب أو المشروعية أو السنية بل على نفی الضرورة لحسب وهو غير مستلزم لعدم المشروعية أو الكراهة وإن أريد أنها كانت في الجاهلية مستحبة أو مشروعة فلما جاء الإسلام رفض استحبابها وشرعيتها فهو غير مسلم . فهذه كتب الحديث المعتمدة مملوءة من أحاديث شرعية العقیقة واستحبابها كما ذكرنا قبلنا منها الثاني : الأحاديث الدالة على استحبابها وشرعيتها لا شك أنها واقعة في الإسلام وهي معارضة لما بلغه من قول النخعي وابن الحنفية ومن المعلوم أن أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم أحق بالأخذ من قول غيره كائنا من كان . الثالث : أنه لو كان مطلق

﴿ بقية حاشيا على صفحہ پملاحظہ فرمائیں ﴾

علاوہ ازیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے لے کر اب تک حقیقہ مسلمانوں میں رائج ہے، یعنی اس

﴿ گزارشہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ ﴾

مشروعیتہ الحقیقہ مرتفعہ عن الإسلام لما عقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسین فإن ادعی أن ذلک کان فی بدء الإسلام احتیج إلى ذکر ما یدل علی رفع کونه مشروعاً بعد ما کان مشروعاً فی الإسلام وإذ لیس فلیس . الرابع : أنه لو كانت مشروعیتها المطلقة مرتفعہ لما اختارها أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعده وقد اختاروها كما مر من رواية نافع عن ابن عمر و فی "موطأ یحیی" : "مالک عن هشام بن عروہ أن أباه عروہ بن الزبیر کان یحیی عن بنیہ الذکور والإناث بشاة شاة . والخامس : أن مراد ابن الحنفیة وإبراهیم من کون العقیقة مرفوعة یحتمل أن یکون رفض عقیقة الجاهلیة فإنهم كانوا یذبحون ذبیحة ویلطخون صوفه فی دمه ویضعونها علی رأس الصبی حتی تسیل علیہ قطرات الدم فلما جاء الإسلام أمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن یجعلوا مکان الدم بزعفران ونحوه وعلی هذا لا یدل کلامهما علی نفی مشروعیتها المطلقة بل علی نفی الطریقة الخاصة . وبالجملة الحکم بنفی مشروعیتها فی الإسلام مطلقاً غیر صحیح . وترك الأحادیث الصریحة المرفوعة والموقوفة الواردة فی هذا الباب بقول محتمل غیر معاصر غیر نجیح . السادس : أن البلاغ الثانی لا ینت من طریق محتج به حتی یحتج به . السابع : بعد تسلیم ثبوته ظاهراً یدل علی منسوخية وجوب العقیقة ونحوها فإن معناه نسخ الأضحی لزوم کل ذبح کان قبله کالعقیقة وکالعمیرة وکالرجیة وکانا فی الجاهلیة فإنهم كانوا إذا ولدت الناقة أو الشاة ذبحوا أول ولد فآکل وأطعم وکان بعضهم ینذر بأنه إذا بلغ شاته کذا ذبح من کل عشرة شاة وکانوا یذبحون شاة لتعظیم شهر رجب ویدل علیہ ضممه بنسخ صوم شهر رمضان کل صوم کان قبله فإنه کان صوم یوم عاشوراء وأیام البیض فرضاً فلما نزل صوم رمضان نسخ وجوب ذلک علی ما بسطه الحازمی فی "کتاب الناسخ والمنسوخ" فکما أن نسخ صوم رمضان لما قبله لم یدل إلا علی عدم لزومه ولا علی عدم مشروعیتہ وانتفاء فضیلته کذلک نسخ الأضحی کل ذبح کان قبله لا یدل علی انتفاء استعبابه وشرعیته . وقال صاحب "البدائع" : "ذکر محمد فی "الجامع الصغیر" : "ولا یحیی لا عن الفلام ولا عن الجاریة وإنه إشارة إلى الکراهة لأن العقیقة كانت فضیلة ونسخ الفضل فلا یبقى إلا الکراهة بخلاف الصوم والصدقة فإنهما کانا من الفرائض فإذا نسخت الفرضیة یجوز التفل بهما . انتهى . ورده القاری بقوله : فیہ بحث لأن الفضیلة إذا انتفت تبقى الإباحة لأن النسخ ما توجه إلا إلى زیادة . وهذا علی تقدیر أنه کان فضیلة وإلا فالظاهر من ذکرها مع الصوم والصدقة أنهما علی متوالهما فی کونهما واجبة . انتهى . فلیتأمل فی هذا المقام فإنه من مزال الأقدام والنظر ما ذکرنا فی هذا البحث فی سلك نظائره التي لم یقف علیها الأعلام (التعلیق الممجد علی مؤطا امام محمد لعبد اللہ الحی اللکنوی ، باب العقیقة)

کرامت کی طرف سے تلقی بالقبول حاصل ہے، جو اس کے سنت و مستحب ہونے کی دلیل ہے۔ ۱۔
لہذا بعض حضرات کا ہمارے فقہائے کرام کی طرف شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق
عقیدہ کے بدعت و ناجائز ہونے کو منسوب کرنا درست نہیں۔ ۲۔

۱۔ وَلَيْسَتْ الْعَقِيْقَةُ بِوَاجِبَةٍ وَلَكِنَّهَا يُسْتَحَبُّ الْقَمَلُ بِهَا وَهِيَ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِي لَمْ يَزَلْ عَلَيْهِ
النَّاسُ عِنْدَنَا فَمَنْ عَقَى عَنْ وَلَدِهِ فَإِنَّمَا هِيَ بِمَنْزِلَةِ النُّسْكِ وَالضَّحَايَا لَا يَجُوزُ فِيهَا حَوْرَاءُ
وَلَا عَجَفَاءُ وَلَا مَكْسُورَةٌ وَلَا مَرِيضَةٌ وَلَا تَبَاعُ مِنْ لَحْمِهَا شَيْءٌ وَلَا جِلْدُهَا وَيُكْسَرُ
عِظَامُهَا وَيَأْكُلُ أَهْلُهَا مِنْ لَحْمِهَا وَيَتَصَلُّونَ مِنْهَا وَلَا يَمْسُ الصَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ ذِمِّهَا (موطا
امام مالک، کتاب العقیقة)

والما اخذ اصحابنا الحنفية في ذلك بقول الجمهور وقالوا باستصحاب العقیقة لما قال
ابن المنذر وغيره: ان الدليل عليه الاخبار التابعة عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة
والتابعين بعده قالو: وهو امر معمول به في الحجاز قديما وحديثا، قال: وذكر مالک
في الموطا: انه الامر الذي لا اختلاف فيه عندهم قال: وقال يحيى بن سعيد الانصاري
التابعي، احرکت الناس وما يدعون العقیقة عن الفلام والحارية، وممن كان يرى العقیقة
ابن عمرو ابن عباس وعائشة وسمية الاسلمی والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير
وعطاء والزهری وآخرون من اهل العلم يكثر عددهم قال: والعشر عمل ذلك في عامة
بلاد المسلمين اهـ "شرح المذهب" ملخصاً (۸: ۳۳۷) فزعموا ان الامر كان مختلفا فيه
بين الصحابة والتابعين ثم اتفق جمهور العلماء وعامة المسلمين على استحبابه، فاخلو
به وافقوا بالاستصحاب، ووافقوا الجمهور (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۱۶، باب العقیقة)

۲۔ ونقل صاحب (الترغيب) عن أبي حنيفة والكوفيين أنها بدعة وكذلك قال
بعضهم في شرحه والذي نقل عنه أنها بدعة أبو حنيفة قلت هذا القراء فلا يجوز نسبه
إلى أبي حنيفة وحاشاه أن يقول مثل هذا وإنما قال ليست بسنة فمراده إما ليست بسنة
ثابتة وإما ليست بسنة مؤكدة (عمدة القاری، کتاب العقیقة، باب تسمية المولود خداة
يولد لمن يعق عنه وتحنيكه)

نسب إلى أبي حنيفة أنه لا يقول بالعقیقة والموهوم إليه عبارة محمد في موطئه، والحق
أن ملهنا استحبابها (العرف الشدی للكشمیری، باب ما جاء في العقیقة)
وهی مستحبة، كما فی عالمکبریة. وفي البدائع: إنها منسوخة.

قلت: وإنما حملته عليه عبارة محمد في موطئه قال محمد: العقیقة بلغنا أنها كانت في
الجاهلية، وقد جعلت في أول الإسلام، ثم نسخ الأضحى كل ذبح كان قبله... إلخ.
فلم أزل أتردد في مراد الإمام، حتى رأيت في كتاب الناسخ والمنسوخ عن الطحاوی أن
محمدنا قال في بعض أماليه: إن العقیقة غیر مرضية. ثم تبين لي مراده، أنه كان يكره
اسم العقیقة، لأنه يومهم العقوق، ولكونه من أسماء الجاهلية، ولأنهم كانوا يفعلون عند

اس تمہید کے بعد اب عقیقہ کے سنت و مستحب اور عبادت ہونے پر چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں۔
حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرِيْقُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (بخاری حدیث نمبر ۵۰۴۹، کتاب العقیقہ، باب إِصَاطَةِ الْأَذَى عَنِ الصَّبِيِّ فِي الْعَقِيقَةِ؛ ترمذی، باب ماجاء فی العقیقہ؛ ابن ماجہ، کتاب العقیقہ؛ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۸۷۵)

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بچے کا عقیقہ ہے، تو تم اس کی طرف سے (مخصوص جانور ذبح کر کے) خون بہاؤ، اور اس کی گندگی کی دور کرو (ترجمہ ختم)

﴿گزشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ﴾

العقیقہ بعض المحظورات، کتلطخ الأشعار بدم الحيوان، مع ورود الحديث في النهي عن ذلك الاسم أيضا، فكان مراده هذا (فيض الباری شرح البخاری، کتاب العقیقہ، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقیقہ)

(ولنا) أن الجهات وإن اختلفت صورة ظهري في المعنى واحد؛ لأن المقصود من الكل التقرب إلى الله عز شأنه - وكذلك إن أراد بعضهم العقیقہ عن ولد ولد له من قبل؛ لأن ذلك جهة التقرب إلى الله (بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل في شرائط جواز إقامة الواجب في الاضحية)

و لو نوى بعض الشركاء الأضحية وبعضهم هدى المتعة وبعضهم هدى القرآن وبعضهم جزاء الصيد وبعضهم دم العقیقہ لولادة ولد ولد له في عامه ذلك جاز عن الكل في ظاهر الرواية عن محمد رحمه الله تعالى في النواذر كذلك (فتاوى قاضی خان، کتاب الاضحية)

ولو أرادوا القربة الأضحية أو غيرها من القرب أجزأهم سواء كانت القربة واجبة أو تطوعا أو وجب على البعض دون البعض وسواء اتفقت جهات القربة أو اختلفت بأن أراد بعضهم الأضحية وبعضهم جزاء الصيد وبعضهم هدى الإحصار وبعضهم كفارة عن شيء أصابه في إحرامه وبعضهم هدى التطوع وبعضهم دم المتعة أو القرآن وهذا قول أصحابنا الثلاثة رحمهم الله تعالى وكذلك إن أراد بعضهم العقیقہ عن ولد ولد له من قبل كذا ذكر محمد رحمه الله تعالى في نواذر الضحايا (الفتاوى الهندية، کتاب الاضحية، الباب الثامن)

و هو صريح في كون العقیقہ قرب، فمن هزی الى ابی حنیفة انه قال هی البدعة لا یلتفت الیه.

گندگی دور کرنے سے مراد یا تو بال منڈوانا ہے، یا یہ مراد ہے کہ زمانہ جاہلیت کی طرح عقیقہ کے جانور کا خون سر پر نہ لگاؤ، کیونکہ وہ گندگی اور نجاست ہے، بلکہ اس سے اپنے آپ کو بچاؤ۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے مراد ختنہ ہے، کیونکہ ختنہ کے بغیر کھال میں گندگی (یعنی پیشاب اور میل کچیل) جمع رہتی ہے، جو کہ ختنہ سے دور ہو جاتی ہے۔

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے عام معنی مراد ہیں، جس میں بال، خون اور ختنہ وغیرہ سب شامل ہیں۔ ۱۔

۱۔ و اميطوا أى ازيلوا و ابعثوا عنه الأذى أى يحلق شعره و قيل بقطهيره عن الأوساخ التى تلتصق به عند الولادة و قيل بالختان (مرقاة، كتاب الصيد والدبائح، باب العقيقة)
قوله و اميطوا أى ازيلوا و قد مر فى أول الباب قوله و الأذى قيل هو إما الشعر أو الدم أو الختان و قال الخطابى قال محمد بن سيرين لما سمعنا هذا الحديث طلبنا من يعرف معنى إمطة الأذى فلم نجد و قيل المراد بالأذى هو شعره الذى حلق به دم الرحم فيمط عنه بالحلق و قيل إنهم كانوا يطمون برأس الصبي بدم العقيقة و هو أذى تنهى عن ذلك و قد جزم الأصمعى بأنه حلق الرأس و أخرجه أبو داود عن الحسن كذلك و الأوجه أن يحمل الأذى على المعنى الأهم و يؤيد ذلك أن فى بعض طرق حديث عمرو بن شعيب و يماط عنه أظفاره رواه أبو الشيخ (عمدة القارى، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي فى العقيقة)

الأذى الذى أمر بإمطه عن رأس المولود هو الدم الذى كان يلطخ به رأسه فى الجاهلية والله أعلم (شرح مشكل الآثار للطحاوى، باب بيان مشكل ما روى عن رسول الله ﷺ من قوله و اميطوا عنه الأذى يعنى ما يفعل بالمولود فى يوم سابعه)
قوله و اميطوا أى ازيلوا و زنا و معنى قوله الأذى وقع عند أبي داود من طريق سعيد بن أبي عروبة و بن عون عن محمد بن سيرين قال أن لم يكن الأذى حلق الرأس فلا أذى ما هو و أخرج الطحاوى من طريق يزيد بن إبراهيم عن محمد بن سيرين قال لم أجد من يخرى عن تفسير الأذى و قد جزم الأصمعى بأنه حلق الرأس و أخرجه أبو داود بسند صحيح عن الحسن كذلك و وقع فى حديث عائشة عند الحاكم و أمر أن يماط عن رء و سهمما الأذى ولكن لا يعين ذلك فى حلق الرأس فقد وقع فى حديث بن عباس عند الطبرانى و يماط عنه الأذى و يحلق رأسه فمطفه عليه فالأولى حمل الأذى على ما هو أهم من حلق الرأس و يؤيد ذلك أن فى بعض طرق حديث عمرو بن شعيب و يماط عنه أظفاره رواه أبو الشيخ (فتح البارى لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي فى العقيقة)

قلت: و فى حديث الحاكم "يماط عن رؤسهما الأذى" كما سيحى، و يؤيد الرأس، و يرجح معنى إمطة الشعر أو الدم، والله أعلم. محمد رضوان.

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "إِنَّ مَعَ الْقُلَامِ عَقِيْقَةً

فَأَهْرَيقُوا عَنْهُ دَمًا وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى (مسندک حاکم حدیث نمبر ۷۰۱) ۱۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بچے کا حقیقہ ہے، تو تم اس کی طرف سے (مخصوص جانور ذبح کر کے) خون بہاؤ، اور اس کی گندگی دور کرو (ترجمہ ختم)

مذکورہ احادیث میں بچے سے نومولود بچہ مراد ہے، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور مطلب یہ ہے کہ بچے کا حقیقہ کرنا عبادت اور ثواب ہے۔

اور خون بہانے کے حکم سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حقیقہ کا اصل رکن مخصوص جانور کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر کے خون بہانا ہے۔

لہذا حقیقہ کی سنت مخصوص جانور کو ذبح کرنے سے ہی ادا ہوتی ہے، جانور ذبح کئے بغیر صدقہ خیرات کر دینے سے یہ سنت ادا نہیں ہوتی، خواہ صدقہ و خیرات کتنی ہی زیادہ مقدار میں کیوں نہ کر دیا جائے، اس کا ثواب اپنی جگہ ہے، مگر یہ چیزیں حقیقہ کی حیثیت سے جدا ہیں۔ ۲۔
حضرت امام محمد رحمہ اللہ نے ایک مرفوع حدیث میں یہ الفاظ نقل فرمائے ہیں:

۱۔ قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ جَاءَ"

وَقَالَ اللَّيْثِيُّ فِي الْعَلَلِصِيِّ: صَحِيحٌ

۲۔ الْمُرَادُ بِالْقُلَامِ الْمَوْلُودُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَقِيْقَةِ هَاهُنَا الشَّعْرُ أَيْ يَنْبَغِي إِزَالَتَهُ مَعَ إِزَالَةِ الدَّمِ وَإِلَيْهِ أَشَارَ فِي قَوْلِهِ وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى أَيْ ذَلِكَ الشَّعْرُ بِحَلْقِهِ رَأْسَهُ لِأَنَّ الْحَدِيثَ يُؤَيِّدُ قَوْلَ مَنْ قَالَ لَقَالِ الْعَقِيْقَةُ إِسْمٌ لِشَعْرِ الْمَوْلُودِ وَلَقَوْلِ مَنْ قَالَ إِنَّهَا إِسْمٌ لِنَفْسِ الدَّبْحِ يَقُولُ لَمَّا كَانَ وَجُودُ الْقُلَامِ مَسَبِّحًا لِنَدْبِ الدَّبْحِ صَارَ كَأَنَّ الدَّبْحَ مَعَهُ وَهُوَ يَسْتَضِيحُهُ (حاشیہ السندی علی ابن ماجہ، باب العقیقہ)

مع القلام ای مع ولادته حقیقہ ای ذبیحہ مستونہ وہی شاة تدبھ عن المولود اليوم السابع من ولادته سمیت بذلك لأنها تدبھ حين يحلق حقیقہ وهو الشعر الذي يكون على المولود حين يولد من العنق وهو القطع لأنه يحلق ولا يترك ذكره القاضي وهذا معنى قوله فأهريقوا وسكون الهاء ويفتح أى أريقوا عنه دما یعنی اذبحوا عنه ذبیحہ وامیطوا أى ازلوا وأبعثوا عنه الأذى أى يحلق شعره وقيل بقطعه عن الأوساخ التي تلتصق به عند الولادة وقيل بالعنق وهو حاصل كلام الشيخ العربشعي (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقیقہ)

مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَأَحَبُّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْ وَلَدِهِ فَلْيَفْعَلْ (موطا امام محمد

حدیث نمبر ۶۵۸، باب العقیقہ)

ترجمہ: جس کے کوئی بچہ پیدا ہو، اور وہ یہ بات پسند کرے کہ اس بچہ کی طرف سے جانور ذبح کرے، تو اسے چاہئے کہ وہ ایسا کر لے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے عقیقہ کا فرض و واجب نہ ہونا، اور عقیقہ کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔ ۱

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ فَقَالَ "لَا أَحِبُّ الْعُقُوقَ

مَنْ وَلَدَ لَهُ مِنْكُمْ مَوْلُودًا فَأَحَبُّ أَنْ يُنْسِكَ عَنْهُ فَلْيَفْعَلْ عَنِ الْغُلَامِ

شَاتَانٍ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۰، واللفظ

لہ: ابو داؤد حدیث نمبر ۲۸۴۲، باب فی العقیقہ، سنن نسائی حدیث نمبر ۴۲۲۳، مصنف

ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۷۷، مسند احمد حدیث نمبر ۶۸۴۲) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا کہ میں عقوق (یعنی نافرمانی) کو پسند نہیں کرتا، تم میں سے جس کے کوئی بچہ پیدا

ہو، اور وہ اس کی طرف سے قربانی کرنے کو پسند کرے، تو اسے چاہئے کہ بیٹے کی

طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ کوئی فرض و واجب اور لازم درجے کا عمل نہیں، بلکہ سنت و مستحب

۱۔ فقال لا أحب العقوق ولكن من أحب أن ينسك عن ولده فليفعل قال أبو جعفر

فكان ما في هذين الحديثين قد دل أن أمرها قد رد إلى الاختيار لقوله ﷺ من ولد له

مولود فأراد أو أحب أن ينسك عنه فليفعل وكان ما قد روينا قبل ذلك في تأكيد

أمرها هو على حسب ما كانت عليه في الجاهلية ثم جاء الإسلام فأقرت على ما كانت

عليه في الجاهلية فبقينا بذلك أن ما روى عن النبي ﷺ مما قد خالف ذلك كان

طارنا عليه وناسخا له والله الموفق (شرح مشكل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما

روی عن رسول الله ﷺ فی العقیقہ وهل هو علی الوجوب أو علی الاختیار)

۲۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْهُ"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

درجے کا عمل ہے۔ ۱۔

عقوق کے معنی نافرمانی کے آتے ہیں۔

اور اس حدیث میں حضور ﷺ نے جو یہ فرمایا کہ ”میں عقوق کو پسند نہیں کرتا“ اس کا مطلب کیا ہے؟ اس سلسلہ میں محدثین کے مختلف اقوال ہیں۔

اس کا مطلب زیادہ رائج یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے حضور ﷺ کی مراد یہ ہے کہ میں اولاد کے لئے والدین کی نافرمانی کو پسند نہیں کرتا، اور جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی اولاد بڑی ہو کر نافرمانی نہ کرے، تو اسے چاہئے کہ اپنی اولاد کا بچپن میں عقیقہ کرے، کیونکہ عقیقہ نہ کرنے سے اولاد میں نافرمانی کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ فالمعنی من ولد له ولد فأحب أن يسك عن ولده اتباعا للشرعة فليفعل وحينئذ لا دلالة له على نفى السنية على أنه لو سلمنا أنه دال على نفى السنية فليس له دلالة على نفى الاستحباب الشرعي بوجه من الوجوه فإنه معلق بالمشيئة البعة إذ لا حرج في تركه فلا يثبت به الإباحة المصرة عن الاستحباب ومع عزل النظر عن ذلك كله نقول: هذا الحديث إن دل على نفى الاستحباب والسنية دل عليه بإشارته وغيره من الأحاديث دل على الاستحباب بعبارة بل بعضها يدل على الوجوب والاستئذان كما مر ذكرها ومن المعلوم أن العبارة مقدمة على الإشارة. ومن النصوص الدالة على الاستحباب (التعليق الممجد على مؤطا امام محمد، باب العقيقة)

۲۔ لا يحب الله العقوق أي فمن شاء أن لا يكون ولده عالما له في كبره فلينبه عنه عقيقة في صغره لأن عقوق الوالد يورث عقوق الولد ولا يحب الله العقوق وهذا توطئة لقوله ومن ولد له الخ، وكأنه أي النبي كره الاسم هذا كلام بعض الرواة أي أنه عليه السلام يستحب أن يسمى عقيقة لتلا بطن أنها مشقة من العقوق وأحب أن يسمى بأحسن منه من ذبيحة أو نسكة على دأبه في تغيير الاسم القبيح إلى ما هو أحسن منه كذا في النهاية قال التوربشعي هو كلام غير سديد لأن النبي ذكر العقيقة في عدة أحاديث ولو كان يكره الاسم لعدل عنه إلى غيره ومن عادته تغيير الاسم إذا كرهه أو يشير إلى كراهته بالنهي عنه كقوله لا تقولوا الاسم للعنب الكرم ونحوه من الكلام، وإنما الوجه فيه أن يقال: يستعمل أن السائل إنما سأل عن الكراهة والاستحباب أو الوجوب والندب وأحب أن يعرف الفضيلة فيها ولما كانت العقيقة من الفضيلة بمكان لم يخف على الأمة موقعه من الله وأجاب بما ذكر تحببها على أن الذي يفضيه الله من هذا الباب هو العقوق لا العقيقة ويحتمل أن يكون السائل ظن أن اشتراك العقيقة مع العقوق في الاشتقاق مما يوهم أمرها فأعلمه أن الأمر بخلاف ذلك ويحتمل أن يكون العقوق في هذا الحديث مستعارا للوالد كما هو حقيقة في المولود وذلك أن المولود إذا لم يعرف حق أبيه وأبي عن أدائه صار عالما فجعل أباه الوالد عن أداء حق المولود عقوقا على الاتساع فقال لا يحب الله العقوق أي ترك ذلك من الوالد مع قدرته عليه يشبه إضاعة المولود حق أبيه ولا يحب الله ذلك امر (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقيقة)

اور اس حدیث میں عقیقہ کو نسک و قربانی فرمانے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ ان جانوروں کے ساتھ جائز اور ضروری ہے، جن کی قربانی جائز ہوتی ہے۔ ۱۔

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ (نسائی،

حدیث نمبر ۴۲۲۴، کتاب العقیقہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۰۰۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ کیا

(ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ (مسند ابی

یعلیٰ حدیث نمبر ۱۸۹۰، مسند جابر، واللفظ للہ، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۴۷۱۴) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ کیا

(ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ سنت عمل ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے خود حضرت حسن و حسین

رضی اللہ عنہما کی طرف سے اس عمل کو انجام دیا ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَعُقَّ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ ، وَعَنِ

الْجَارِيَةِ شَاةً (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۲۹، کتاب العقیقہ، باب فی

العقیقہ : کم عن الغلام ، و کم عن الجارية)

۱۔ قلت: هو مختلف فيه حسن الحديث، وفيه انه سماه نسكة ونسكا وهو يعم الابل

والبحر والغنم اجماعا، وفيه دليل لقول الجمهور لا يجزئ في العقیقة الا ما يجزئ في

الاضحی (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۱۷، باب العقیقة)

۲۔ قال الهیثمی:

رواه ابو یعلیٰ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۷)

ترجمہ: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کرنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)
اس طرح کی مزید احادیث آگے آرہی ہیں۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ الْيَهُودَ تَعْقُّ عَنِ الْفُلَامِ، وَلَا تَعْقُّ عَنِ الْجَارِيَةِ، فَعَقُّوا عَنِ الْفُلَامِ شَاتَيْنِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةً (شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۸۲۵۹، السُّنُونُ مِنَ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابُ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِينَ، وَاللَّفْظُ لَهُ؛ مُسْنَدُ بَزَارٍ، حَدِيثٌ لِمَنْعَرُ ۸۸۵۷)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ یہودی لڑکے کا تو عقیقہ کرتے ہیں، اور لڑکی کا عقیقہ نہیں کرتے، پس تم لڑکے کی طرف سے دو بکریوں کے ساتھ عقیقہ کرو، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری کے ساتھ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لڑکی اور لڑکے دونوں کی طرف سے عقیقہ کرنا سنت ہے۔

یہودی تو اگرچہ لڑکے کو اہمیت دیتے ہوں اور لڑکی کو اہمیت نہ دیتے ہوں، مگر اسلام میں لڑکی اور لڑکے کی پیدائش دونوں نعمت ہیں، اور عقیقہ کے جو مقاصد ہیں، ان کی لڑکے اور لڑکی دونوں کو ضرورت ہے۔

اور آگے آتا ہے کہ حضور ﷺ نے نبوت ملنے کے بعد خود اپنا بھی عقیقہ کیا تھا۔

لہذا عقیقہ کا سنت و مستحب ہونا حضور ﷺ کی قولی و فعلی، دونوں قسم کی احادیث سے ثابت ہے، اور اس کے سنت و مستحب ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

البتہ عقیقہ کو اسلام کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق کرنا ضروری ہے، اور اس میں کوئی جاہلانہ و مشرکانہ چیز شامل کرنا جائز نہیں۔

اب مذکورہ اور اس جیسی احادیث سے ثابت شدہ چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ.....: عقیقہ فرض و واجب کی طرح کوئی ضروری حکم تو نہیں لیکن سنت و مستحب عمل ضرور ہے اور

بچہ اور والدین کے حق میں دنیا و آخرت کے اعتبار سے بہت فائدے اور ثواب کی چیز ہے لہذا جس کو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی ہو اس کو عقیقہ کرنا چاہئے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کو فرض، واجب کی طرح ضروری سمجھتے ہیں اور کسی نہ کسی طرح عقیقہ کے لئے انتظام کرتے ہیں خواہ اس کے لئے ان کو فرض ہی کیوں نہ لینا پڑے۔

حالانکہ عقیقہ ایک سنت و مستحب عمل ہے، اس کو فرض و واجب کا درجہ دینا یا فرض، واجب جیسا اس کے ساتھ برتاؤ کرنا اور جب تک عقیقہ نہ ہو جائے اپنے آپ کو گناہ گار سمجھنا غلط ہے، ہر چیز کو اس کے درجہ پر رکھنا ضروری ہے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کو صرف ایک رسمی چیز سمجھ کر انجام دیتے ہیں۔

حالانکہ عقیقہ عبادت ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا، لہذا عقیقہ کو عبادت سمجھ کر اللہ کی رضا کے لئے اور سنت طریقہ کے مطابق کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ لوگوں اور خاص کر برادری اور دوست و احباب کے لعن طعن سے بچنے کے لئے کرتے ہیں (نہ کہ اللہ کو راضی کرنے کے لئے اور اس کا حکم سمجھ کر) اور سوچتے ہیں کہ اگر عقیقہ نہ کیا تو لوگ کیا کہیں گے؟

ان لوگوں کو سوچنا چاہئے کہ اگر دنیا میں لوگوں کی لعن طعن سے بچ بھی گئے لیکن آخرت کی رسوائی اور ذلت سے نجات نہ ملی تو کیا فائدہ؟

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ نام و نمود، شہرت اور اپنا نام اونچا کرنے کے لئے کرتے ہیں۔

جبکہ عبادت میں اگر اخلاص نہ ہو بلکہ جاہ طلبی، نام کمانا اور لوگوں پر اپنی بڑائی ظاہر کرنا اور فوقیت جتاننا مقصود ہو تو پھر عبادت عبادت نہیں رہتی بلکہ گناہ کا ذریعہ بن جاتی ہے۔

لہذا عقیقہ میں اخلاص ضروری ہے۔

مسئلہ.....: احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح قربانی کے لئے جانور ذبح کرنا ضروری ہے۔

۱۔ قال فی السراج الوہاج فی کتاب الأضحية ما نصه مسألة العقیقة تطوع إن شاء فعلها، وإن شاء لم يفعل (العقود الثمينة فی تنقیح الفتاویٰ الحامدية، کتاب الدہالغ، باب العقیقة)

اسی طرح عقیقہ میں بھی جانور ذبح کرنا ضروری ہے صدقہ کرنے یا گوشت خرید کر غریبوں کو کھلا دینے سے عقیقہ نہیں ہوتا۔

البتہ بغیر جانور ذبح کئے ہوئے کسی چیز کا صدقہ کرنے اور غریبوں کی مدد کرنے کا الگ ثواب ہے، مگر وہ عقیقہ کے قائم مقام اور عقیقہ کا متبادل نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: عقیقہ قربانی والے جانوروں کے ساتھ مخصوص ہے، پس جس جانور کی قربانی جائز ہے، اس سے عقیقہ بھی جائز ہے، اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں، اس سے عقیقہ بھی جائز نہیں، اس کی مزید تفصیل آگے ”عقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں“ کے ذیل میں آتی ہے۔

عقیقہ کے مقاصد و فوائد

عقیقہ کے سنت و مستحب درجے کی عبادت ہونے کا ثبوت اور اس کے مسائل تو پہلے ذکر کئے جا چکے ہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ عقیقہ کے کیا مقاصد اور فوائد ہیں؟

تو عقیقہ کا سب سے اہم فائدہ اور مقصود تو یہی ہے کہ یہ شریعت کا حکم اور سنت عمل ہے، اور شریعت کے حکم اور سنت عمل میں بے شمار حکمتیں و مصلحتیں اور فوائد ہوا کرتی ہیں۔

اور احادیث کی روشنی میں محدثین و فقہائے کرام نے عقیقہ کے کئی مقاصد و فوائد بیان فرمائے ہیں۔ پہلے اس سلسلہ میں حضور ﷺ کا ارشاد ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ آج کل بہت سے لوگ بیماری، پریشانی یا کسی حادثے کے وقت بکرے کے صدقے اور اس کے ذبح کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔

حالانکہ قربانی اور عقیقہ اور حج میں دم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنے کو شریعت نے متعین نہیں کیا۔ کسی پریشانی، مصیبت، یا بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے احادیث میں صدقہ کرنے کی ترغیب آئی ہے، اور صدقہ اس چیز کا دینا چاہیے جس سے غریب کا زیادہ فائدہ ہو۔

لہذا بعض لوگوں کا مصیبت یا پریشانی کے وقت خون بہایا جان کے بدلے کے عنوان سے جانور کے ذبح کی تخصیص کرنا غلط ہے اور اس میں کئی خرابیاں شامل ہیں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ہمارا رسالہ: ”بکرے کے صدقہ کا شرعی حکم“)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ (ترمذی، حدیث نمبر ۱۲۴۲، ابواب الاضاحی عن رسول الله ﷺ باب العقیقة بشاره، واللفظ له، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۹۳) ۱۔
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن (گروی بندھا ہوا) ہوتا ہے، جو اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے، اور اس کا نام رکھا جائے، اور اس کے بال مونڈوائے جائیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

كُلُّ غُلَامٍ رَهْنٌ بِعَقِيقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى (نسائی حدیث نمبر ۴۲۳۱، باب معنی یق، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۲۰۱۳۹)

ترجمہ: ہر بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتا ہے، اس کی طرف سے عقیقہ میں ساتویں دن جانور کو ذبح کیا جائے، اور اس کے سر کے بال مونڈے جائیں، اور اس کا نام رکھا جائے (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں بچے سے مراد نومولود و نوزائیدہ بچہ ہے، خواہ وہ لڑکا ہو یا لڑکی۔ ۲۔
اور اس حدیث میں بچے کو عقیقہ کے ساتھ رہن فرمایا گیا ہے، اور رہن اس امانت کو کہا جاتا ہے، جو قرض لینے کے عوض میں دوسرے کے پاس محفوظ رکھی جاتی ہے، اور قرض کی ادائیگی سے اس کو چھڑا لیا جاتا ہے۔

عقیقہ کے ساتھ بچے کے رہن ہونے اور بعض دوسری روایات میں غور و فکر کرتے ہوئے فقہاء و محدثین نے اپنے اپنے طور پر عقیقہ کے کئی مقاصد و فوائد بیان کئے ہیں۔

۱۔ وقال الترمذی: مَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

وقال الذهبی فی التلخیص: صحیح

۲۔ قوله (كل غلام) أريد به مطلق المولود ذكرًا كان أو أنثى (حاشية السندی علی

النسائی، باب معنی یق)

جن کا خلاصہ نمبر وار ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

(۱)..... بچے کا حصول اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، اور اس نعمت کے شکرانہ کے لئے عقیقہ مقرر کیا گیا ہے، پس عقیقہ کے ذریعہ سے اس نعمت کے شکر کی ادائیگی ہوتی ہے۔

(۲)..... بچہ کی شکل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جان کا عطیہ حاصل ہوتا ہے، لہذا عقیقہ کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایک جان پیش کر کے شکر ادا کیا جاتا ہے، جیسا کہ قربانی میں، اور اسی وجہ سے قربانی کی طرح عقیقہ میں عیب سے پاک صحیح سالم جانور ضروری ہے۔

البتہ قربانی سنوی یعنی سالانہ عبادت ہے، اور عقیقہ عمری یعنی عمر بھر میں ایک مرتبہ کی عبادت ہے۔ ۱

(۳)..... عقیقہ بچے کے اوپر شیطان کے تسلط سے خلاصی اور نجات و حفاظت کا ذریعہ ہے۔ ۲

(۴)..... اولاد کا عقیقہ کرنے کی برکت سے بچہ میں والدین کی نافرمانی کے جذبے سے خلاصی حاصل ہوتی ہے۔ ۳

(۵)..... بچے کی آفات اور بلیات سے سلامتی اور اچھے طریقہ پر نشو و نما عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتی ہے، اور عقیقہ کے ذریعہ سے وہ آفات و بلیات سے چھٹکارا حاصل کرتا

۱۔ والسرفی العقیقة أن الله أعطاكم أنفسا، ففربوا له أنعم أيضا بنفس، وهو السرفی الأضحية. ولذا اشترطت سلامة الأعضاء في الموضعين، غير أن الأضحية سنوية، وتلك عمرية (فيض الباری شرح البخاری، کتاب العقیقة، باب إمطة الأذى عن الصبی فی العقیقة)

۲۔ لا يقال لمن يشفع في غيره مرهون فالأولى أن يقال إن العقیقة سبب لانفكاكه من الشيطان الذي طعنه حال خروجه فهي تخلص له من حبس الشيطان له في أسره ومنعه له من سعيه في مصالح آخرته (فيض القدير للمناوی تحت حديث رقم ۵۸۱۹)

۳۔ لا يحب الله العقوق أي لمن شاء أن لا يكون ولده عاقلا له في كبره فليذبح عنه عقیقة في صغره لأن عقوق الوالد يورث عقوق الولد ولا يحب الله العقوق وهذا توطئة لقوله ومن ولد له الخ (مرقاة، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقة)

اور محفوظ ہو جاتا ہے، اور اس کی نشوونما بہتر طریقہ پر ہوتی ہے۔

(۶)..... اگر بچہ بچپن میں فوت ہو جائے، تو حقیقہ کی وجہ سے آخرت میں والدین کے

حق میں بچہ کی طرف سے شفاعت حاصل ہونے کے زیادہ امکانات ہوتے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اور اگرچہ بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے بغیر بچے کے فوت ہو جانے کی صورت میں والدین اس کی شفاعت سے محروم رہتے ہیں، مگر مروی کا قول دلائل کی رُو سے کمزور معلوم ہوتا ہے، کیونکہ متعدد احادیث میں بچپن میں اولاد کے فوت ہونے کی صورت میں شفاعت کے حصول کو ممبر و احساب پر معلق کیا گیا ہے، نہ کہ حقیقہ پر۔ اور یہ احادیث ہم پہلے اس کتاب کے مقدمہ میں ذکر کر چکے ہیں۔

نیز بعض نے مرتہن کے لفظ سے حقیقہ کے لزوم و وجوب پر استدلال کیا ہے، مگر کیونکہ متعدد احادیث میں حقیقہ کے لزوم کی نفی پائی جاتی ہے، اس لئے یہ قول بھی دلائل کی رُو سے راجح معلوم نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الغلام مرتہن بضم المیم وفتح الهاء ای مرہون بعقیقہ یعنی اُنہ محبوب من الآفات بها أو اُنہ كالشيء المرهون لا يتم الاستمتاع به دون أن يقابل بها لأنه نعمة من الله على والديه فلا بد لهما من الشكر عليه وقيل معناه اُنہ معلق شفاعته بها لا يشفع لهما أن مات طفلاً ولم يعق عنه في شرح السنة قد تكلم الناس فيه وأجودها ما قاله أحمد بن حنبل معناه اُنہ إذا مات طفلاً ولم يعق عنه لم يشفع في والديه وروى عن لقادة اُنہ يحرم شفاعتهم قال الشيخ العزبشتي ولا أدرى بأي سبب تمسك ولفظ الحديث لا يساعد المعنى الذي أتى به بل بينهما من المبانة ما لا يخفى على عموم الناس فضلاً عن خصوصهم والحديث إذا استعهم معناه فأقرب السبب إلى إيضاحه استيفاء طريقه فإنها قلما تخلو عن زيادة أو نقصان أو إشارة بالألفاظ المختلف فيها رواية فيستكشف بها ما أبهم منه وفي بعض طرق هذا الحديث كل غلام رهينة بعقيقته أي مرهون والمعنى اُنہ كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع والاستمتاع به دون فكه والنعمة إنما تعم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفة الشكر في هذه النعمة ما سنه نبيه النبي وهو أن يعق عن المولود شكر الله تعالى وطلباً لسلامة المولود ويحتمل اُنہ أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعت المحبوب رهينة بالعقيقة وهذا هو المعنى (مرقاة، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيقة)

(رہین) ای مرہون وللناس فیہ کلام فمن أحمد هذا في الشفاعة يريد اُنہ إذا لم يعق عنه فمات طفلاً لم يشفع في والديه وفي النهاية أن العقيقة لازمة له لا بد منها فشبہ المولود في لزومها له وعدم الفسكاكه منها بالرهن في يد المرتہن وقال العزبشتي أي اُنہ كالشيء المرهون لا يتم الانتفاع به دون فكه والنعمة إنما تعم على المنعم عليه بقيامه بالشكر ووظيفة والشكر في هذه النعمة ما سنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أن يعق عن المولود شكراً لله تعالى وطلباً لسلامة المولود ويحتمل اُنہ أراد بذلك أن سلامة المولود ونشوءه على النعت المحمود رهينة بالعقيقة (حاشية

السندی علی النسائی، باب معی یعق)

عقیقہ میں ذبح کئے جانے والے جانوروں کے احکام

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقیقہ میں سنت یہ ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو جانور (یعنی دو بکری، دو بکریاں، دو بھیڑ، یا دو دونے) ذبح کئے جائیں۔

اور لڑکی کی طرف سے ایک جانور ذبح کیا جائے۔

البتہ اگر کسی کو لڑکے کے عقیقہ میں دو جانوروں کی گنجائش نہ ہو، تو اس کو ایک جانور سے بھی عقیقہ کرنے کی احادیث سے گنجائش ملتی ہے۔

اس سلسلہ میں چند احادیث ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

السُّنَّةُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِلَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ (مصنف ابن ابی شیبہ

حدیث نمبر ۲۴۴۳۰، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقہ : کم عن الغلام ، وکم عن

الجارية)

ترجمہ: بیٹے کی طرف سے دو بکریاں ایک جیسی اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کرنا سنت ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت اسماعیل بن یزید بن سکین انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

" الْعَقِيقَةُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِلَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ " (مسند احمد

حدیث نمبر ۲۷۵۸۲) ۱

ترجمہ: بیٹے کی طرف سے دو بکریاں ایک جیسی اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ ہے (ترجمہ ختم)

ایک جیسی سے مراد عمر اور اوصاف میں ایک جیسی ہونا ہے، کہ دونوں عمر میں مکمل اور عیب سے پاک

ہوں۔ ۱۔

اور ابن ابی عاصم نے حضرت اسماعیلؓ یزید رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے:

اَلْعَقِيقَةُ حَقٌّ عَنِ الْفُلَامِ شَاتَانٍ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ (الاحاد والمثنائى لابن ابی

عاصم حدیث نمبر ۲۹۶۲)

ترجمہ: عقیقہ حق ہے، بیٹے کی طرف سے دو بکریاں اور بیٹی کی طرف سے ایک بکری

(ترجمہ ختم)

بکری سے فروادہ ہر وہ جانور مراد ہے، جو قربانی میں جائز ہے، خواہ دنبہ ہو، یا بھیڑ، جیسا کہ دوسری

احادیث سے معلوم ہوتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " لِلْفُلَامِ عَقِيقَتَانِ وَلِلْجَارِيَةِ

عَقِيقَةٌ " (شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۱۰۴، باب بیان مشکل ما

روی عن رسول الله ﷺ فيما يذبح عن المولود الذكر يوم سابعه هل هو شاة أو شاتان،

واللفظ لاء، مسند البزار حدیث نمبر ۵۱۵۷، المعجم الكبير للطبرانی حدیث

نمبر ۱۱۱۶۳) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کے دو عقیقے ہیں، اور لڑکی کا ایک عقیقہ (ترجمہ ختم)

۱۔ اى معساويان فى السن والحسن أو معادلتن لما يجب فى الزكاة فى الأضحية من

الأسنان مذبححتان من قولهم كافاً الرجل بين يمين إذا وجأ فى لبة هذا ثم لبة ذاك

فبحرهما معا ذكره الزمخشري وزاد أو مكافئتان دفعا لئلا يفتن فى أحديهما

ويكون أمرهما فين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيقة من عيوب

الأضحية (فيض القدير للمناوى تحت حدیث رقم ۵۶۲۳)

۲۔ قال الهيثمي:

رواه البزار والطبرانی فى الكبير وفيه عمران بن عيينة وثقة ابن معين وابن حبان وفيه

ضعف (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۸)

وقال الالبانى:

قلت: وطريق الطحاوى سالمة منه (ارواء الغليل للالبانى تحت حدیث رقم ۱۱۶۶)

دو اور ایک عقیقہ ہونے سے مراد دو اور ایک جانور ہیں، کہ لڑکے کے عقیقے میں دو جانور ہیں، اور لڑکی کے عقیقے میں ایک جانور۔

اور حضرت ام کرز رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ:

عَنِ الْفُكْلَامِ شَاتَانٍ وَعَنِ الْإِنْثَىٰ وَاحِدَةٌ وَلَا يَضُرُّكُمْ ذُكْرَانَا كُنَّا أُمَّ
إِنَّا (ترمذی، حدیث نمبر ۱۳۳۵، ابواب الاضاحی، باب ماجاء فی العقیقة، واللفظ له،

نسائی حدیث نمبر ۴۲۲۸، مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۳۷۳، مسند رک حاکم

حدیث نمبر ۷۶۹۸) ۱

ترجمہ: لڑکے کی طرف سے دو اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ہے، اور تمہارے لئے اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ جانور زکر ہو یا مادہ (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ میں جو جانور ذبح کیا جائے، اس کے لئے زکر (مثلاً بکرا) یا مادہ (مثلاً بکری) ہونا ضروری نہیں، بلکہ زکر اور مادہ دونوں قسم کے جانوروں سے عقیقہ جائز ہے۔
ان قولی احادیث (یعنی حضور ﷺ کے ارشادات و فرمودات) سے معلوم ہوا کہ لڑکے کے عقیقہ میں دو جانور، اور لڑکی کے عقیقہ میں ایک جانور ذبح کرنا سنت ہے۔

عورت کو شریعت نے کئی چیزوں میں مرد کے مقابلے میں آدھی حیثیت دی ہے، چنانچہ مرد کے مقابلے میں عورت کی گواہی آدھی ہے، بیٹے کے مقابلے میں بیٹی کو وراثت آدھی ملتی ہے، وغیرہ وغیرہ۔

اس لیے اسی آدھ آدھ کے اصول کے مطابق لڑکی کی طرف سے ایک جانور اور لڑکے کی طرف سے دو جانور رکھے گئے ہیں۔ ۲

۱۔ قَالَ أَبُو عِمْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

۲۔ (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة لانه سبحانه فاضل بين الذكر والانثى في الارث والدية والشهادة والعق فكذا العق ولا يعارضه أن فاطمة ذهبت عن الحسن والحسين كبشا كبشا لأن النبي ﷺ ذبح عن كل واحد كبشا وذهبت أمهما عنهما كبشين والقتصاره في الأخبار على الشياه يفهم أنه لا يجزء غيرهما ولو أعلى كالأبل والبقر وبه صرح جمع لكن نقل عن مالك أنه كان يعوق بجزور (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۵۶۲۳)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِكَبْشَيْنِ
كَبْشَيْنِ (نسائی، حدیث نمبر ۴۲۳۰، کتاب العقیقة، باب کم یعق عن الجارية)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے دو
دو مینڈھوں کے ساتھ عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

"أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
كَبْشَيْنِ اثْنَيْنِ مِثْلَيْنِ مُتَكَافِئَيْنِ" (مسند رک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۷) ۱
ترجمہ: نبی ﷺ نے حضرت حسن اور حسین کی طرف سے عقیقہ فرمایا، دونوں میں سے
ہر ایک کی طرف سے دو مینڈھے ایک جیسے اور برابر کے ذبح فرمائے (ترجمہ ختم)
ان فعلی احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما دونوں میں سے
ہر ایک کا عقیقہ دو دو مینڈھوں سے فرمایا تھا۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّى ، عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بِكَبْشَيْنِ
(مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۲۸۷۶، مسند انس، واللفظ له، شرح مشکل الآثار
للطحاوی حدیث نمبر ۱۰۳۸) ۲

۱۔ قال اللہمی تحت هذا الحديث: سوار أبو حمزة ضعيف
وقال الہیعی:

سوار بن داود أبو حمزة، وثقه أحمد وابن حبان وابن معين، وفيه ضعف (مجمع
الزوائد ج ۵ ص ۲۰۱)

وقال الالبانی:

قلت: ولا بأس به في الشواهد (ارواء الغليل للالبانی، تحت حدیث رقم ۱۱۶۳)

۲۔ قال الہیعی:

رواه أبو یعلیٰ، والبزار باختصار، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۷)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے (مجموعی طور پر) دو مینڈھوں کے ساتھ عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے عقیقہ میں ایک ایک مینڈھ اذبح فرمایا تھا۔

اس کے بارے میں تفصیل اگلی حدیث کے بعد آتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " عَقَّى عَنِ الْحَسَنِ كَبْشًا وَعَنِ الْحُسَيْنِ كَبْشًا " (شرح مشکل الآثار للطحاوی حدیث نمبر ۱۰۳۹، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ لهما یلبح عن المولود الذکر یوم سابغہ هل هو شاة او شاتان، واللفظ لله، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۸۴۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کی طرف سے ایک مینڈھ سے اور حضرت حسین کی طرف سے ایک مینڈھ سے عقیقہ کیا (ترجمہ ختم)

اس سے پہلی احادیث میں دو دو مینڈھوں کے ذبح کرنے کا ذکر تھا، اور مذکورہ روایات میں ایک ایک مینڈھ کا ذکر ہے۔

اس سلسلہ میں محدثین نے فرمایا کہ اگرچہ ایک ایک مینڈھ یا بکری سے بھی لڑکے کا عقیقہ جائز ہے، اور ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مینڈھ کو ساتویں دن ذبح کیا ہو، اور ایک ایک مینڈھ کو کسی اور دن ذبح کیا ہو۔ ۱۔

۱۔ چنانچہ درج ذیل روایت سے اس مفہوم کی تائید ہوتی ہے۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : "أَمَرَ بِرَأْسِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ ابْنَيْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُم يَوْمَ سَابِغِهِمَا فَخَلَّقَ، ثُمَّ تَصَدَّقَ بِوَزْنِهِ لِفُضَّةٍ، وَلَمْ يَجْعَلْ ذُبْحًا." (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۲۵۱۱، واللفظ لله، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۲۷، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۳۸)

قال البیہقی:

رواه الطبرانی فی الكبير والوسط والبخاری وفي إسناده الكبير ابن لهيعة وإسناده حسن وبقيته رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۷)

اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے ایک ایک مینڈھا خود ذبح فرمایا ہو، اور ایک ایک مینڈھا حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کو ذبح کرنے کا حکم فرمایا ہو۔

پس جن روایات میں دو دو مینڈھوں کا ذکر کیا گیا، ان میں دونوں مینڈھوں کو جمع کیا گیا (یعنی جو ساتویں دن ذبح کیا گیا، اس کو بھی، اور جو کسی اور دن ذبح کیا گیا، اس کو بھی، یا جو حضور ﷺ نے ذبح کیا، اس کو بھی، اور جو حضرت علی یا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما نے ذبح کیا، اس کو بھی) اور دوسری روایات میں ان دونوں کو جمع نہیں کیا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۔

بہر حال اگر کسی کو بیٹے کی طرف سے دو جانور ذبح کرنے کی حیثیت نہ ہو، تو اس کے لئے ایک جانور سے بھی عقیقہ کرنے کی گنجائش ملتی ہے۔ ۲۔

اور اسی طرح اگر کسی بیٹے کے عقیقہ میں ایک دن میں دونوں جانوروں سے عقیقہ کی وسعت نہ ہو، تو دونوں جانوروں کو الگ الگ دنوں میں بھی عقیقہ میں ذبح کرنے کی گنجائش ہے۔

مذکورہ اور اس جیسی احادیث و روایات سے فقہائے کرام نے جو مسائل اخذ کئے ہیں، اب ان کا ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ.....: عقیقہ کے جانور کا حکم قربانی کے جانور کی طرح ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے عقیقہ کو نسک اور قربانی سے تعبیر فرمایا ہے (جیسا کہ پہلے احادیث میں گزرا) اس لئے عقیقہ بھیڑ، دنبے اور بکری و بکرے کے علاوہ ان جانوروں سے بھی جائز ہے، جن کی قربانی جائز ہے، مثلاً گائے، بیل، بھینس اور اونٹ۔

جن جانوروں سے عقیقہ کرنا جائز ہے، ان کے نام یہ ہیں:

اونٹ، اونٹنی، گائے، بیل، بھینس، بھینسا، بھیڑ، مینڈھا، بکری، بکرا، دہلی، دنبہ۔

۱۔ والحديث يحتمل أنه لبيان الجواز في الاكتفاء بالابل أو دلاله على أنه لا يلزم من ذبح الشاتين أن يكون في يوم السابع فيمكن أنه ذبح عنه في يوم الولادة كبشا وفي السابع كبشا وبه يحصل الجمع بين الروايات أو عق النبي من عنده كبشا وأمر عليا أو فاطمة بكبش آخر فنسب إليه أنه عق كبشا على الحقيقة وكبشين مجازا والله أعلم (مرقاة، كتاب الصيد والذباح، باب العقیقة)

۲۔ وروی: عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: عَنِ الْجَارِيَةِ وَعَنِ الْفُلَامِ، خَاتَمٌ، شَاةٌ. (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۳۱)

اور ایک بڑا جانور (یعنی گائے، بیل، بھینس اور اونٹ) کا ساتواں حصہ ایک چھوٹے جانور (یعنی بھیڑ، دنبے اور بکری) کے قائم مقام ہے۔

اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں اس سے عقیقہ بھی درست نہیں۔

لہذا عقیقہ صرف اسی جانور کو ذبح کر کے کیا جاسکتا ہے جس کی قربانی کی جاسکتی ہے، اور جس جانور کی قربانی جائز نہیں، خواہ اس وجہ سے کہ وہ قربانی کا جانور نہ ہو (جیسا کہ ہرن، مرغی وغیرہ) یا وہ عیب دار جانور ہو، یا مقررہ عمر سے کم ہو، تو اس جانور سے عقیقہ کرنا بھی جائز نہیں، اگرچہ وہ جانور کتنا زیادہ قیمتی اور اس کا گوشت کتنا ہی لذیذ ہو یا گھر میں پالا ہوا ہو۔ لہذا نیل گائے، ہرن، گھوڑے، خرگوش، مرغ، بٹخ، آٹے وغیرہ سے عقیقہ کرنا صحیح نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: احادیث کی رو سے بڑے جانور کے مقابلہ میں چھوٹے جانور یعنی بکری و بکرے، اور مینڈھے و دنبے سے عقیقہ کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔ ۲۔

۱۔ قلت: هو مختلف فيه حسن الحديث، وفيه انه سماه نسكة ونسكا وهو يعم الابل والبقر والغنم اجماعا، وفيه دليل لقول الجمهور لا يجزئ في العقيقة الا ما يجزئ في الاضحية. فلا يجزئ فيه مادون الجذعة من الضأن ودون الفية من المعز، ولا يجزئ فيه الا السليم من العيوب، لانه سماه نسكا فلا يجزئ فيه الا ما يجزئ في النسك (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۷۱، باب العقيقة، بتغير يسير)

(الثالثة) المجزء في العقيقة هو المجزء في الاضحية فلا تجزء دون الجذعة من الضأن أو الفية من المعز والابل والبقر هذا هو الصحيح المشهور وبه قطع الجمهور..... قال المصنف والاصحاب ويشترط سلامتها من العيوب التي يشترط سلامة الاضحية منها اتفاقا واختلافا ولا اختلاف في اشراط هذا الا أن الرافعي قال أشار صاحب العدة إلى وجه مسامح بالعيوب هنا (المجموع شرح المذهب للنووي، باب العقيقة)

۲۔ والكلام اما هو في الاجزاء واما الافضية فلا شك انها في الغنم لحديث عائشة المذكور في المعن، ولما روينا من طريق عبد الرزاق قال أخبرنا بن جرير قال أخبرنا يوسف بن ماهك قال دخلت أنا وبن مليكة على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر وولدت للممنر بن الزبير غلاما فقلت هلا عقلت جزورا على ابنك فقالت معاذ الله كانت عمي عائشة تقول على الغلام شاتان وعلى الجارية شاة..... فان غاية ما فيه كون الشاة فيها افضل، والله تعالى اعلم..... قلت وينبغي ان يكون الافضل في الغلام الكباش لما ورد في عقيقة الحسن والحسين رضي الله عنهما، والشاة يعم الذكر والانثى جميعا (اعلاء السنن ج ۱ ص ۱۷۱، باب العقيقة، بتغير يسير)

مسئلہ.....: اونٹ، اونٹنی کی عمر کم از کم پانچ سال، گائے، بیل، بھینس، بھینسے کی عمر کم از کم دو سال اور باقی جانوروں (بکرا، بکری، دنبہ، دنبہ، دنبہ، مینڈھا، بھیڑ) کی عمر کم از کم ایک سال ہونا ضروری ہے۔

اور جس جانور کی عمر اس سے زیادہ ہو جس کا ذکر کیا گیا یعنی اونٹ، اونٹنی پانچ سال سے زیادہ، گائے، بیل، بھینس بھینسا دو سال سے زیادہ، بکرا بکری وغیرہ ایک سال سے زیادہ، اس کی بھی قربانی اور عقیقہ جائز ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بھیڑ یا دنبہ چمکتی دار ہو یا بے چمکتی اگر چھ ماہ یا زیادہ کا ہو اور اس قدر صحت مند، موٹا تازہ ہو کہ دیکھنے میں پورے سال کا معلوم ہوتا ہو جس کی پہچان یہ ہے کہ اگر سال کی بھیڑوں، دنبوں میں چھوڑ دیا جائے تو دیکھنے والا ان میں عمر کا فرق نہ کر سکے تو سال سے کم عمر ہونے کے باوجود اس سے عقیقہ جائز ہے، اور اگر چھ ماہ سے کم عمر ہو تو پھر اس سے کسی صورت میں عقیقہ درست نہیں، خواہ بظاہر کتنا ہی بڑا اور صحت مند ہو۔

مسئلہ.....: اگر جانور کی عمر کا پوری ہونا یقینی طور پر معلوم ہو، مثلاً جانور اپنے سامنے پیدا ہوا ہو، تو جب تو کوئی شبہ والی بات نہیں، اور اگر جانور دوسرے سے خریدا جا رہا ہے، اور جانور فروخت کرنے والا عمر پوری بتاتا ہے اور ظاہری حالات سے بھی اس کے بیان کا غلط ہونا معلوم نہیں ہوتا جس کی وجہ سے دل مطمئن ہو جاتا ہے تو اس پر اعتماد کرنا جائز ہے (مسائل قربانی، تعمیر از مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ)

مسئلہ.....: سنت تو یہی ہے کہ لڑکے کی طرف سے دو جانور (بکری، بھیڑ، دنبہ وغیرہ) اور لڑکی کی طرف سے ایک جانور (بکری، بھیڑ، دنبہ وغیرہ) ذبح کیا جائے، لیکن اگر کسی کو زیادہ توفیق نہیں اس

۱۔ ولا یكون فيه دون الجلد من الضأن والتي من المعز ولا يكون فيه إلا السليمة من العيوب ؛ لأنه إرالة دم شرعا كالأضحية ولو قدم يوم الذبح قبل يوم السابع أو أخره عنه جاز إلا أن يوم السابع أفضل (العقود الثلاثة في تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الذبائح، باب العقیقة)

ولا يجوز فيه ما دون الجلد من الضأن ودون النعجة من المعز ولا يجوز فيه إلا السليم من العيوب لأنه إرالة دم بالشرع فاعتبر فيه ما ذكرناه كالأضحية (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۶، ۴۳۷، باب العقیقة)

لئے اس نے لڑکے کی طرف سے ایک ہی بکری، یا بھیڑ یا دنبہ سے عقیقہ کیا تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔

مگر ایک بکری، یا ایک بھیڑ، یا ایک دنبہ میں ایک سے زیادہ بچوں کا عقیقہ جائز نہیں۔ ۱۔
مسئلہ.....: لڑکے کے دو جانوروں سے عقیقہ کرنے میں سنت و مستحب یہ بھی ہے کہ دونوں جانور برابر جوڑ کے ہوں، یعنی قد و قامت اور صورت و شکل کے لحاظ سے دونوں جانوروں میں جتنی مشابہت و مماثلت ہو، یہ بہتر ہے۔

لیکن ضروری نہیں، لہذا اگر دونوں میں کچھ فرق ہو، مگر دونوں جانور اس قابل ہوں کہ ان کی قربانی جائز ہو جاتی ہو، تو ان کے ذریعہ سے بھی عقیقہ کرنا جائز ہے۔

پس اگر ایک بکرا ہے، اور ایک بکری، یا ایک بھیڑ یا دنبہ ہے، اور دوسرا بکری یا بکرا یا رنگ و جسامت میں باہم مختلف ہیں، تو بھی عقیقہ درست و جائز ہے۔ ۲۔

۱۔ ثم إذا أراد أن يعق عن الولد، فإنه يلذع عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة؛ لأنه إنما شرع للسرور بالمولود وهو بالغلام أكثر ولو ذبح عن الغلام شاة وعن الجارية شاة جاز؛ لأن (النبي ﷺ) عق عن الحسن والحسين كبشا كبشا (الْعُقُودُ الْمُرِيَّةُ فِي تَنْقِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

والسنة أن يلذع عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة لما روت أم كرز قالت سألت رسول الله ﷺ عن العقيقة فقال للغلام شاتان مكافتان وعن الجارية شاة ولأنه إنما شرع للسرور بالمولود والسرور بالغلام أكثر فكان اللذع عنه أكثر وإن ذبح عن كل واحد منهما شاة جاز لما روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال عاق رسول الله ﷺ عن الحسن وشاة جاز لما روى ابن عباس رضي الله عنه قال (عاق رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين عليهما السلام كبشا كبشا) (المجموع شرح المذهب للنووي، باب العقيقة) السنة أن يعق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة فإن عاق عن الغلام شاة حصل أصل السنة لما ذكره المصنف ولو ولد له ولدان فذبح عنهما شاة لم تحصل العقيقة (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۹، باب العقيقة)

۲۔ ويسن عن الذكر شاتان مسعيتان وعن الأنثى واحدة وعن الغنم المشكل واحدة والاحتياط لثنتان (الْعُقُودُ الْمُرِيَّةُ فِي تَنْقِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

فالمستحب أن تكون الشاتان معمالتين؛ لقول النبي ﷺ: "شاتان مكافتان." وفي

﴿بقرہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: اگر کوئی بچہ غشیٰ مشکل پیدا ہو، (یعنی اس میں مرد و عورت میں سے کسی ایک کی علامات غالب نہ ہوں) تو اس کی طرف سے عقیقہ میں ایک جانور ذبح کرنا کافی ہے، اور احتیاطاً دو ذبح کرنا بہتر ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر بڑا جانور یعنی گائے، بھینس اور اونٹ وغیرہ پورا کا پورا، ایک لڑکی یا ایک لڑکے کے عقیقہ میں ذبح کیا جائے، تو بھی نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ بعض فقہاء کی تصریح کے مطابق افضل ہے۔ اور اس میں بھی اونٹ کی فضیلت زیادہ اور پھر گائے، بیل، بھینس کی فضیلت ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: اگر ایک بڑے جانور (اونٹ، بھینس، گائے) میں ایک سے زیادہ بچوں کا عقیقہ کیا جائے، تو بھی جائز ہے۔

جبکہ اس کی رعایت کی جائے کہ ایک بڑے جانور کو سات بکریوں کے قائم مقام سمجھ کر اس میں بچوں کے عقیقہ کے حصے ڈالے جائیں۔

اور اگر اس بڑے جانور میں سارے حصے عقیقہ کے نہ ہوں، بلکہ بعض لوگ کسی دوسری عبادت کی نیت سے شامل ہوں، مثلاً عید الاضحیٰ کی قربانی کی نیت سے، یا حج کی قربانی (دم شکر) کی نیت سے،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

روایۃ "مفلان" قال أحمد: یعنی معماللعین؛ لقول النبی ﷺ "شأتان مکافعتان" وفي رواية "مفلان". " (المغنی لابن قدامة ج ۲۲ ص ۵)

(عن الغلام شأتان مکافعتان) أي متساويتان في السن والحسن أو معادلعتان لما يجب في الزكاة في الأضحية من الأسمان مذبحعتان من قولهم كافأ الرجل بين بعيرين إذا وجأ في لبة هذا ثم لبة ذاك فصحهما معا ذكره الزمخشري وزاد أو مكافعتان دفعا لئلا يفهم أن يعجن في أحدهما ويهون أمرهما فهين به أن تكون فاضلة كاملة وفيه تنبيه على تهذيب العقيدة من عيوب الأضحية (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۵۶۲۳)

۱۔ ويسن عن الذكر شأتان مستعتان وعن الأنثى واحدة وعن العنق المشكل واحدة والاحتياط لتنتان (الْمَقْشُودُ التَّرْتِيبُ فِي تَنْفِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيدة)

۲۔ (وأما) الأفضل ففيه وجهان (أصحهما) البدنة ثم البقرة ثم جذعة الضأن ثم ثنية المعز كما سبق في الأضحية (والثاني) الغنم أفضل من الإبل والبقر للحديث السابق (عن الغلام شأتان وعن الجارية شاة) ولم ينقل في الإبل والبقر شيء والملهوب الأول (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۰، باب العقيدة)

اور حساب کے اعتبار سے سات حصوں سے زیادہ نہ ہوں، تو بھی جائز ہے۔ ۱۔
اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عید الاضحیٰ کے دنوں میں بھی قربانی کے بڑے جانور میں عقیقہ کا حصہ ڈالنا جائز ہے، البتہ اس میں عقیقہ کے مستحب وقت کی رعایت کا ثواب نہ ملے گا (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۲۲۸)
مسئلہ.....: افضل یہ ہے کہ عقیقہ کا جانور ہر قسم کے عیب اور نقص سے خالی ہو، تاکہ بچہ اور نور مولود کی طرف سے بطور عقیقہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اچھی اور عمدہ صحیح سالم چیز پیش کی جاسکے۔
البتہ بعض عیب ایسے ہیں کہ اگر وہ جانور میں موجود ہوں تو وہ عقیقہ کی ادائیگی میں مانع نہیں، مثلاً جانور کا بھیگا ہونا، پیدائشی سینک نہ ہونا یا کسی سینک کا اس طرح ٹوٹ جانا کہ اس کی یٹنگ باقی ہو، یا قدرتی طور پر کان کا چھوٹا ہونا، یا کچھ دانتوں کا ٹوٹا ہوا ہونا، مگر چارہ کھانے کے قابل ہونا، یا ٹانگ میں کچھ لتکڑا پن ہونا، یا جانور کا بانجھ ہونا وغیرہ، اس قسم کے عیب دار جانوروں کو عقیقہ میں ذبح کرنے سے عقیقہ ادا ہو جاتا ہے۔

اور جانور میں بعض عیب وہ ہیں کہ وہ عقیقہ کی ادائیگی میں مانع ہیں، مثلاً کسی جانور کے ایک یا دونوں سینک جڑ سے اکھڑ گئے ہوں، یعنی اندر کی یٹنگ اور گودا بھی ختم ہو گیا ہو، یا جانور کی دم نہ ہو (سوائے چمکتی دار دبنے کے، کہ اس کی چمکتی دم کے قائم مقام ہے)

یا کسی جانور کو نظر نہ آتا ہو، یا جانور کے دونوں یا ایک کان بالکل نہ ہوں، یا کان کا تہائی سے زیادہ حصہ کٹا ہوا ہو، یا جس جانور کے بالکل دانت نہ ہوں، یا اتنے زیادہ گریا گھس گئے ہوں، کہ وہ چارہ کھانے پر قادر نہ ہو، یا جس کا ایک پاؤں کٹا ہوا ہو، یا اس قدر لتکڑا ہو کہ وہ چل کر قربان گاہ تک نہ پہنچ

۱۔ ولو ذبح بقرة أو بدلة من سبعة أولاد أو اشترك فيها جماعة جاز سواء أرادوا كلهم العقيقة أو أراد بعضهم العقيقة (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۹، باب العقيقة)

بعضہ و احصار و جزاء صید و خلق و معة و قران خلافا لفر، لأن المقصود من الكل القرية، وكذا لو أراد بعضهم العقيقة عن ولد قد ولد له من قبل لأن ذلك جهة التقرب بالشكر على نعمة الولد ذكره محمد (رد المحتار، كتاب الاضحية)
وإن أراد أحدهم العقيقة عن ولد ولد له من قبل جاز، لأن ذلك جهة التقرب إلى الله بالشكر على ما أنعم من الولد كما ذكر محمد في نواذر الضحايا (تبين الحقائق، ج ۶ ص ۸)

سکتا ہو۔ ۱

اس قسم کے عیب والے جانور کو عقیقہ میں ذبح کرنے سے عقیقہ ادا نہیں ہوتا۔
اگر جانور میں کوئی عیب ہو، اور اس کے بارے میں مسئلے کا علم نہ ہو، تو اس کی تفصیل بتلا کر کسی مستند اہل علم سے مسئلہ معلوم کر لینا چاہئے۔ ۲

مسئلہ.....: جانور کو ذبح کے لئے لایا گیا اور ذبح کے وقت گراتے ہوئے کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا کہ جس کی وجہ سے عقیقہ جائز نہیں ہوتا، مثلاً اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی، تو اس جانور کو عقیقہ میں ذبح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ.....: خنسی کئے ہوئے بکرے و مینڈھے سے عقیقہ کرنا جائز ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے خنسی کئے ہوئے مینڈھے سے قربانی فرمائی ہے۔ ۳

مسئلہ.....: عقیقہ کی نیت سے جو جانور خریدا گیا، اُس کو خاص عقیقہ میں ذبح کرنا واجب نہیں، لہذا کسی ضرورت سے اس کے بجائے کوئی دوسرا جانور کرنا چاہیں، تو جائز ہے (امداد الاحکام جلد ۲ صفحہ ۲۰۷)۔
مسئلہ.....: احادیث میں بچہ اور بچی کی طرف سے عقیقہ کرنے کا حکم والدین اور سرپرستوں کو خطاب کر کے دیا گیا ہے، اور عقیقہ میں مال خرچ ہوتا ہے، اس لئے اس کا حکم بچہ کے نان و نفقہ کی طرح سے ہو گیا، اور اسی وجہ سے جس طرح بچے کا نان و نفقہ والد کے ذمے ہے اسی طرح عقیقہ کے اخراجات بھی والد ہی اپنے مال سے ادا کرے گا (بلا یہ کہ کوئی اور اپنی خوشی سے اپنا مال خرچ کرے) اور بچے کا مال (جو اس کی ملکیت میں ہو) عقیقہ کے لئے استعمال نہیں کیا جائے گا۔ ۴

۱۔ البتہ جو چلنے پر قادر ہو، یعنی چوتھا پاؤں بھی زمین پر رکھتا ہو اور چلنے میں اس سے مدد لیتا ہو، وہ جائز ہے۔

۲۔ ہماری کتاب ”ذوالحجۃ و قربانی کے فضائل و احکام“ میں بھی تفصیل ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ محمد رضوان۔

۳۔ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْبَيْتِ كَبْشَيْنِ الْكَرْبَيْنِ مُؤَبَّحَيْنِ (ای خصوصین)
(ابوداؤد حدیث نمبر ۲۷۹۷ کتاب الضحایا، باب ما يستحب من الضحایا، واللفظ له،

ابن ماجہ کتاب الاضاحی، مسند احمد)

۴۔ (التاسعة) قال أصحابنا انما يحق عن المولود من تلزمه نفقته من مال العاق لا من

مال المولود قال الدارمی والاصحاب فان حق من مال المولود ضمن العاق (المجموع

شرح المذهب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقة)

مسئلہ.....: بعض لوگ عقیقہ کا جانور خریدنے میں حرام رقم استعمال کرتے ہیں جو کہ سراسر ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حرام مال پیش کرنا گناہ ہے۔ لہذا عقیقہ میں حلال مال استعمال کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: اگر کسی کا اپنا عقیقہ نہیں ہوا تو وہ اپنی اولاد کا عقیقہ کر سکتا ہے یعنی اولاد کا عقیقہ کرنے کے لئے خود اپنا عقیقہ ہونا ضروری نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کسی نے اپنے بڑے بچے کا عقیقہ نہیں کیا اور چھوٹے کا کر دیا تب بھی کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر اللہ نے توفیق دی ہے تو سب کا کر دینا افضل ہے۔

عقیقہ کا وقت

عقیقہ اگرچہ بچے کی پیدائش کے فوراً بعد کرنا بھی جائز ہے، مگر افضل یہ ہے کہ پیدائش کے ساتویں دن کیا جائے، یا پھر چودھویں دن اور یا پھر اکیسویں دن اور اس کے بعد کرنا بھی جائز ہے، اگرچہ اس کی فضیلت کم ہے۔

حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ ، وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى (مُصَنَّف ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيث

نمبر ۲۴۷۳۷، کتاب العقیقہ، باب فی اَيَّ يَوْمٍ تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: بچے کی طرف سے ساتویں دن (عقیقہ میں جانور) ذبح کیا جائے، اور اس کے

بال مونڈوائے جائیں، اور اس کا نام رکھا جائے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْعَقِيقَةِ يَوْمَ السَّابِعِ لِلْمَوْلُودِ ،

وَوَضَعَ الْأَذَى ، وَتَسْمِيَتَهُ (مُصَنَّف ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثِ نِمْر ۲۴۷۳۸، کتاب

العقیقہ، باب فی اَيَّ يَوْمٍ تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن عقیقہ کرنے اور اس کی گندگی دور کرنے اور

اس کا نام رکھنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ يَوْمَ السَّابِعِ ،
وَسَمَّاهُمَا ، وَأَمَرَ أَنْ يُعَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذْي (مسند بک حاکم حدیث)

نمبر ۷۶۹۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقہ کیا،

اور ان کا نام رکھا، اور حکم فرمایا کہ ان کے سر سے گندگی دور کر دی جائے (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی اتباع میں ساتویں دن عقیقہ کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔

ساتویں دن کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ بچہ کی پیدائش کے ساتویں دن، بچہ پر پورے ہفتہ کا دور
مکمل ہو کر بچہ کی سلامتی و عافیت وغیرہ کی تکمیل ہو جاتی ہے، اور ہفتہ دنوں کی تکمیل کا زمانہ ہے، جس
طرح ایک سال مہینوں کی تکمیل کا زمانہ ہے۔ ۲

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

السَّيِّئَةُ أَفْضَلُ عَنِ الْفُلَامِ سَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ تُقَطَّعُ
جُدُولًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ لَيَاكُلُ وَيُطْعَمُ وَيَتَصَدَّقُ ، وَلَيَكُنْ ذَاكَ يَوْمَ
السَّابِعِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَفِي أَرْبَعَةِ عَشَرَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَفِي إِحْدَى وَعِشْرِينَ "

(مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۳) ۳

۱۔ وقال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ فِي السَّيِّئَةِ.

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

۲۔ وحكمه كونها في السبع أن الطفل لا يفلح ظن سلامة بنيته وصحته خلقته وقبوله
للحياة إلا بمضي الأسبوع والأسبوع دور يومي كما أن السنة دور شهري (فيض القدير
للمناوي، تحت حديث رقم ۵۶۹۹)

۳۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ بِهِ"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

ترجمہ: عقیقہ سنت ہے، لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں افضل ہیں، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری، اس (عقیقہ کے جانور) کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا، اس کے گوشت کو خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے، اور صدقہ بھی کرے، اور یہ عقیقہ ساتویں دن کرنا چاہئے، اگر ساتویں دن نہ ہو، تو چودھویں دن، اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو، تو اکیسویں دن (ترجمہ ختم)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ ارشاد بظاہر مرفوع حدیث کا درجہ رکھتا ہے۔ ۱۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عقیقہ میں ساتویں دن کی فضیلت مقدم ہے، اور اس کے بعد چودھویں دن کی فضیلت ہے، اور پھر اکیسویں دن کی۔

اور کیونکہ احادیث میں مذکورہ تینوں صورتیں پیدائش کے ساتویں دن سے متعلق ہیں، پہلی صورت حقیقی ساتویں دن کی ہے، اور باقی حکمی ساتویں دن کی ہیں کہ وہ ہفتہ وار کے اعتبار سے ہیں۔

اس پر قیاس کرتے ہوئے بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر اکیسویں دن بھی عقیقہ نہ ہو سکے، تو پھر اگلے ساتویں (یعنی اٹھائیسویں) دن کرنا افضل ہوگا۔

اسی طرح اس کے بعد اور ساتویں دن کی نسبت کی فضیلت دوسرے دنوں سے زیادہ ہوگی (اور زندگی بھر جب بھی عقیقہ کی توفیق ہو جائے، تو ساتویں دن کی رعایت کا طریقہ یہ ہے کہ پیدائش والے دن سے ایک دن پہلے عقیقہ کرے، مثلاً جمعہ کو بچہ کی ولادت ہوئی ہے، تو ہمیشہ جمعرات کا دن ساتواں بنے گا) ۲۔

جبکہ بعض نے فرمایا کہ اکیس دن کے بعد پھر جس دن بھی کرے، فضیلت برابر ہوگی، اور ساتویں

۱۔ والظاهر أنها لا تقول إلا توليها (المعنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ٤٨٩٨،

مسألة متى تذهب العقيقة)

۲۔ وقال الليث يعق عن المولود في أيام سابعه كلها في أيها شاء منها فإن لم تنهيا لهم

العقيقة في سابعه فلا بأس أن يعق عنه بعد ذلك (الاستدكار، باب العمل في العقيقة)

فإن تجاوز إحدى وعشرين ففيه احتمالان (أحدهما) : يستحب في كل سابع، فيذبح

في ثمانية وعشرين، ثم في خمس وثلاثين، وعلى هذا قياساً على ما تقدم، (والثاني)

يفعل في كل وقت، لأن هذا قضاء، فلم يتوقف كقضاء الأضحية وغيرها (شرح

الزركشي، كتاب الأضاحي)

دن کی رعایت کی کوئی خاص فضیلت باقی نہ رہے گی۔ ۱۔
لیکن کیونکہ احادیث میں فی الجملہ ساتویں دن کی رعایت کا ذکر ہے، اس لئے رائج یہی ہے کہ
ایکسویں دن کے بعد بھی ساتویں دن کی رعایت افضل رہے گی۔
وہ الگ بات ہے کہ ساتویں دن کی رعایت کے بغیر کسی بھی دن کرنے سے عقیقہ ادا ہو جائے گا۔
اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَقِيقَةُ تُذْبَحُ لِسَبْعٍ أَوْ أَرْبَعِ عَشْرَةَ أَوْ
إِحْدَى وَعِشْرِينَ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۴۸۸۲، واللفظ له
المعجم الصغير للطبرانی حدیث نمبر ۷۲۳، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۷) ۲۔
ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ عقیقہ کا جانور ساتویں دن ذبح کیا جائے گا، یا چودھویں
دن یا ایکسویں دن (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنْ نَفْسِهِ بَعْدَ مَا جَاءَهُ تِلْكَ النَّبُوءَةُ "

(شرح مشکل الآثار للطحاوی عن عبد اللہ بن المغنّی حدیث نمبر ۱۰۵۳، و حدیث
نمبر ۱۰۵۴، باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ فی العقیقة وهل هو علی
الوجوب أو علی الاختیار، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر

۱۔ وان تجاوز احدا وعشرين، احتمال أن يستحب في كل سابع، فيجعله في ثمانية
وعشرين، فإن لم يكن، ففي خمسة وثلاثين، وعلى هذا، قياسا على ما قبله، واحتمل
أن يجوز في كل وقت، لأن هذا قضاء فائت، فلم يعوقف، كقضاء الأضحية وغيرها
(المغنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۷۸۹۸، مسألة متى تذبح العقيقة)

۲۔ قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير، والأوسط، وفيه إسماعيل بن مسلم المكي، وهو ضعيف
لكثرة غلطه ووهمه (مجمع الزوائد ۴ ص ۵۹)

وقال الهيثمي في موضع آخر:

إسماعيل بن مسلم المكي وهو مع ضعفه يكتب حديثه (مجمع الزوائد ۳ ص ۲۷)

قلت: وهذا الحديث مزيد بحديث عائشة كما مر. محمد رضوان

۹۹۴، المحلی لابن حزم ج ۷ ص ۵۲۸، ورواہ مسند البزار عن عبد اللہ بن
المحرر حدیث نمبر ۷۲۸۱، الکامل لابن عدی ج ۴ ص ۱۳۳ مسند الرویانی حدیث

نمبر (۱۳۵۶) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نے اپنا عقیقہ نبوت ملنے کے بعد کیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کا بچپن میں عقیقہ نہ ہوا ہو، تو بعد میں بھی عقیقہ کیا جاسکتا ہے۔

اور حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ:

لَوْ أَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يُعَقِّ عَنِّي ، لَعَقَّقْتُ عَنْ نَفْسِي (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۳۷۱۸، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقہ : من رآھا) ۲

ترجمہ: اگر مجھے یہ بات معلوم ہو کہ میرا عقیقہ نہیں کیا گیا، تو میں اپنا عقیقہ کر لیتا (ترجمہ ختم)

ممکن ہے کہ حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ کو اس وقت تک اپنے عقیقہ کا پتہ نہ چلا ہو، اور بعد میں پتہ
چلا ہو، تو اپنا عقیقہ کر لیا ہو، جیسا کہ اگلی روایت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے۔

۱ قال الہیثمی:

رواہ البزار والطبرانی فی الاوسط ورجال الطبرانی رجال الصحیح خلا الہیثم بن جمیل
وہو ثقة وشيخ الطبرانی أحمد بن مسعود الغياط المقلدسی لیس ہو فی المیزان (مجمع
الزوائد ج ۴ ص ۵۹)

حدیث : إن النبی (ع) عن نفسه بعد ما بعثه الله عز وجل لبيا . رواه عبدالله بن محرز :
عن قتادة ، عن أنس . وعبدالله معروك الحديث . (ذخیرۃ الحفاظ تحت حدیث رقم
(۱۳۶۱)

قال الالبانی فی رواية ابن المثنی :

و هذا إسناد حسن رجاله ممن ائجج بهم البخاری فی " صحیحہ " غیر الہیثم ابن
جمیل ، و هو ثقة حافظ من شیوخ الإمام أحمد ، و قد حدث عنه بهذا الحديث كما
رواه الخلال عن أبي داود قال : سمعت أحمد يحدث به . كما فی " احکام المولود "
لابن القيم (ص - 88 دمشق) (السلسلة الصحیحة تحت حدیث رقم ۲۷۲۶)

۲ و إسناده صحیح إن كان أشعث الراوی له عن ابن سیرین هو ابن عبد الله الحدانی
أو بن عبد الملك الحمیرانی ، و كلاهما بصری ثقة . و أما إن كان ابن سوار الکوفی
فهو ضعیف ، و ثلاثهم رووا عن ابن سیرین ، و عنهم حفص - و هو ابن غیاث - و هو
الراوی لهذا الاثر عن أشعث (السلسلة الصحیحة تحت حدیث رقم ۲۷۲۶)

اور امام بخوی نے ابن سیرین کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ:

عَقَقْتُ عَنْ نَفْسِي بِبُخْيَةِ بَعْدَ أَنْ كُنْتُ رَجُلًا (شرح السنة للبخوی

ج ۱۱ ص ۲۶۳)

ترجمہ: میں نے اپنا عقیقہ آدمی ہونے کے بعد بختی اونٹنی سے کیا (ترجمہ ختم)

بخت خوبصورت اونٹوں کی ایک نسل ہے، جس کی گردن غیر معمولی لمبی ہوتی ہے۔ ۱۔
اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ بکری یا مینڈھے سے کرنا ضروری نہیں، بلکہ اونٹ وغیرہ سے بھی
عقیقہ کرنا جائز ہے۔

اس کے علاوہ حضور ﷺ کے عقیقہ کو قربانی و نسک فرمانے کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

إِذَا لَمْ يُعَقِّ عَنْكَ فَعَقٌّ، عَنْ نَفْسِكَ وَإِنْ كُنْتُ رَجُلًا (المجلی لابن حزم

ج ۷ ص ۵۲۸، واللفظ لہ، شرح السنة للبخوی ج ۱۱ ص ۲۶۳) ۲

ترجمہ: جب آپ کا عقیقہ نہ ہوا، تو آپ اپنا عقیقہ کر لیں، اگرچہ آپ (بچپن کے

دور سے گزر کر) آدمی ہی کیوں نہ (ہو گئے) ہوں (ترجمہ ختم)

اس قسم کی مرفوع احادیث و روایات اور تابعین کے آثار کی روشنی میں جمہور فقہائے کرام نے فرمایا

کہ ساتویں دن عقیقہ کرنا بہتر ہے، مگر ساتواں دن گزرنے سے عقیقہ کی حیثیت ختم نہیں ہوتی۔ ۳

اب عقیقہ کے وقت سے متعلق چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ.....: بچے کا عقیقہ پیدائش کے ساتویں دن کرنا افضل ہے، اور پیدائش کا دن حساب میں شمار

۱۔ (بخت) ... لہ (فأتی بسارق قد سرق بُخْيَةً) البُخْيَةُ : الأُنْسَى مِنَ الْجَمَالِ

البُخْتِ وَالذَّكَرُ بُخْيٌ وَهِيَ جَمَالٌ طَوَالَ الْأَعْنَاقِ وَتُجْمَعُ عَلَى بُخْتٍ وَبُخَاتَى وَاللَّفْظَةُ

مَعْرَبَةٌ (النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير الجزري، باب الباء مع الخاء)

۲۔ و هذا إسناد حسن (السلسلة الصحيحة تحت حديث رقم ۲۷۲۶)

۳۔ ملہنا أن العقیقة لا تفوت بتأخيرها عن اليوم السابع وبه قال جمهور العلماء منهم

عائشة وعطاء وإسحاق وقال مالك تفوت (المجموع شرح المذهب للنووي

ج ۸ ص ۴۳۸، باب العقیقة)

کیا جاتا ہے، اور اگر کوئی بچہ سورج غروب ہونے کے بعد پیدا ہوا، تو وہ آنے والے دن کے تابع ہوتا ہے، یعنی یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ آنے والے دن میں پیدا ہوا۔

مثلاً کوئی بچہ جمعہ کا دن گزر کر سورج غروب ہونے کے بعد پیدا ہوا، تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ ہفتہ کے دن پیدا ہوا ہے، اور اس کا ساتواں دن جمعہ کا دن قرار دیا جائے گا، جس کا آغاز جمعرات کا دن گزر کر رات کو سورج غروب ہونے سے شروع ہوگا، اور جمعہ کے دن سورج غروب ہونے پر اس کا ساتواں دن ختم ہو جائے گا۔ ۱۔

مسئلہ.....: عقیقہ کے لئے دن کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں، بلکہ دن میں جس وقت بھی عقیقہ کر لیا جائے، جائز ہے، گناہ نہیں، البتہ بعض حضرات نے فرمایا کہ جب سورج طلوع ہو کر مکروہ وقت نکل جائے، اور اشراق کا وقت شروع ہو جائے، اس وقت عقیقہ کا جانور ذبح کرنا افضل ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: عقیقہ بچے کی پیدائش سے پہلے جائز نہیں، البتہ پیدائش کے بعد اور ساتویں دن سے پہلے کرنا جائز ہے، لیکن بہتر نہیں، کیونکہ اس میں ساتویں دن کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، اور اگر کوئی ساتویں دن عقیقہ نہ کر سکے تو چودھویں دن یا اکیسویں دن کرے۔

۱۔ (وَيْلَكَ) أَيْ: الطَّبِيقَةُ أَيْ: فَعْلَهَا (فِي) يَوْمٍ (سَابِقِهِ) مِنْ وَلَاذِيهِ أَحَبُّ مِنْهُ فِي خَيْرِهِ لِلْمَخْرَجِ السَّابِقِ لِهَذَا خُلِ يَوْمٌ وَلَاذِيهِ فِي الْحِسَابِ (شرح البهجة الوردية، باب الأضحية)

(الثامنة) السنة ذبح العقيقة يوم السابع من الولادة وهل يحسب يوم الولادة من السبعة فيه وجهان حكاهما الشافعي وآخرون (أصحهما) يحسب فيلذبح في السادس مما بعده (والثاني) لا يحسب فيلذبح في السابع مما بعده وهو المنصوص في البويطي ولكن المذهب الاول وهو ظاهر الاحاديث * فان ولد في الليل حسب اليوم الذي يلي تلك الليلة بلا خلاف نص عليه في البويطي مع أنه نص فيه أن لا يحسب اليوم الذي ولد فيه (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۱، باب العقيقة)

۲۔ وذبحها في اليوم السابع من والاولى فعلها صدر النهار عند طلوع الشمس بعد وقت الكراهة للبرك بالبكور وليس من السبعة يوم الولادة خلافاً للشيخين ولو ولد ليلاً حسبت الذبيحة من صبيحه (الْعُقُودُ الدَّرِيَّةُ فِي تَنْقِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

(فرع) يستحب كون ذبح العقيقة في صدر النهار كذا نص عليه الشافعي في البويطي وتابعه الاصحاب (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقيقة)

اگر ان دنوں میں بھی نہ کر سکے تو پھر اسی طرح سات سات کا اضافہ کرے، جب کرے ساتویں دن ہونے کا لحاظ کرنا بہتر ہے۔

اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ جس دن بچہ پیدا ہوا ہو اس سے ایک دن پہلے عقیقہ کر دے۔ مثلاً اگر جمعہ کو پیدا ہوا ہو تو جمعرات کو عقیقہ کر دے۔

اور اگر جمعرات کو پیدا ہوا ہو تو بدھ کو کرے، اس طرح جب بھی کرے گا وہ حساب سے ساتواں دن پڑے گا۔

اور اگر اس کی بھی رعایت نہ کرے، تو پھر کسی بھی دن عقیقہ کیا جاسکتا ہے، اگرچہ فضیلت کم ہوتی چلی جائے گی۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر کسی کو بچہ کی پیدائش کا دن یاد نہیں تو اندازہ سے ساتواں دن نکال کر عقیقہ کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ.....: اگر لڑکے کے ساتویں دن عقیقہ کرنے کی صورت میں ایک بکری، بھیڑ کی گنجائش تھی، اور ایک جانور سے عقیقہ کر دیا گیا، اور پھر بعد میں دوسرے جانور کی وسعت حاصل ہو گئی، تو عقیقہ

۱۔ وقتہا بعد تمام الولادة إلى البلوغ فلا يجزئ قبلها (الْعُقُودُ اللَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقیقہ)

قال المصنف والاصحاب فلو ذبحها بعد السابع أو قبله وبعد الولادة أجزأه وإن ذبحها قبل الولادة لم تجزه بلا خلاف بل تكون شاة لحم (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۱، باب العقیقہ)

وهي أن يذبح شاة إذا أتى على الولد سبعة أيام (الْعُقُودُ اللَّزِيَّةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، كتاب الذبائح، باب العقیقہ)

والسنة أن يكون ذلك في اليوم السابع لما روت عائشة رضي الله عنها قالت (عق رسول الله ﷺ عن الحسن والحسين عليهما السلام يوم السابع وسماهما وأمر أن يماط عن رؤسهما الاذى) فان قدمه على اليوم السابع أو أخره أجزأه لانه فعل ذلك بعد وجود السبب (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۷، باب العقیقہ)

وإن تجاوز أحدا وعشرين، احتمل أن يستحب في كل سابع، فيجمله في ثمانية وعشرين، فإن لم يكن، ففي خمسة وثلاثين، وعلى هذا، قياسا على ما قبله، واحتمل أن يجوز في كل وقت، لأن هذا قضاء فائت، فلم يعرقف، كقضاء الأضحية وغيرها (المعنى لابن قدامة، تحت رقم المسئلة ۸۹۸، مسألة متى تلبح العقیقہ)

کے لئے دوسرا جانور بعد میں ذبح کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر کسی کا عقیقہ نہیں ہوا اور وہ بالغ ہو گیا تو بالغ ہونے کے بعد اس کو اپنا عقیقہ کرنا درست بلکہ افضل ہے، خواہ کتنی ہی عمر ہو گئی ہو۔ ۲۔

مسئلہ.....: مختلف دنوں میں پیدا شدہ بچوں کا عقیقہ ایک ہی دن کیا جائے تو جائز ہے لیکن ساتویں دن کی رعایت سنت ہے۔

لہذا اس میں اس سنت کی رعایت کا ثواب حاصل نہ ہو سکے گا۔

۱۔ والحديث يحتمل أنه لبيان الجواز في الاكتفاء بالقل أو دلالة على أنه لا يلزم من ذبح الشاتين أن يكون في يوم السابع فيمكن أنه ذبح عنه في يوم الولادة كبشا وفي السابع كبشا وبه يحصل الجمع بين الروايات أو عني النبي من عنده كبشا وأمر عليا أو فاطمة بكبش آخر فنسب إليه أنه عني كبشا على الحقيقة وكشبن مجازا والله أعلم (مرقاة، كتاب الصيد والذبائح، باب العقيقة)

۲۔ ومن أن يعق عن نفسه من بلغ ولم يعق عند العقود الذرية في تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الذبائح، باب العقيقة

ثم إن الترمذی أجاز بها إلى يوم إحدى وعشرين. قلت: بل يجوز إلى أن يموت، لما رأيت في بعض الروايات أن النبي ﷺ عني عن نفسه بنفسه فيض الباري شرح البخاري، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في العقيقة

وفي فصول العلامی المسمى بالكرامية والاستحسان في الفصل 36 ويعق عنه في اليوم السابع من الولادة قال عليه الصلاة والسلام (العقيقة حق عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة) وقد عني عن نفسه عليه السلام بعدما بعث نبيا. (العقود الذرية في تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الذبائح، باب العقيقة)

قال أصحابنا ولا تفوت بتأخيرها عن السبعة لكن يستحب أن لا يؤخر عن سن البلوغ * قال أبو عبد الله البوشنجي من أئمة أصحابنا ان لم تذبح في السابع ذبحت في الرابع عشر والا ففي الحادي والعشرين ثم هكذا في الأسابيع * وفيه وجه آخر انه إذا تكررت السبعة ثلاث مرات فأت وقت الاختيار * قال الرافعي فان أخر حتى بلغ سقط حكمها في حق غير المولود وهو مخير في العقيقة عن نفسه قال واستحسن الفقهاء والشافعي أن يفعلها للحديث المروي أن النبي ﷺ عني عن نفسه بعد النبوة) ونقلوا عن نبيه في البويطي أنه لا يفعله واستفرو به هذا كلام الرافعي * وقد رأيت أنا نبيه في البويطي قال (ولا يعق عن كبير) هذا لفظه بحروفه نقله من نسخة معتمدة عن البويطي وليس هذا مخالفا لما سبق لأن معناه (لا يعق عن البالغ غيره) وليس فيه نفي عقه عن نفسه (المجموع شرح المهذب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۱، باب العقيقة)

مسئلہ.....: جو بچہ ساتویں دن کے بعد عقیقہ سے پہلے فوت ہو گیا، تو اس کا عقیقہ کرنے نہ کرنے کے بارے میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک اس کا بھی عقیقہ کر لینا بہتر ہے، تاکہ آخرت کے اعتبار سے مفید ہو، اور بعض کے نزدیک ضرورت نہیں۔

پس اگر کوئی عقیقہ کر لے، تو اس میں بھی گناہ نہیں، بلکہ ثواب کی امید ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: جو بچہ فوت شدہ پیدا ہو، اس کا عقیقہ کرنے کی ضرورت نہیں۔

عقیقہ کے جانور کے ذبح اور گوشت وغیرہ کے احکام

پہلے گزر چکا کہ عقیقہ کے جانور کے احکام قربانی کے جانور کی طرح ہیں، جس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ عقیقہ کے گوشت کا حکم بھی قربانی کے گوشت کی طرح ہے، کہ اس کو خود کھانا اور امیروں وغریبوں کو کھانا درست ہے۔

البتہ احادیث میں عقیقہ کے جانور کی ہڈیاں نہ توڑنے کا ذکر آیا ہے، یہ مستحب درجے کا عمل ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ:

السُّنَّةُ أَفْضَلُ عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِلَتَانِ ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ تُقَطَّعُ
جُدُولًا وَلَا يُكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ فَيَأْكُلُ وَيُطْعَمُ وَيَتَصَدَّقُ ، وَلَيْكُنْ ذَاكَ يَوْمَ
السَّابِعِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَيَوْمَ أَرْبَعَةِ عَشَرَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَيَوْمَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ "

(مسند رک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۳) ۲۔

ترجمہ: عقیقہ سنت ہے، اڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریاں افضل ہیں، اور لڑکی کی

۱۔ (فرع) لو مات المولود بعد اليوم السابع وبعد التمكن من الذبح فوجان حاکما
الرافعی (أصحهما) يستحب ان يعق عنه (والثانی) يسقط بالموت (المجموع شرح
المهذب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقہ)
فَلَوْ مَاتَ قَبْلَ سَابِعِهِ أَوْ بَعْدَهُ وَلَمْ تَفْعَلْ مِنْ فِعْلِهَا بَعْدَ مَوْتِهِ ذِكْرُهُ فِي الْمَجْمُوعِ ، وَقَالَ فِي
الْكِفَايَةِ مَلَّحُنَا أَنَّهُ لَا يَسْنُ ذَبْحُهَا فِي صَلَهِ النَّهَارِ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (شرح
البهجة الوردية، باب الأضحية)

۲۔ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعْرَجْ "۔

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

طرف سے ایک بکری، اس (یعنی عقیقہ) کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا، اس کے گوشت کو خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے، اور صدقہ بھی کرے، اور یہ عقیقہ ساتویں دن کرنا چاہئے، اگر ساتویں دن نہ ہو، تو چودھویں دن، اور اگر چودھویں دن بھی نہ ہو، تو اکیسویں دن (ترجمہ ختم)

”عقیقہ کے جانور کے اعضاء کاٹے جائیں گے، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا“ کا مطلب یہ ہے کہ ہڈیوں کے جوڑ سے اعضاء کاٹ کر الگ الگ کر لئے جائیں گے، ان کی ہڈیاں وغیرہ بتائی جائیں گی، اور ہڈیوں کو توڑنا بہتر نہیں، اگرچہ کوئی گناہ بھی نہیں، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

اس روایت میں عقیقہ کے گوشت کے خود کھانے، دوسروں کو کھلانے اور صدقہ کرنے کا ذکر ہے، لہذا افضل یہ ہے کہ عقیقہ کے گوشت کے تین حصے کئے جائیں، ایک خود اپنے اور اپنے گھر والوں کے کھانے کے لئے اور ایک حصہ رشتہ داروں اور پڑوسیوں کے لئے اور ایک حصہ غریبوں کے لئے رکھا جائے، مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

تُجْعَلُ جُلُودًا ، فَيُطْبَخُ ، فَيَاكُلُ وَيُطْعَمُ . (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۲، کتاب العقیقہ، باب فی العقیقۃ یؤکل من لحمہا.)

ترجمہ: عقیقہ کے گوشت کے اعضاء کاٹ لئے جائیں گے (ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے

گا) پھر پکا لیا جائے گا، پھر خود بھی کھائے، اور دوسروں کو بھی کھلائے (ترجمہ ختم)

اگرچہ عقیقہ کا گوشت پکائے بغیر بھی دوسروں کو دینا جائز ہے، مگر مذکورہ اور اس جیسی روایات کے پیش نظر پکا کر دوسروں کو دینا افضل ہے۔ ۱۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

تُطْبَخُ جُلُودًا ، وَلَا يَكْسَرُ مِنْهَا عَظْمٌ . (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر

۱۔ مگر ہمارے یہاں آج کل پکا کر دوسروں کے یہاں بھیجے کا رواج بہت کم ہے، بلکہ یا تو کچا بھیجے کا رواج ہے، جس میں دوسرے کو پکانے کی زحمت دینا لازم آتا ہے، اور یا پھر گھریلا کر کھلانے کا رواج ہے، جس میں بے جا تکلفات اور ہنگامے ہوتے ہیں۔

۲۳۷۲۶، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يَكْسِرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمًا.

ترجمہ: عقیقہ کا گوشت اعضاء کاٹ کر پکالیا جائے گا، اور اس کی ہڈیوں کو توڑا نہیں جائے گا (ترجمہ ختم) ۱۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُعَقُّ عَنِ الْفُلَامِ شَاتَانِ مَكَاثِمَتَانِ وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاةٌ وَقَالَتْ: عَقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ شَاتَيْنِ ذَبَحَهُمَا يَوْمَ السَّابِيعِ وَسَمَاهُمَا وَأَمَرَ أَنْ يُمَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذَى قَالَتْ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذْ بَحُوا عَلَى اسْمِهِ وَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ مِنْكَ وَإِلَيْكَ هَذِهِ عَقِيقَةُ فُلَانٍ قَالَتْ: وَكَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَخْضِبُونَ قُطْنَةً بِدَمِ يَوْمِ الْعَقِيقَةِ فَإِذَا خَلَقُوا الصَّبِيَّ وَضَعُوهَا عَلَى رَأْسِهِ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجْعَلُوا مَكَانَ الدَّمِ خُلُوقًا (الشفقة على العمال لابن أبي الدنيا حديث نمبر ۴۱، بسند حسن، واللفظ له، مصنف عبدالرزاق حديث نمبر ۷۹۶۳، باب العقیقہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کی طرف سے دو برابر کی بکریوں سے، اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری سے عقیقہ کیا جائے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کا دو بکریوں سے عقیقہ فرمایا، جن کو ساتویں دن ذبح کیا، اور ان کا نام رکھا، اور ان کے سروں سے بالوں کو دور کرنے (یعنی موٹہ نہ) کا حکم فرمایا۔

۱۔ قوله " :جدولا " أى :أعضاء، والجدل :المضروب بفتح الجيم (شرح السنة للهوى، ج ۱ ص ۲۶۸)

وفي حديث عائشة رضي الله عنها (العَقِيقَةُ تُقَطَّعُ جُدُولًا وَلَا يَكْسَرُ لَهَا عَظْمٌ) الْجُدُولُ جَمْعُ جَدَلٍ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحُ وَهُوَ الْمَضْرُوبُ (النهاية في غريب الأثر، باب الجيم مع الدال)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اللہ کے نام پر ذبح کرو، اور یوں کہو کہ یا اللہ یہ آپ کی طرف سے ہے اور آپ کے لئے فلاں کا عقیقہ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ عقیقہ کے دن خون سے روئی کو رنگتے تھے، پھر جب بچے کے بال منڈواتے، تو اس روئی کو بچے کے سر پر رکھ دیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم فرمایا کہ خون کی جگہ خوشبو رکھیں (ترجمہ ختم) عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت یہ کہنا ضروری نہیں کہ یہ فلاں کا عقیقہ ہے، البتہ اگر زبان سے بھی کہہ دیا جائے، تو حرج نہیں، اور مناسب یہ ہے کہ یہ الفاظ کہ ”یہ فلاں کا عقیقہ ہے“ پہلے کہے، اور اس کے بعد ”بسم اللہ اللہ اکبر“ کہہ کر ذبح کرے۔ ۱

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ بِكَبْشٍ كَبْشٍ قَالَ جَابِرٌ: وَفِي الْعَقِيقَةِ تَقْطَعُ أَعْضَاءَ وَيُطْبَخُ بِمَاءٍ وَمِلْحٍ ثُمَّ يُنْعَثُ بِهِ إِلَى الْجَيْرَانِ فَيَقَالُ: هَذَا عَقِيقَةُ فُلَانٍ قَالَ: أَبُو الزُّبَيْرِ: فَقُلْتُ لَجَابِرٍ: أَيَضَعُ فِيهِ خِيَلًا؟ قَالَ: نَعَمْ هُوَ أَطْيَبُ لَهُ (الشفقة على العمال لابن أبي الدنيا حديث نمبر ۴۶) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن اور حسین کی طرف سے ایک ایک مینڈھے کے ساتھ عقیقہ فرمایا۔

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عقیقہ کے جانور کے اعضاء کاٹے جائیں

۱ عَنْ سَعِيدٍ، قَالَ: سُئِلَ قَتَادَةُ: كَيْفَ تُنَحَرُ الْعَقِيقَةُ؟ قَالَ: يَسْتَقْبَلُ بِهَا الْقِبْلَةَ، ثُمَّ يَضَعُ الشُّفْرَةَ عَلَى خَلْقِهَا، ثُمَّ يَقُولُ: االلَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ، عَقِيقَةُ فُلَانٍ، بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ يُلْبَسُهَا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدِيثُ نمبر ۲۴۷۵۳)

۲ حَدِيثُ صَحِيحِ وَأَبُو الزُّبَيْرِ وَإِنْ كَانَ مَدْلَسًا إِلَّا أَنَّهُ صَرَحَ بِسَمَاعِهِ مِنْ جَابِرٍ كَمَا فِي آخِرِ الرِّوَايَةِ وَهَذَا يَزُولُ التَّرَدُّدُ الَّذِي وَقَعَ لِلشَّيْخِ الْأَلْبَانِيِّ فِي تَصْحِيحِ هَذَا الْحَدِيثِ لَعَلَّ التَّدْلِيسَ هَذِهِ

گے (ہڈیاں نہیں توڑی جائیں گی) اور پانی اور نمک کے ساتھ (سالن) پکالیا جائے گا، پھر پڑوسیوں کی طرف بھی بھیجا جائے گا، اور کھا جائے گا کہ یہ فلا نے کا عقیقہ ہے۔
حضرت ابوالتر بیر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا، کہ کیا اس میں سرکہ ڈالا جائے گا، تو فرمایا کہ جی ہاں، وہ اس کے لئے زیادہ مزیدار ہے (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ اگر مصالحہ کے ساتھ سالن تیار کر کے پڑوسیوں وغیرہ کے گھر بھیج دیا جائے، تو یہ زیادہ مناسب طریقہ ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عقیقہ کے گوشت کا سالن پکا کر پڑوسیوں وغیرہ کو بھیجنا افضل ہے۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ " زَيْنِي شَعَرَ الْحُسَيْنِ وَتَصَدَّقِي بِوَزْنِهِ فِضَّةً، وَأَعْطِي الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ "

(مسند ک حاکم حدیث نمبر ۴۸۱۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو یہ حکم فرمایا کہ حسین کے بالوں کا وزن کریں، اور ان کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دیں، اور دائی کو عقیقہ کا پایہ دے دیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت جعفر صادق اپنے والد، حضرت محمد بن علی باقر سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فِي الْعَقِيقَةِ النَّبِيُّ عَقَّتْهَا فَاطِمَةُ عَنِ

۱ قال ابن الملقن:

قَالَ الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ ذَكَرَهُ فِي مَنَاقِبِ الْحُسَيْنِ وَفِي صِحِّهِ نَظَرٌ، لِبَنِ ابْنِ الْمُبَرِّكِ قَالَ فِي حَقِّ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ: إِنَّهُ ضَعِيفٌ - وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ - يَعْرِفُ وَتَنْكَرُ. وَقَالَ ابْنُ عَدَى: وَجَدْتُ فِي حَدِيثِهِ بَعْضَ النُّكْرَةِ، وَأَرْجُو أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ. ثُمَّ قَالَ السَّهْبِيُّ: هَكَذَا فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ، وَزَوَى الْحَمِيدِيُّ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنْ عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَعْطَى الْقَابِلَةَ رَجُلَ الْعَقِيقَةِ قَالَ: وَزَوَاةُ حَقِصِ بْنِ هِثَابٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مُرْسَلًا فِي أَنْ يَهْوُوا إِلَى الْقَابِلَةِ مِنْهَا بِرَجُلٍ (البلد المنير، كتاب العقيقة، الحديث الثامن)

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنِ : أَنْ تَبْعُوا إِلَى الْقَابِلَةِ مِنْهَا بِرَجُلٍ ، وَكُلُّوْا وَأَطْعِمُوْا
وَلَا تُكْسِرُوْا مِنْهَا عَظْمًا (مراسیل ابی داؤد حدیث نمبر ۳۵۶، واللہ، مصنف

ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۵، باب من قال لا یكسر للعقیقة عظم)

ترجمہ: نبی ﷺ نے اس عقیقہ کے بارے میں جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ نے
حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے کیا تھا، یہ فرمایا تھا کہ اس میں سے ایک
پایہ دانی کو بھیج دو، اور عقیقہ کے گوشت کو خود کھاؤ، اور دوسروں کو کھلاؤ، اور اس کی ہڈی کو نہ
توڑو (ترجمہ ختم)

اس قسم کی روایات کے پیش نظر بعض حضرات نے فرمایا کہ عقیقہ کے جانور کی ایک ٹانگ دانی کو دینا
افضل ہے، مگر ضروری نہیں۔

حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، وَابْنِ سِيرِينَ ، أَنَّهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ مِنَ الْعَقِيقَةِ مَا يَكْرَهُانِ
مِنَ الْأَضْحِيَّةِ ، قَالَ : وَهِيَ عِنْدَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْأَضْحِيَّةِ ، يَأْكُلُ
وَيُطْعِمُ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۳۷۴۳، کتاب العقیقة، باب فی العقیقة
يُؤْكَلُ مِنْ لَحْمِهَا.)

ترجمہ: حضرت حسن اور ابن سیرین دونوں عقیقہ میں ان چیزوں کو مکروہ سمجھا کرتے
تھے، جن چیزوں کو قربانی میں مکروہ سمجھا کرتے تھے، حضرت ہشام فرماتے ہیں کہ عقیقہ
(کا گوشت) ان حضرات کے نزدیک قربانی کے درجے میں ہے، خود بھی کھائے، اور
دوسروں کو بھی کھلائے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ عقیقہ کے جانور اور اس کے گوشت کے اکثر احکام قربانی کے جانور اور اس کے
گوشت کی طرح کے ہیں۔

اور حضرت ہشام ہی فرماتے ہیں کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، وَمُحَمَّدٍ ، أَنَّهُمَا كَرِهَا أَنْ يُلَطَّخَ رَأْسُ الصَّبِيِّ بِشَيْءٍ مِنْ

دَمِ الْعَقِيقَةِ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : اَللّٰمُ رَجُسْ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۹، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يَكْسِرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمًا.)

ترجمہ: حضرت حسن اور محمد بن سیرین دونوں اس بات کو مکروہ سمجھا کرتے تھے کہ عقیقہ کے جانور کا خون بچے کے سر پر لگایا جائے، اور حضرت حسن نے فرمایا کہ خون ناپاک ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ بچہ کے سر پر جانور کا خون ملنا اور لگانا منع ہے، کیونکہ وہ ناپاک چیز اور زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے۔

اور حضرت ابن ابی ذئب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت زہری سے عقیقہ کے بارے میں سوال کیا، تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ:

لَا يَكْسِرُ عِظَامَهَا وَرَأْسَهَا ، وَلَا يُمَسُّ الصَّبِيَّ بِشَيْءٍ مِنْ دَمِهَا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۷، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يَكْسِرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمًا.)

ترجمہ: عقیقہ کی ہڈیوں کو اور سر کو نہیں توڑا جائے گا، اور بچے کو عقیقہ کے جانور کا خون نہیں لگایا جائے گا (ترجمہ ختم)

اور حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ:

كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَنْ لَا يَكْسَرَ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمًا. (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۸، کتاب العقیقہ، باب مَنْ قَالَ لَا يَكْسِرُ لِلْعَقِيقَةِ عَظْمًا.)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ عقیقہ کی ہڈیوں کو توڑا نہ جائے (ترجمہ ختم)

یعنی عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کو نہ توڑنا مستحب درجہ کا عمل ہے۔

احادیث و روایات کے بعد اب اس موضوع سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔۔۔

مسئلہ.....: عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت عقیقہ کی نیت کرنا ضروری ہے، اور نیت دل میں ہوتی ہے، زبان سے اس کے الفاظ کہنا ضروری نہیں، البتہ زبان سے یہ دعا پڑھ لینا بہتر ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ مِنْكَ وَاِلَيْكَ هَذِهِ عَقِيْقَةُ فُلَانٍ

فُلَانِ كِی جگہ بچے كا نام لیا جائے۔ ۱۔

اور اگر كوئی یہ دعا پڑھے بغیر صرف تكبیر پڑھ كر عقیقه كی نیت سے جانور ذبح كر دے، تب بھی جائز ہے۔

مسئلہ.....: بہتر یہ ہے كه عقیقه كا جانور بچے كا والد خود ذبح كرے اگر وہ ذبح كرنا جانتا ہو ورنہ دوسرا كوئی قرہی رشتہ دار جیسے دادا چچا وغیرہ اور اگر كسی دوسرے سے ذبح كر لیا جائے، تو بھی گناہ نہیں۔

مسئلہ.....: اگر بچہ كسی اور جگہ ہے اور اس كے عقیقه كا جانور كسی دوسری جگہ ذبح كر لیا جائے تو یہ جائز ہے۔

اسی طرح كسی دوسرے شخص كو اپنے بچے كے عقیقه كرنے كا وکیل و نما سنده بنانا بھی جائز ہے۔ ۲۔
مسئلہ.....: عقیقه كے گوشت كا وہی حكم ہے جو قربانی كے گوشت كا ہے، یعنی اس كا سارا گوشت خود

۱۔ و یسن أن یقول الذابح بسم الله والله اكبر اللهم لك واليك عقیقه فلان لغير ورد و یكره لطح رأس المولود من دمها و یندب تسمیة المذبح للمولود نسكاً أو ذبیحة لا عقیقه فیکره و یدل له غیر ابی داود وهو حسن (أنه عليه السلام قال للسائل عنها لا یحب الله الطوق) وفي رواية (لا أحب الله الطوق) . ۱ھ (الْمُقْوَدُ السُّرِّيَّةُ فِي تَنْفِيحِ الْفَقَاوِی الْأَعْمَادِيَّةِ، كتاب الذبائح ، باب العقیقه)

والمستحب أن یسمى الله تعالى ویقول اللهم لك واليك عقیقه فلان
و یشرط أن ینوی عند ذبیحها أنها عقیقه كما قلنا فی الاضحیة (المجموع شرح المذهب للنووی، باب العقیقه)

۲۔ فی فتاوی العلامة الشیخ محمد بن سلیمان الكردي معشی شرح ابن حجر علی المختصر ما نصه: (مثل) رحمه الله تعالى: جرت عادة أهل بلد جاوی علی توکیل من یشتری لهم النعم فی مكة للعقیقه أو الاضحیة و یندبه فی مكة، والحال أن من یقی أو یضی عنه فی بلد جاوی فهل یصح ذلك أو لا ؟ أفرونا.

(الجواب) نعم، یصح ذلك، و یجوز التوكیل فی شراء الاضحیة والعقیقه و فی ذبیحها، ولو ببلد غیر بلد المضعی والعاقی كما أطلقوه فقد صرح أئمتنا بجواز توكیل من تحمل ذبیحته فی ذبح الاضحیة، و صرحوا بجواز التوكیل أو الوصیة فی شراء النعم و ذبیحها، وأنه یستحب حضور المضعی أضحیته. ولا یجب. وألحقوا العقیقه فی الاحكام بالاضحیة، إلا ما استثنی، وليس هذا مما استثنوه، فیکون حكمه حكم الاضحیة فی ذلك (إعانة الطالبین، البکری الدمیاطی ج ۲ ص ۳۸۱)

کھانا اور اپنے پاس رکھ لینا بھی جائز ہے، اور امیروں کو کھلا دینا بھی جائز ہے، اور سارا گوشت غریبوں کو صدقہ کرنا بھی جائز ہے۔

البتہ بہتر یہ ہے کہ تین حصے کر کے ایک حصہ غریبوں کو دے دے، ایک حصہ اپنے گھر میں رکھ لے ایک حصہ رشتہ دار، دوستوں و پڑوسیوں میں تقسیم کر دے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقہ کا گوشت بچے کی ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی وغیرہ سب کو کھانا درست ہے۔ ل

مسئلہ.....: حقیقہ کا گوشت غریبوں اور رشتہ داروں وغیرہ کو چاہے کچا دے دے، یا پکا کر دے، دونوں طرح جائز ہے، البتہ پکا کر بھیجنے کو بہت سے حضرات نے روایات کے پیش نظر زیادہ افضل قرار دیا ہے۔

اور اپنے یہاں دوسروں کو بلا کر کھانا بھی جائز ہے، جبکہ سادگی کے ساتھ اور رسم و رواج کے بغیر ہو۔ جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ حقیقہ کے گوشت کے لئے دعوت کا سماں بنانا سلف سے ثابت نہیں، بلکہ روایات سے دوسروں کے گھر بھیجنے کا مستحب ہونا ثابت ہے (جیسا کہ گزرا) اور گھربلانے اور جمع کرنے میں فخر و تفاخر کا بھی خوف ہے، اس لئے افضل یہ ہے کہ دعوت کے بجائے دوسروں کو اپنے مقام پر بھیج دے، اور جو افراد گھر میں ہیں، وہ گھر میں کھالیں۔ بعض حضرات نے حقیقہ کے جانور کی ایک ٹانگہ دانی کو دینا مستحب قرار دیا ہے۔

ل قَوْلُهُ وَالسُّنَّةُ أَنْ يَأْكُلَ لَلْفَهْدَى وَلِلْفَهْدَى وَلِلْفَهْدَى وَيَصْلُقُ بِقُلُوبِهَا وَإِنْ أَكَلَ أَكْثَرَ جَازَ هَذَا الْمَذْهَبُ نَحْنُ عَلَيْهِ وَخَلِيَّةُ جَمَاهِيرِ الْأَصْحَابِ وَقَطَعَ بِهِ كَثِيرٌ مِنْهُمْ (الإِنصَافُ فِي مَعْرِفَةِ الرَّاجِحِ مِنَ الْخِلَافِ عَلَى مَذْهَبِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، بَابُ الْفَهْدَى وَالْأَضَاجِ) وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا وَيَهْدِي وَيَصْلُقُ لِحَدِيثِ عَائِشَةَ وَلِأَنَّهُ إِذَا لَقِيَ دَمَ مَسْتَحَبٍّ فَكَانَ حَكْمُهَا مَا ذَكَرْنَاهُ كَالْأَضَاجِ (المَجْمُوعُ شَرْحُ الْمَذْهَبِ لِلنَّوَوِيِّ، ج ۸ ص ۴۲، بَابُ الْعَقِيقَةِ)

(المأشرة) قَالَ أَصْحَابُنَا حَكَمَ الْعَقِيقَةُ فِي التَّصَدَّقِ مِنْهَا وَالْأَكْلَ وَالْهَدِيَّةَ وَالْأَذْخَارَ وَقَدَّرَ الْمَأْكُولَ وَامْتَنَعَ الْبَيْعَ وَتَمَنَّى الشَّاةَ إِذَا هَبَّتْ لِلْعَقِيقَةِ كَمَا ذَكَرْنَا فِي الْأَضَاجِ سِوَا لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا * وَحَكَمِي الرَّاطِمِي وَجْهًا أَنَّهُ إِذَا جُوزَ الْعَقِيقَةُ بِمَا دُونَ الْجَذْعَةِ لَمْ يَجِبِ التَّصَدَّقُ وَجَازَ تَخَصُّصُ الْأَهْنَاءِ بِهَا وَاللَّهُ أَهْلَمُ (المَجْمُوعُ شَرْحُ الْمَذْهَبِ لِلنَّوَوِيِّ، ج ۸ ص ۴۳۲، بَابُ الْعَقِيقَةِ)

مگر یاد رہے کہ ایسا کرنا ضروری نہیں، اور اس کو بہت سے لوگ ضروری سمجھتے ہیں، جو کہ غلط ہے۔

۱۔ نیز بہت سے فقہاء نے فرمایا کہ بچے میں اچھے اخلاق پیدا ہونے کی نیک قالی کی غرض سے کچھ گوشت میٹھا کر کے پکاتا افضل ہے۔

وحکمها کاحکام الاضحية إلا أنه یسن طبخها وبحلو تفاؤلا بحلاوة أخلاق المولود وحمل لحمها مطبوخا للفقراء ولا بأس بنديهم إليها وتعطى القابلة وجلها لأمره عليه الصلاة والسلام فاطمة رضي الله عنها بإعطائها لها واليمنی أولى ولا یکسر عظمها ، وإن کسر لم یکره (العقود الثمينة فی تنقیح الفتاوی الحامليّة، کتاب الذبائح ، باب العقیقة) وبأکل ويطعم ويتصدق وذلك يوم السابع ولأنه أول ذبیحة فاستحب أن لا یکسر عظم تفاؤلا بسلامة أعضائه ويستحب أن يطبخ من لحمها طبخا حلوا تفاؤلا بحلاوة أخلاقه ويستحب أن يأكل منها ويهدی ويتصدق لحديث عائشة ولأنه إراقة دم مستحب فكان حکمها ما ذکرناه کالاضحية (المهذب، باب العقیقة)

وفی شرحه:

(السابعة) قال جمهور أصحابنا يستحب أن لا يتصدق بلحمها نیتاً بل يطبخه والمذهب الاول وهو أنه يستحب طبخه. قال أصحابنا والتصدق بلحمها ومرفقها على المساكين بالبعث إليهم الفضل من الدعاء إليها ولو دعا إليها قوما جاز ولو فرق بعضها ودعا ناسا إلى بعضها جاز (المجموع شرح المهذب للنووي، باب العقیقة) وكره عملها ولیمة (ش) أي یكره أن یدعی الناس لها لمخالفة السلف وخوف المباهاة والمفاخرة بل تطبخ ويأكل منها أهل البيت والجيران والغنی والفقیر ولا بأس بالإطعام من لحمها نیتاً ويطعم الناس فی مواضعهم (شرح مختصر خليل للحرشي، باب العقیقة) (وكره عملها) أي العقیقة كلها أو بعضها (ولیمة) لاجتماع الناس عليها بل تطبخ ويأكل منها أهل البيت والجيران والأغنياء والفقراء ، ويطعم الناس منها وهم فی مواضعهم (منح الجليل شرح مختصر خليل، باب فی الضحية والعقیقة) ويكون منه أي الطبخ شيء بحلو تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (شرح منتهی الارادات، فصل و العقیقة الذبیحة عن المولود)

(وطبخها أفضل من إخراجها نیتاً) نصاً (ويكون منه) أي : الطبخ (شيء بحلو) تفاؤلا بحلاوة أخلاقه (مطالب اولی النهی باب الهدی والأضاحی والعقیقة وما یصلی بها) وقوله فعطى نیتة للقابلة أي على سبيل النذب وإلا لو أعطيت لها مطبوخة لكفى لما تقدم من أنه مخیر بین التصديق بالمطبوخ والنیء وبالبعض والبعض اهـ وإرسالها مع مرفقها على وجه التصديق للفقراء أكمل من دعائهم إليها (حاشية الجمل، کتاب الاضحية، فصل فی العقیقة)

ويستثنى من ذلك ما يعطى للقابلة، فإن السنة أن يكون نیتاً، والأفضل كونه الرجل اليمنی والحكمة فی ذلك التفاؤل بأن المولود يعيش، ويمشي على رجله (إعانة الطالبين، ج ۲ ص ۳۸۲)

بعض لوگ عقیقہ کے لئے بڑی ہنگامہ آرائی کرتے ہیں بعض اوقات عقیقہ کے کھانے پر بے پردہ عورتوں کا نا محرم مردوں کے ساتھ مخلوط اجتماع ہوتا ہے، بے پردگی کا سماں ہوتا ہے، تصویر سازی کا گناہ بھی شامل ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض لوگ عقیقہ میں فضول خرچی بہت کرتے ہیں، غیر ضروری روشنی اور لائٹنگ کا انتظام کیا جاتا ہے، اور بے شمار کھانوں کی ڈشوں کا بندوبست کیا جاتا ہے، جس میں عقیقہ کے گوشت کی نسبت تو آٹے میں نمک کے برابر ہوتی ہے، اور اس میں عموماً اپنی بڑائی اور نمود و نمائش پیش نظر ہوتی ہے۔

اس طرح کی ہنگامہ رائی، رسم اور نمائش بازی کرنا جائز نہیں، سراسر گناہ ہے۔

مسئلہ.....: بہتر یہ ہے کہ عقیقہ کے گوشت کی ہڈیاں نہ توڑی جائیں، اور جوڑوں سے کاٹ کر اعضاء الگ الگ کر لئے جائیں، اور اس کی وجہ بچہ کے اعضاء کی سلامتی کے لئے نیک فال ہونا ہے۔

مگر یاد رہے کہ عقیقہ کے جانور کی ہڈیوں کو نہ توڑنا صرف مستحب درجے کا عمل ہے، اور اس کی خلاف ورزی سے عقیقہ میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی، اور نہ ہی عقیقہ کے گوشت کا کھانا ممنوع یا مکروہ ہوتا ہے۔ ل

ل والمستحب أن يفصل أعضائها ولا يكسر عظمها لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت (السنة شتان مكافئتان عن الفلام وعن الجارية شاة تطبخ جلد ولا يكسر عظم) وبأكل ويطعم ويصدق وذلك يوم السابع ولأنه أول ذبيحة فاستحب أن لا يكسر عظم تفاؤلاً بسلامة أعضائه (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۲۷، باب العقیقة)

(الخامسة) يستحب أن تفصل أعضائها ولا يكسر شيء من عظامها لما ذكره المصنف فإن كسر فهو خلاف الأولى * وهل هو مكروه كراهة تنزيه فيه وجهان (أصحهما) لا لأنه لم يثبت فيه نهى مقصود (المجموع شرح المذهب للنووي، ج ۸ ص ۴۳۰، باب العقیقة)

(قوله: ولا يكسر عظم) أي ويندب أن لا يكسر عظمها ما أمكن، سواء العاق والأكل، تفاؤلاً بسلامة أعضاء الولد، فإن فعل ذلك لم يكره، لكنه خلاف الأولى (إعانة الطالبين، البكري الدمشقي ج ۲ ص ۳۸۲)

والمستحب أن يفصل لحمها ولا يكسر عظمها تفاؤلاً بسلامة أعضاء الولد وبأكل

﴿بقية حاشیائے صفحہ پہلا حوالہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: جس طرح قربانی کا گوشت اور ہڈیاں وغیرہ بیچنا منع ہے، اسی طرح عقیقہ کا گوشت اور ہڈیاں وغیرہ فروخت کرنا بھی منع ہے۔ قصاب وغیرہ کو اجرت میں دینا بھی جائز نہیں۔

اور عقیقہ کی کھال کا بھی وہی حکم ہے جو قربانی کے جانور کی کھال کا ہے، کہ اس کو خود رکھ کر (مصلے وغیرہ کے طور پر) استعمال کرنا اور کسی دوسرے کو صدقہ وغیرہ کرنا جائز ہے، البتہ اس کو بیچ کر اس کی رقم کو خود رکھنا جائز نہیں، بلکہ صدقہ کرنا ضروری ہے (امداد المؤمنین صفحہ ۹۶۸)

مسئلہ.....: بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب تک کسی کا عقیقہ نہیں ہوا تو وہ قربانی نہیں کر سکتا یہ بات غلط ہے۔

مسئلہ.....: بعض لوگ صرف عقیقہ کر دینے کو بچہ کے پورے حق یا اپنی ذمہ داری کی ادائیگی سمجھتے ہیں۔

اس طرح بعض لوگ عقیقہ کر کے سمجھتے ہیں کہ اب بچہ ہر قسم کی الابلا اور نحوستوں سے محفوظ ہو گیا اب کسی چیز کی ضرورت نہیں۔

حالانکہ اولاد کی شریعت کے مطابق تعلیم و تربیت بھی والدین اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں میں داخل ہے، اور اس سے غفلت اختیار کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ.....: بعض علاقوں میں یہ رسم ہے کہ اگر ان کے ہاں لڑکے کی پیدائش ہو، تو وہ اس کے سر کے بال مخصوص جگہ پر اترواتے ہیں، اور بکرے کی قربانی بھی وہیں جا کر کرتے ہیں، اور لڑکا پیدا ہونے کے بعد کئی ماہ تک اس کے سر کے بال اتروانے سے پہلے لڑکے کی ماں پر گوشت کو حرام سمجھتے ہیں،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

و یطعم و یصدق ۱۔ هـ. (الْعُقُودُ الثَّلَاثَةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، کتاب الدہالغ، باب العقیقہ)

"وینزعها أعضاء" ای: یقطع کل عضو من مفصله تفاؤلاً بسلامة أعضاء المولود "ولا یکسر عظمها" (المبدع شرح المقنع، باب الہدی والأضاحی)

(وأن لا یکسر عظمها) تفاؤلاً بسلامة أعضاء الولد، فإن کسر لمخلاف الأولى (فتح الوہاب، لزکریا الأنصاری، فصل فی العقیقہ)

ولا یکسر عظمها، وإن کسر لم یکره (الْعُقُودُ الثَّلَاثَةُ فِي تَنْبِيْهِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، کتاب الدہالغ، باب العقیقہ)

پھر کسی دن مرد اور عورتیں ڈھول کے ساتھ جا کر اس جگہ بچے کے بال اتروا دیتے ہیں، اور بکرے کو ذبح کر کے وہاں ہی اس کا گوشت پکا کر کھاتے ہیں۔

یہ ایک ہندوانہ رسم ہے، جو ہندوؤں کے ساتھ ایک عرصہ تک رہنے کی وجہ سے مسلمانوں میں آ گئی ہے، اور اس میں عقیدے کی بھی خرابی شامل ہے۔

چنانچہ بعض لوگوں کا عقیدہ ہوتا ہے کہ یہ بچہ فلاں بزرگ نے دیا ہے، اس لئے وہ اس بزرگ کے مزار پر نیاز چڑھانے کی منت مانتے ہیں، اور منت پوری کرنے کے لئے اس مزار پر جا کر بچے کے بال اتارتے ہیں، اور وہاں قربانی کرتے ہیں۔

یہ رسم اور طرز عمل انتہائی غلط اور قابل اصلاح ہے، اور اس سے ایمان میں فساد و بگاڑ کا اندیشہ ہے۔



پانچواں باب

بال منڈانے اور ان کے عوض صدقہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق پانچواں عمل یہ ہے کہ اس کے سر کے پیدائشی بال موٹ کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کر دی جائے۔

اور اگر حیثیت ہو تو سونے کی مالیت کے وزن سے صدقہ کرنے میں زیادہ ثواب ہے۔

صدقہ بلاؤں کو دفع کرتا ہے، اور اس کے مختلف فضائل و فوائد ہیں، بالوں کے عوض صدقہ سے بچے کے سر سے رہی سہی بلاؤں کا بھی خاتمہ ہو جاتا ہے۔ ۱

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدْنَا غُلَامًا ذَبَحْنَا عَنْهُ شَاةً وَحَلَقْنَا رَأْسَهُ وَلَطَخْنَا رَأْسَهُ بِلِمْهَاءٍ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ كُنَّا إِذَا وَلَدْنَا غُلَامًا ذَبَحْنَا عَنْهُ شَاةً وَحَلَقْنَا رَأْسَهُ وَلَطَخْنَا رَأْسَهُ بِزَعْفَرَانٍ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۷۰۲، واللفظ لہ، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۸۳۵، کتاب الضحایا، باب فی العقیقة، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۶۶) ۲

ترجمہ: ہم جاہلیت کے زمانے میں بچے کی ولادت پر اس کی طرف سے بکری ذبح کیا کرتے تھے، اور اس کا سر موٹا کرتے تھے، اور اس کے سر پر ذبح شدہ بکری کا خون ملا کرتے تھے، جب اسلام آ گیا تو پھر ہم (رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق) بچے کے پیدا ہونے پر اس کی طرف سے بکری ذبح کیا کرتے تھے، اور اس کا سر منڈاتے تھے،

۱۔ وَالرَّابِعَةُ أَنْ يَحْلِقَ عَاقِبَتَهُ وَهُوَ شَعْرُ رَأْسِهِ الَّذِي وَلَدَ بِهِ (شعب الایمان للبیہقی، السُّنُونُ مِنْ شُعَبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حَقْقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِيْنَ)

۲۔ قَالَ الْحَاكِمُ: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَجْ جَاهُ"

وَقَالَ اللَّيْثِيُّ فِي التَّلَخُّصِ: صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ

اور اس کے سر پر زعفران ملا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے سر پر عقیقہ کے ذبح شدہ جانور کا خون ملنا زمانہ جاہلیت کا طریقہ ہے، جس کو شریعت نے ختم کر دیا ہے، اور اس کی جگہ سر پر زعفران ملنے کے عمل کو مقرر کر دیا ہے۔ ۱۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا عَقَوْا عَنِ الصَّبِيِّ خَضَبُوا قُطْنَةً بِدَمِ الْعَقِيقَةِ فَإِذَا رَحَلُوا رَأْسَ الصَّبِيِّ وَضَعُوهَا عَلَى رَأْسِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اجْعَلُوا مَكَانَ الدَّمِ خُلُوقًا (صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۵۳۰۸، باب العقیقہ، ذکر الأمر لمن عقی عن ولده أن یخلق رأسه فی ذلک الیوم بعد الحلق یو اللفظ لل، موارد الطمان ج ۱ ص ۲۶۱) ۲۔

ترجمہ: زمانہ جاہلیت میں لوگ جب بچے کا عقیقہ کرتے، تو عقیقہ کے جانور کے خون میں روئی کو رنگ لیا کرتے تھے، پھر جب بچے کے بال منڈواتے، تو اس روئی کو بچے

۱۔ فلما جاء الإسلام كنا نلبح الشاة أى جنسها الشاة للثلاثين والواحد يوم السابع ونحلق رأسه ونلطحه بفتح الطاء بزعفران أى بعد غسله تطيباً بعد التطهير وفى القاموس الزعفران معروف وإذا كان فى بيت لا يدخله سام أبرص (مرقاۃ، کتاب الصيد والنبات)

عن عائشة قالت كانوا فى الجاهلية إذا عاقوا عن الصبي خضبوا قطنه بدم العقيقة فإذا حلقوا رأس الصبي وضعوها على رأسه فقال النبي ﷺ اجعلوا مكان الدم خلوقاً زاد أبو الشيخ ونهى أن يمس رأس المولود بدم وأخرج ابن ماجه من رواية أيوب بن موسى عن يزيد بن عبد الله المزني أن النبي ﷺ قال يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم وهذا مرسل فإن يزيد لا صحبة له وقد أخرجه الزار من هذا الوجه فقال عن يزيد بن عبد الله المزني عن أبيه عن النبي ﷺ مع ذلك فقالوا انه مرسل ولأبي داود والحاكم من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كنا فى الجاهلية فذكر نحو حديث عائشة ولم يصرح برفعه قال فلما جاء الله بالإسلام كنا نلبح شاة ونحلق رأسه ونلطحه بزعفران وهذا شاهد لحديث عائشة ولهذا كره الجمهور القديمة (فتح الباری لابن حجر، باب إمطة الأذى عن الصبي)

۲۔ قال شعيب الأرناؤوط : إسناده صحيح

کے سر پر رکھ دیتے تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خون کی جگہ خوشبو رکھو (ترجمہ مٹم)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زعفران کے علاوہ کوئی دوسری خوشبو بھی بچہ کے سر پر ملنا درست ہے،
اور خون ملنا جائز نہیں۔

اور حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَتْ فَاطِمَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا أَعْقُ عَنْ ابْنِي دَمًا، قَالَ: لَا أَخْلِقِي
رَأْسَهُ وَتَصْلِقِي بَوَازِلَهُ عَلَى الْمَسَاكِينِ أَوْاقِي مِنْ وَرَقٍ، أَوْ فِطْصَةٍ (مصنف)

ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۴۷۱ کتاب العقیقہ، باب فی العقیقہ: من رآھا

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ کیا میں اپنے دونوں
بیٹوں کے سر کے اوپر عقیقہ کا خون نہ مل دوں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں،
بلکہ آپ ان کے سر کے بال موٹیں اور ان کے وزن کے برابر غریبوں پر چاندی کے
سکے یا چاندی صدقہ کر دیں (ترجمہ مٹم)

اس سے معلوم ہوا کہ زمانہ جاہلیت میں عقیقہ نام جانور ذبح کر کے اس کا خون نومولود کے سر پر
لگانے کا تھا، جس کو اسلام نے منسوخ قرار دے دیا۔

اور اس کے بجائے بالوں کے وزن کے برابر صدقہ کا حکم فرمایا، نیز خون کی جگہ زعفران اور خوشبو
لگانے کو نعم البدل ٹھہرایا۔

اور بعض روایات میں حضور ﷺ کا ارشاد اس طرح سے مروی ہے۔

أَخْلِقِي رَأْسَهُ ثُمَّ تَصْلِقِي بِوَزْنِ خَعْرِهِ مِنْ فِطْصَةٍ عَلَى الْمَسَاكِينِ أَوْ
الْأَوْفَاضِ، وَكَانَ الْأَوْفَاضُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مُخْتَجِينَ فِي الْمَسْجِدِ، أَوْ فِي الصُّفَّةِ..... فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، قَالَتْ:
فَلَمَّا وَلَدْتُ حُسَيْنًا فَعَلْتُ مِثْلَ ذَلِكَ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۸۳ واللفظ

لہ، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۹۱۲، سنن البیہقی حدیث نمبر ۱۹۷۷)

ترجمہ: آپ ان کے سر کے بال موٹیں، پھر ان کے بالوں کے وزن کے برابر

چاندی، مساکین یا اوقاف پر صدقہ کر دیں، اور اوقاف رسول اللہ ﷺ کے بعض ایسے صحابہ کرام تھے، جو مسجد میں یا صفہ نام کے تعلیمی چبوترے میں ہوتے تھے (پھر اس روایت کے آخر میں ہے کہ) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے اسی طرح عمل کیا، پھر جب حضرت حسین کی ولادت ہوئی، تب بھی یہی عمل کیا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بالوں کے وزن کے برابر چاندی کا ضرورت مند نیک اور طالبانِ علم دین پر صدقہ کرنا افضل ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ بِشَلَّةٍ وَقَالَ يَا فَاطِمَةُ أَخْلِقِي رَأْسَهُ وَتَصْلِقِي بِزَنَةِ شَعْرِهِ فِضَّةً قَالَتْ فَوَزَنَتْهُ فَكَانَ وَزْنُهُ دِرْهَمًا أَوْ بَعْضُ دِرْهَمٍ (ترمذی حدیث نمبر ۱۴۳۹، ابواب الاضاحی، باب العقیقة بشاة، واللفظ للمصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۲۳۷۱۶، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۶۹۶) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن کی طرف سے بکری کے ساتھ عقیقہ فرمایا، اور فرمایا کہ اے فاطمہ اس کے سر کو موٹ دو، اور اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کر دو، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس کا وزن کیا، تو اس کا وزن ایک درہم یا اس سے کچھ کم تھا (ترجمہ ختم) ۲

۱۔ قال الترمذی:

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ قَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ لَمْ يَلْزُكَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (ترمذی)

قلت: قد روى الحاكم عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فهو متصل.

۲۔ والحدیث یحتمل أنه لیسان الجواز فی الاكتفاء بالقل أو دلالة علی أنه لا یلزم من ذبح الشائین أن یکون فی يوم السابع فیمکن أنه ذبح عنه فی يوم الولادة کبشا و فی السابع کبشا وبه یحصل الجمع بین الروایات أو حق النبی من عنده کبشا وأمر علیا أو فاطمة بکبش آخر فنسب إلیه أنه حق کبشا علی الحقيقة وکبشین مجازا والله أعلم (مرقاة، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقة)

ایک درہم تقریباً ساڑھے تین ماشہ وزن کا ہوتا ہے (ملاحظہ ہو: جواہر اللہ ج ۱ ص ۴۳۸)
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " أَمَرَ بِرَأْسِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
إِنْسِي عَلَيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُم يَوْمَ سَابِعِيهِمَا فَحُلِقَ ، ثُمَّ
تَصَلَّقَ بِوِزْنِهِ فِضَّةً ، وَلَمْ يَجِدْ ذُبْحًا . " (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر
۲۵۱۱، واللفظ له، المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۱۲۷، سنن البيهقي حديث

نمبر ۱۹۷۳۸) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب کے بیٹے حضرت حسن اور حسین
رضی اللہ عنہم کے ساتویں دن سر منڈانے کا حکم فرمایا، پھر بالوں کے وزن کے برابر
چاندی صدقہ کی، اور عقیقہ کا جانور نہیں پایا (ترجمہ مخم)

اس سے پہلے بعض روایات میں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن عقیقہ کا ذکر گزر چکا
ہے۔

ان کے پیش نظر اس حدیث کا محدثین نے یہ مطلب بیان فرمایا ہے کہ ممکن ہے کہ ذبح کے دونوں
جانور ساتویں دن نہ کئے گئے ہوں، بلکہ ایک جانور بعد میں کیا گیا ہو۔
بہر حال اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ اگر ساتویں دن عقیقہ نہ کیا جائے، تو بھی ساتویں دن
بال منڈا کر بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرنا بہتر ہے۔
حضرت محمد بن علی باقر فرماتے ہیں کہ:

كَانَتْ قَاطِمَةُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤَلَّدُ لَهَا وَلَدٌ إِلَّا
أَمَرَتْ بِهِ فَحُلِقَ ثُمَّ تَصَلَّقَتْ بِوِزْنِ شَعْرِهِ وَرَقًا قَالَتْ وَكَانَ أَبِي يَفْعَلُ
ذَلِكَ (مصنف عبد الرزاق حديث نمبر ۷۹۷۳، كتاب العقيقة، باب العنق يوم سابعه

۱۔ قال البيهقي:

رواه الطبرانی في الكبير والوسط والبخاري وفي إسناده الكبير ابن لهيعة وإسناده حسن
وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۵۷)

والحلق والعسمۃ والذبح والدم)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں جب کوئی بچہ پیدا ہوتا تھا، تو اس کا سر منڈانے کا حکم فرماتیں، پھر اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی کے سکے صدقہ کرتیں، اور فرماتیں کہ میرے والد ماجد (حضور ﷺ) اس طرح کیا کرتے تھے (ترجمہ ختم) ۱۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ تَعْقُ عَنْ كُلِّ وَلَدٍ لَهَا شَاةٌ وَتَحْلُقُ رَأْسَهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَتَصَدِّقُ بِوِزْنِهِ فِضَّةً (العیال لابن ابی الدنیا حدیث نمبر ۴۹)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے ہر بیٹے کا بکری سے عقیقہ کیا کرتی تھیں، اور ساتویں دن اس کا سر موٹا کرتی تھیں، اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کیا کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ ساتویں دن عقیقہ کا جانور ذبح کرنے کے بعد بچے کے بال منڈا کر ان کے وزن کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کرنا مستحب ہے۔ ۲۔

اور بچے کا سر منڈا کر اس پر زعفران یا خوشبو مل دینا بھی مستحب ہے، اور عقیقہ کا خون سر پر ملنا جائز

۱۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

أَنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ إِذَا وَلَدَتْ حَلَقَتْ شَعْرَهُ وَتَصَدَّقَتْ بِوِزْنِهِ وَرَقًا (العیال لابن ابی الدنیا حدیث نمبر ۸۰)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں جب بچہ پیدا ہوتا، تو اس کے بال منڈا تیں، اور اس کے بالوں کے وزن کے برابر چاندی کے سکے صدقہ کرتیں (ترجمہ ختم)

۲۔ ومثل مالک عن حلاق الصبی يوم السابع ويصدق بوزن شعره فضة، قال: ليس ذلك من عمل الناس وما ذلك عليهم.

قال محمد بن رشد: يريد ليس ذلك مما العزم الناس العمل به ورأوه واجباً لا أنه أنكره ورأه، مكروهاً بل مستحب من الفعل، روى أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ وزنت شعر حسن وحسن وزينب وأم كلثوم فتصدقت بزنة ذلك فضة (البيان والتحصيل لابن رشد، كتاب العقیقة)

نہیں، کیونکہ خون ناپاک ہے، اور یہ زمانہ جاہلیت کی رسم ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بال منڈوا کر ان کے وزن کے برابر چاندی یا سونے کی مالیت کا صدقہ غریبوں اور مسکینوں کا حق ہے، اور اس میں بھی نیک اور دینی علوم کے پڑھنے پڑھانے والوں کا درجہ اور فضیلت زیادہ ہے، کما مر فی الحدیث۔

اور پیشہ ور بھکاریوں کو دینا جائز نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کوئی ساتویں دن جانور نہ ملنے کی وجہ سے یا کسی اور مجبوری کی وجہ سے عقیقہ نہ کر سکے تب بھی بہتر ہے کہ ساتویں دن بچہ کے بال اتروادے اور ان کے برابر چاندی یا اس کی مالیت صدقہ کر دے، اور اگر اللہ تعالیٰ نے حیثیت دی ہے، تو سونے کے وزن سے صدقہ کرنا بہتر ہے۔ ۲۔

۱۔ ورد و بکروہ لطح رأس المولود من دمها (الْعُقُودُ الْمَرْبُوعَةُ فِي تَنْفِيحِ الْفَتَاوَى الْحَامِدِيَّةِ، کتاب الذبائح، باب العقیقہ)

(الحادیۃ عشرۃ) قال أصحابنا بکروہ أن یلطح رأس المولود بدم العقیقہ ولا بأس بملطخه بخلوف أو زعفران وفي استحباب الخلوف أو الزعفران وجهان حکاهما الراعی (أشهرهما) وبه قطع المصنف وغيره يستحب (المجموع شرح المذهب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۲، باب العقیقہ)

و يستحب أن یلطح رأس المولود بزعفران هوذا من الدم الذی كانت الجاهلیۃ تفعله علی رأسه من العقیقہ وفي أبی داود کنا فی الجاهلیۃ إذا ولد لأحدنا غلام ذبح شاة و لطح رأسه بدمها | فلما جاء الإسلام کنا نذبح شاة ونحلق رأسه و نلطحه بزعفران وقاله فی ابن حنبل (الدخیره، کتاب العقیقہ)

و ظاهر کلامه أنه مباح أي الخلوفی مباح لا یُرْغَبُ فيه قال الشیخ فی خرجه و لَوِیْلَ بَنَدِیْ لَمَّا بَعَثَ لِعُمُومٍ طَلَبِ مُخَالَفَةِ الْجَاهِلِيَّةِ قُلْتُ وَيَقُولُ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ بَنِي سَلَةَ الصَّحَابِيِّ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا وَلَدَ لِأَحَدِنَا غُلَامًا ذَبَحَ شَاةً وَ لَطَخَ رَأْسَهُ بِدَمِهَا فَلَمَّا جَاءَ اللَّهُ بِالإِسْلَامِ كُنَّا نَذْبَحُ شَاةً وَ نَحْلِقُ رَأْسَهُ وَ نَلْطِخُهُ بِزَعْفَرَانٍ اهـ (حاشیۃ العدوی، باب فی الضحایا)

(وإن لطح رأسه بزعفران فلا بأس) لقول بریدة کنا فی الجاهلیۃ إذا ولد لأحدنا غلام ذبح هه شاة و یلطح رأسه بدمها فلما جاء الإسلام کنا نذبح شاة ونحلق رأسه و نلطحه بزعفران رواه أبو داود (وقال) شمس الدین محمد (ابن القیم) لطح رأسه بزعفران (سنة) لما مر (کشاف القناع، فصل والعقیقہ وهی النسیکة وهی التي تلبح عن المولود)

۲۔ واخلط فی حلاق رأس المولود يوم السابع، والصدقة بوزن شعره فضة، فقبل هو مستحب، وقبل هو هجر مستحب، والقولان من مالک، والاستحباب أجود (بنیة حاشیہ کے لئے پڑھا ہے فرمائیں) (المجهد، کتاب العقیقہ)

مسئلہ.....: یہ جو دستور ہے کہ جس وقت بچہ کے سر پر استرا رکھا جائے اور سر موٹنا شروع کیا جائے، فوراً اسی وقت عقیقہ کا جانور ذبح ہو۔

یہ محض مہمل رسم ہے، شریعت کی طرف سے اس طرح کی پابندی ثابت نہیں، بلکہ جانور ذبح کرنے کے بعد سر موٹنا بھی جائز ہے، اور ذبح کرنے سے پہلے بھی گنجائش ہے۔

البتہ جانور ذبح کرنے کے بعد سر موٹنا افضل، اور احادیث و روایات کے زیادہ موافق ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وَالْعَصْدُقُ بَزَنَةِ شَعْرِهِ (ش) المشهور أنه يستحب أن يعصق بوزن شعر المولود ذهباً أو فضة عن عنده أو لا (شرح مختصر خليل للحرفي، باب العقيقة)
قَالَ أَصْحَابُنَا: وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَصَلَّقَ بِوِزْنِ شَعْرِهِ ذَهَبًا، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لِفِضَّةٍ، سَوَاءٌ فِيهِ الذَّكْرُ وَالْأُنْثَى، فَكَذَلِكَ قَالَهُ أَصْحَابُنَا (المجموع شرح المذهب ج ۸ ص ۳۲۳)
الظاهر أن من العقيقة شعراً ما يذبح قبل حلق الشعر أو بعده أو حيث لا يكون هناك حلق شعر مطلقاً فإن الذبح عند حلق الشعر إنما هو على سبيل الاستحباب بأن يكون في يوم السابع فليعامل (شرح البهجة الوردية، باب الأضحية)
(بالتصديق) أي: مع التصديق (بوزنه) أي: الشعر (من ذهب أو وِزْنٍ) أي: فضة (لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة فقال ربي خمر الحسين وتصلي بوزنه فضة وأعطى القابلة رجل العقيقة) رواه الحاكم وصححه وقيس بالفضة الذهب وبالدكر الأنثى وعبارة النظم والمنهاج كأصلهما تقضي أن كلا من الذهب والفضة مفصل للشيء لقول الروضة وأصلها ذهباً لأن لم يفسر لفضة بيان للرجح الأفضلية ولا ريب أن الذهب أفضل من الفضة وإن ثبت بالقياس عليها (البهجة الوردية، باب الأضحية)

وفی شرحہ:

(قوله: أو وِزْنٍ) أو للتصريح دون التعبير والوِزْنُ خَامِلٌ لِلْمَضْرُوبِ مِنْ ذَلِكَ وَلَقَبَهُ (قوله: وإن ثبت بالقياس) قال في شرح الرُّوضِ والخبر مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ الْفِضَّةَ كَانَتْ هِيَ الْمُتَعَسِّرَةُ إِذْ ذَاكَ (البهجة الوردية مع شرحه، باب الأضحية)

۱۔ واستدل بقوله يذبح ويحلق ويسمى بالواو على أنه لا يشترط العتق في ذلك وقد وقع في رواية لأبي الشيخ في حديث سمره يذبح يوم سابعه ثم يحلق وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج يبدأ بالذبح قبل الحلق وحكى عن عطاء عكسه ونقله الرويان عن نص الشافعي وقال البغوي في التهذيب يستحب الذبح قبل الحلق وصححه النووي في شرح المذهب والله أعلم (فتح الباري لابن حجر، كتاب العقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي)

وہل يقدم الحلق على الذبح فيه وجهان (أصحهما) وبه قطع المصنف والبغوي

﴿ بقیہ حاشیا گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

مسئلہ.....: پیدائش کے ساتویں دن بچے کا عقیقہ کرنے اور سر منڈا کر صدقہ کی فضیلت تو واضح ہے، اور یہ بھی کہ عقیقہ کا جانور، بال منڈانے سے پہلے ذبح کرنا افضل ہے، اور عقیقہ کا جانور ذبح کرتے وقت جس دعا کا پڑھنا مستحب ہے، اس میں بچے کے نام کا بھی ذکر ہے۔

اس کا تقاضا یہ ہے کہ عقیقہ کا جانور ذبح کرنے سے پہلے بچے کا نام رکھ دینا افضل ہے۔ ۱۔
مسئلہ.....: بعض علاقوں میں یہ رسم ہے کہ بچے کے پیدا ہونے کے بعد اس کے بال مخصوص جگہ (مثلاً کسی زیارت وغیرہ) پر لے جا کر اتروائے جاتے ہیں اور اس جگہ بکرے کو ذبح کیا جاتا ہے، اور اس سے پہلے گوشت وغیرہ کھانے کو ناجائز سمجھا جاتا ہے اور اس کو عقیقہ کا نام دیا جاتا ہے۔ یہ جہالت والا طریقہ اور سخت گناہ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والجرجانی وغیرہم يستحب كون الحلق بعد الذبح وفي الحديث اشارة إليه (والغائی) يستحب كونه قبل الذبح وبهذا قطع المعاملی فی المقنع ورجحه الروایاتی ونقله عن نص الشافعی واللہ اعلم (المجموع شرح المذهب للنووی، ج ۸ ص ۴۳۳، باب العقیقہ)

قوله: (ويحلق رأسه بعد ذبحها) أي كما في الحج (حاشية قلیوبی، فصل فی العقیقہ) يُسْتَحَبُّ الْحَلْقُ بَعْدَ الذَّبْحِ عَلَى الصَّحِيحِ مِنَ الْمَلْفِ وَعَلَيْهِ جَمَاهِيرُ الْأَصْحَابِ (الإنصاف فی معرفة الراجع من الخلاف على مذهب الإمام أحمد بن حنبل، بَابُ الْهَلْدِي وَالْأَضَاجِي)

(وَحَلْقُ خَصْرٍ) رَأْسِ (الطُّفْلِ) فِي سَابِعِهِ أَحَبُّ مِنْهُ فِي غَيْرِهِ لِيَصْرِيَ الْعَرَمِدِيُّ السَّابِقَيْنِ سَوَاءً كَانَ ذَكَرًا أَمْ أُنْثَى أَمْ غُفْلَى وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الْحَلْقُ بَعْدَ الذَّبْحِ عَلَى الْأَصَحِّ كَمَا فِي الْحَاجِّ (المهجة الوردية بَابُ الْأَضَاجِي)

۱۔ (قوله: ومن أن يحلق رأسه) أي رأس المولود كله، وذلك للخبر المار أول مبحث العقیقہ. قال فی فتح الجواد: ومن أن يكون بعد الذبح، وتقدم عن ع ه أنه قال: ينبغي أن تكون التسمية قبل الحلق. وعليه: فالسنة التسمية، ثم الذبح، ثم الحلق. (قوله: ولو أُنْثَى) غلطة في سنية حلق رأس المولود، أي بمن ذلك وإن كان أنثى. (وقوله: في السابع) معطوف على حلق. (قوله: ويصدق بزنته إلخ) أي ومن أن يتصدق بوزن الشعر ذهب أو فضة، لخبر أنه (ص): (أمر فاطمة أن تزن شعر الحسين وتصدق بوزنه فضة، ففعلت ذلك، فوجدته عادل درهما أو درهما إلا شيئا. قال في شرح الروض: ولا ريب أن الذهب أفضل من الفضة، وإن ثبت بالقياس عليها. والخبر محمول على أنها كانت هي المعسرة إذ ذاك) (إعانة الطالبين، البكري الدمياطي ج ۲ ص ۳۸۳)

مسئلہ.....: اگر ساتویں دن بچے کے بال نہ منڈائے جاسکیں، یا صدقہ نہ کیا جاسکے، تو اگلے دن یا اس کے بعد کسی بھی وقت یہ عمل کر لینا درست ہے (لان بعد الصبح لم یقل الوقت المخصوص)
مسئلہ.....: اگر بچپن میں کسی کے بال اتروا کر صدقہ نہ کیا گیا ہو، تو بعد میں بھی اندازے سے صدقہ کر دینا جائز ہے۔

مسئلہ.....: بچے کا سر منڈا کر اس کے بالوں کو کسی جگہ مٹی میں دفن کر دینا بہتر ہے، اور کسی گندی جگہ ڈال دینا اور پھینک دینا مناسب نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: اگر کسی بچے کے سر کے بال نہ موٹے گئے ہوں، اور وہ سر کے بال موٹنے سے پہلے فوت ہو جائے، تو فوت ہونے کے بعد اس کے سر کے بال موٹنے کی ضرورت نہیں، بلکہ جائز بھی نہیں۔

www.E-IQRA.info



۱۔ ویستحب أن یلصق الشعر (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الحج)
وإذا قلم أظافیره أو جز شعره ینبغی أن یلصق ذلك الظفر و الشعر المجزوز لأن رمی به فلا بأس. وإن ألقاه فی الكنیف أو المفعل یمكره ذلك لأن ذلك یورث داء (فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحظر و الاباحه و ما یمكره اكله)

چھٹا باب

ختنہ کے فضائل و احکام

نومولود سے متعلق چھٹا عمل ختنہ کرنا ہے۔ ۱۔

مرد کے حق میں ختنہ بعض حضرات کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک سنت ہے، لیکن سنت ہونے کے باوجود یہ اسلامی شعائر میں سے ہے، اور یہی بات رائج ہے۔

کیونکہ ختنہ کا سنت اور اسلامی شعائر میں سے ہونا شریعت کے دلائل سے ثابت ہے۔ ۲۔

اسلام میں ختنہ کی اہمیت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ:

قَالَ خَمْسٌ مِنَ الْفِطْرَةِ الْخِتَانُ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَتَقْفُ الْإِبْطِ وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَأَخَذُ الشَّارِبِ (سنن نسائی حدیث نمبر ۱۱، باب نطف الإبط، واللفظ له، بخاری

حدیث نمبر ۵۴۴۱، باب تقليم الاظفار، صحيح مسلم، حدیث نمبر ۶۲۰ باب غصال

الفطرة، ترمذی حدیث نمبر ۲۶۸۰، ابوداؤد حدیث نمبر ۴۲۰۰، ابن ماجہ حدیث

نمبر ۲۸۸، مسند احمد حدیث نمبر ۹۳۲۱، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر

(۸۲۶۹)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطرت سے تعلق رکھتی ہیں، ایک ختنہ کرنا،

۱۔ وَالسَّادِسَةُ أَنْ يَنْحِثَ (شعب الایمان للبیہقی، السَّعُونَ مِنْ حُصْبِ الْإِيمَانِ وَهُوَ بَابٌ فِي حُقُوقِ الْأَوْلَادِ وَالْأَهْلِ)

۲۔ قوله الختان واجب على ظاهر الأقوال على الرجال والنساء وفي قول سنة فيها وبه قال مالك والكوفيون وفي قول واجب على الرجال دون النساء (عمدة القاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ونطف الإبط)

والختان سنة وهو من شعائر الإسلام وخصائمه فلو اجتمع أهل بلدة على تركه حاربهم الإمام (مجمع الانهر، کتاب الخنثی، مسائل شعی)

دوسرے زیر ناف ہال موٹنا، تیسرے بغلوں کے ہال اکھڑنا، چوتھے ناخن کاٹنا، اور پانچویں مونچھیں کاٹنا (ترجمہ ختم)

امور فطرت ایسے کاموں کو کہا جاتا ہے، جن پر اللہ کے نبیوں اور رسولوں کا عمل ہو۔

اور ساتھ ہی ہم کو ان پر عمل کرنے کا بھی حکم ہو۔ ۱۔

اور حضرت ابن شہاب زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَسْلَمَ أَمَرَ بِأَلْخِصَّانِ وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا (الأدب المفرد

للبخاری، حدیث نمبر ۱۲۹۴ باب الختان للکلبی ۲

ترجمہ: جب کوئی آدمی اسلام لاتا تھا، تو اسے ختنہ کا حکم دیا جاتا تھا، اگرچہ وہ زیادہ عمر کا

کیوں نہ ہو (ترجمہ ختم)

۱۔ اراد بالفطرة السنة القديمة التي اختارها الأنبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع فكانها أمر جيلي فطروا عليه (عمدة القاري، كتاب اللباس، باب إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت)

وَالْمُرَادُ هَاهُنَا هِيَ السُّنَّةُ الْقَدِيمَةُ اخْتَارَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِلْأَنْبِيَاءِ فَكَانَتْهَا أَمْرُ جِيلِي فُطِرُوا عَلَيْهَا (حاشية السندی علی النسائی، کتاب الزینة، باب سنن الفطرة)

من الفطرة أى السنة یعنی سنة الأنبياء الذين أمرنا بالاعتداء بهم (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۵۴۳۲)

ذَهَبَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهَا السُّنَّةُ، وَكَذَا ذِكْرُ جَمَاعَةِ غَيْرِ الْعُطَايِيِّ قَالُوا: وَمَعْنَاهُ أَنَّهَا مِنْ سُنَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ: هِيَ اللَّيْنُ (نورى شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۸، كتاب الطهارة، باب غصال الفطرة)

قوله الفطرة أى سنة الأنبياء عليهم السلام الذين أمرنا أن نقعدى بهم وأول من أمر بها إبراهيم عليه السلام قال تعالى وإذا ابغى إبراهيم ربه بكلمات والتخصيص بالخمسة لا ينافي الرواية القائلة بأنها عشر والسواك والمضمضة والاستنشاق والاستعجاء وغسل البراجم وهذه الخمسة وفيه روايات أخر (عمدة القاري، كتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونصف الإبط)

۲۔ قال ابن القيم بعد أن ذكره " وهذا وإن كان مرسلًا فهو يصلح للاعتضاد (تحفة الودود ص ۱۴۷) وهذا إسناد صحيح مقطوع أو موقوف، فإن الظاهر أن الإمام الزهري لا يعنى أن ذلك كان في عهد النبي ﷺ، و لصحة إسناده عنه أورده في كتابي الجديد "صحيح الأدب المفرد (السلسلة الصحيحة للالباني، تحت حديث رقم

حضرت قتادہ رباوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يُخْتَنَ وَإِنْ كَانَ ابْنُ ثَمَانِينَ (الاحاد والمثنائين لابن ابی عاصم حدیث نمبر ۲۳۰۸، واللفظ له، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۵۳۶۳) ۱

ترجمہ: اور رسول اللہ ﷺ اس شخص کو جو اسلام لاتا تھا، ختنہ کا حکم فرماتے تھے، اگرچہ وہ اسی سال کی عمر کا ہو (ترجمہ ختم)

حضرت کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اسلام قبول کرنے والے ایک شخص سے فرمایا کہ:

أَلْقِي عَنْكَ شَعْرَ الْكُفْرِ وَاخْتَنِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۳۵۶، کتاب الطہارۃ، باب فی الرجل یسلم فیؤمر بالفسل، واللفظ له، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۹۲۲۴، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۳۳۲، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۴۱۵، مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۹۸۳۵) ۲

۱ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۳)

۲ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۸۳)

وقال النووی:

(القی عنک شعر الکفر) یقول اخلق رواہ ابو داود والبیہقی واسنادہ لیس بقوی لان عیسا وکلیسا لیسا بمشہورین ولا وثقا لکن ابا داود رواہ ولم یضعفہ وقد قال انہ اذا ذکر حدیث ولم یضعفہ فهو عنده صالح ای صحیح أو حسن فهذا الحدیث عنده حسن ويستحب أن یفصل بماء وسدر لما ذکرناه من حدیث قیس واللہ اعلم (المجموع شرح المہذب ج ۲ ص ۱۵۳)

وقال ابن الملتن:

قلت: وذكر ابن حبان فی ثقاته عیثم بن کلب حث قال: عیثم بن کلب یروی عن ابيه عن جده، روى ابن جریر عن رجل عنه. وذكره ابن الجوزی فی تحقیقہ من طریق أحمد مستعدلاً بها. (البلد المنیر فی تخریج الاحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الكبير لابن الملتن، کتاب الختان، الحدیث الاول)

ترجمہ: آپ اپنے کفر والے بالوں کو کاٹ دیں، اور ختنہ کریں (ترجمہ ختم)
ان روایات سے ختنہ کی اہمیت معلوم ہوئی کہ وہ اسلام کے شعائر میں سے ہے، اور اسلام قبول کرنے والے شخص کو بھی اسلام لانے کے بعد ختنہ کا حکم ہے۔ ۱
اسلام میں ختنہ کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی بالغ ہونے کے باوجود بغیر کسی عذر کے ختنہ نہ کرائے، تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔
چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"لَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ رَجُلٍ لَمْ يَخْتَنْ" (شعب الایمان للبیہقی، حدیث نمبر ۸۲۷۴)

، باب حقوق الاولاد والاهلین

ترجمہ: جس آدمی نے ختنہ نہیں کرائی، اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی (ترجمہ ختم)
مطلب یہ ہے کہ اگر یہ معلوم ہوتے ہوئے کہ ختنہ سنت عمل ہے، اور کوئی عذر بھی نہیں ہے (اور بچپن میں والدین یا سرپرستوں نے اس کی ختنہ نہیں کرائی تو بالغ ہونے پر وہ خود اس عمل کا مکلف ہو جائے گا) پھر بھی کسی نے بالغ ہونے کے باوجود ختنہ نہ کرائی، تو وہ اس عمل کی وجہ سے فاسق ہو جائے گا، اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

۱۔ والختان للرجال سنة وهو من الفطرة ، وهو للنساء مكرمة ، فلو اجتمع اهل مصر على ترك الختان قتلتهم الامام لانه من شعائر الاسلام وخصائصه (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الکراهیة)

والختان سنة وهو من شعائر الاسلام وخصائصه فلو اجتمع اهل بلدة على تركه حاربهم الامام (مجمع الانهر، کتاب الختنی، مسائل شعی)

والختان علامة لمن دخل في الاسلام ، فهي من شعائر المسلمين (شرح صحيح بخاری لابن بطال، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ونف الإبط)

البتہ اگر کسی شخص کو بڑی عمر میں ختنہ کی وجہ سے ہلاکت کا خوف ہو، تو اس سے اس عذر میں ختنہ معاف ہے۔

أخبرنا معمر عن الحسن قال إذا أسلم الرجل فخشى على نفسه العنت إن اختن لم يخنن وتؤكل ذبيحته وتقبل صلاته وتجوز شهادته (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۲۰۲۴۹، باب الفطرة والختان)

قال معمر وكان الحسن يرخص في الرجل إذا أسلم بعد ما يكبر فيخاف على نفسه العنت إن اختن أن لا يخنن وكان لا يرى يأكل ذبيحته بأسا (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۸۵۶۲، باب ذبيحة الأكلف والسبي والأعرس والزنجی)

البتہ اگر کوئی معقول عذر ہے، تو پھر اس کی گواہی قبول کر لی جائے گی۔ ۱۔

ختنہ کے فوائد و منافع

ختنہ میں کئی شرعی و طبی فوائد و منافع ہیں، جو ہر دور میں تسلیم کئے جاتے رہے ہیں، اور اس طبی و سائنسی تحقیق کے دور میں بھی اس کی افادیت کو پوری طرح تسلیم کیا گیا ہے۔

۱۔ ولا تقبل شهادة الألف وهو الكبير الذي ترك الختان بغير عذر فإن كان يعرف أن الختان سنة إلا أنه ترك الختان لخوف على نفسه لا تقبل بطل عدالته وتوكل ذبيحته لأن إباحة الذبيحة تعتمد الملة وإنه يعتقد ملة الوحيد (فتاوى قاضی خان، کتاب الدعوی والبیہات)

وعندنا: لو ترك الختان على وجه الإعراض عن السنة لا تقبل شهادته، وإنما تقبل شهادته إذا تركه بعذر، قيل: العذر في ذلك الكبر وخوف الهلاك (المحيط البرهانی، الفصل الثالث: في بيان من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

فإن لم يخف ولم يخش تاركاً للسنة لم تقبل شهادته، كالفاشي (بدائع الصنائع، کتاب الشهادة، فصل في شرائط ركن الشهادة)

(والألف) لإطلاق النصوص من غير تقييد بالختان ولأنه لا يخل بالعدالة هذا إذا تركه لعذر به من كبر أو خوف هلاك، وإن تركه من غير عذر استخفافاً بالدين لا تقبل شهادته؛ لأنه لم يبق عدلاً مع الاستخفاف بالدين وعن ابن عباس -رضي الله عنهما- أنه لا تقبل شهادته وهو محمول على ما إذا تركه استخفافاً بالسنة (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، کتاب الشهادة، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

وإنما تقبل إذا ترك الختان من عذر أما إذا تركه استخفافاً بالدين واستهانة بالسنة لم تقبل شهادته (الجوهرة النيرة، کتاب الشهادة)

قال الرازي: لم يرد بالاستخفاف الاستهزاء، لأن الاستهزاء بشيء من الشرائع كفر، وإنما أراد به العوانى والعكاسل اه ح. (تكملة رد المحتار، ص ۱۱۵، کتاب الشهادة، مطلب في وقت الختان)

اس سے معلوم ہوا کہ استخفاف سے مراد، استہزاء نہیں ہے، بلکہ سستی اور لاپرواہی ہے، اور جن حضرات نے استخفاف کے بجائے بغیر عذر سے اس کی تعبیر کی، ان کی مراد بھی یہی سستی و لاپرواہی ہے، کیونکہ عذر نہ ہونے کی صورت میں مانع لاپرواہی اور سستی ہی ہے، لہذا استخفاف بالدين اور استہانت بالسنة اور بغیر عذر کی تعبیرات کمال ایک ہی ہے۔

اور قاضی خان کی عبارت ”يعرف أن الختان سنة“ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استخفاف مذکور کا حکم اس وقت لگایا جائے گا، جبکہ ختنہ کے مسنون ہونے کا علم ہو، کیونکہ اس کے بغیر مذکورہ استہانت بالسنة والدین کا تحقق مشکل ہے۔

تفصیلاً مذکور سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض حضرات جو استہانت کا موقف یہ سمجھتے ہیں کہ ان کے نزدیک مطلقاً (یعنی بغیر کسی عذر کے) تارک ختان کی گواہی قبول کی جاتی ہے، وہ غلط فہمی اور مبنی سے۔

ختنہ کے چند فوائد اور منافع مختصر اور برج ذیل ہیں:

(۱)..... ختنہ اسلام کے شعائر میں سے ہے، اور اسی وجہ سے اگر کوئی غیر مسلم، اسلام

لے آئے، تو اس کے لئے بھی ختنہ کا حکم ہے، خواہ وہ کتنی ہی زیادہ عمر کا کیوں نہ ہو۔

(۲)..... ختنہ تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی سنت اور طریقہ ہے، اور اس پر

عمل پیرا ہو کر انسان کو تمام انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی اتباع کی توفیق حاصل

ہوتی ہے۔

(۳)..... ختنہ کے ذریعہ سے انسان کو طہارت و نظافت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ ختنہ

نہ ہونے کی صورت میں پیشاب گاہ کے آگے لٹکی ہوئی کھال میں پیشاب کے

قطرات جمع ہو جاتے ہیں، جو پاکی اور صفائی میں مغلل واقع ہوتے ہیں، اور ختنہ ہونے

کے بعد انسان کی اس سے حفاظت ہو جاتی ہے۔ ۱

(۴)..... ختنہ کے ذریعہ سے انسان کئی جسمانی بیماریوں سے محفوظ ہو جاتا ہے، چنانچہ

ختنہ کئی جنسی امراض اور بیماریوں سے حفاظت اور ان کے خاتمہ کا ذریعہ ہے۔

(۵)..... ختنہ کے بغیر زوجین کے باہمی تعلقات کے نتیجہ میں متعدد بیماریاں مثلاً ایڈز

وغیرہ جنم لیتی ہیں، اور ختنہ کے ذریعہ سے اس قسم کی بیماریوں سے کافی حد تک حفاظت

ہو جاتی ہے۔

(۶)..... ختنہ زوجین کے لئے حق زوجیت کی ادائیگی میں سہولت اور لذت کا باعث

ہے۔ ۲

۱۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے جو غیر مختون کی نماز کے قبول نہ ہونے کی روایت مروی ہے، اس کا تحمل بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ غیر مختون کی طہارت مکھوک رہتی ہے، اگرچہ اہتمام سے طہارت حاصل کرنے والے کی نماز کو درست قرار دیا جائے گا۔

عن عكرمة عن ابن عباس قال: لا تقبل صلاة رجل لم يختن. (مصنف عبدالرزاق
حدیث نمبر ۲۰۲۴۸، باب الفطرة والختان)

۲۔ والختان سنة للرجل تكرمه لها، إذ جماع المصنون الذ (شرح النقاية، كتاب
الطهارة، باب الغسل) ﴿بقية حاشيا﴾ ملے پر ملاحظہ فرمائیں ﴿

ختنہ کی عمر

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے حضرت ابو جعفر محمد بن علی الباقر سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ تَعْقُ عَنْ وَلَدِهَا يَوْمَ السَّابِعِ ، وَتُسَمِّيهِ ، وَتُخْتِنُهُ ، وَتَحْلِقُ رَأْسَهُ ، وَتَعَصَّدُ بِوِزْنِهِ وَرَقًا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۱، کتاب العقیقہ، فی ائی یوم تُذْبَحُ الْعَقِيقَةُ ۴) ۱۔

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچے کا ساتویں دن عقیقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کا نام رکھا کرتی تھیں، اور اس کے ختنہ کراتی تھیں، اور اس کا سر منڈواتی تھیں، اور

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

كذلك يخنن الرجل لطهارته ونقاؤه، والغريب ألهم وجلوا أن من الحكم والفوائد التي تعرف على الختان أنه قل أن يصاب المختن بسرطان القضيب، وهذا معروف عند الأطباء، وهذا من رحمة الله عز وجل، وإنما يعرف السرطان -والعياذ بالله- الذي يصيب العضو لمن لم يخنن، وذكر بعض الأطباء -وهذا من معجزاته عليه الصلاة والسلام- فضائل السنة النبوية التي جاءت عنه عليه الصلاة والسلام ومنها: الختان -أنه يوجد نسبة 1% من المختن من يصاب بسرطان القضيب.

ومن القصص الغريبة التي تحكى للاعطاء والاعتبار حدثني بها بعض الأطباء: أنه كان في بعض البلاد الإسلامية، وكان معهم طبيب نصراني، وكان تخصص هذا المسلم مع النصراني في المسالك البولية، فكان يهزأ هذا النصراني من الختان ويستخف به كثيراً، حتى أراد الله عز وجل أنه ابغى -والعياذ بالله- بسرطان القضيب، وحصل له ما حصل من أذية هذا البلاء بسبب استهزائه وسخريته من هذه الشعيرة التي منها النبي ﷺ (شرح زاد المستقنع للشنقيطي، حكم ختان الرجال والنساء، مشروعية الختان)

۱۔ ابن ابی شیبہ نے اس روایت کو عہدہ بن سلیمان سے روایت کیا ہے، جو کہ ثقہ ہیں، اور انہوں نے عبد الملک بن ابی سلیمان سے، اور انہوں نے عبد الملک بن اعین سے، اور یہ دونوں صدوق ہیں، اور اس روایت کو دوسری روایات سے بھی اعتماد حاصل ہے۔

عہدہ بن سلیمان الکلابی ابو محمد الکوفی یقال اسمہ عبد الرحمن ثقہ ثبت من صغار الثامنة مات سنة سبع وثمانين وقيل بعلا (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۲۸)

عبد الملک بن ابی سلیمان ميسرة العرزمي بفتح المهملة وسكون الراء وبالزاي المفحوة صدوق له اوهام (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۱۵، ۲۱۶)

عبد الملک بن اعین الکوفی مولی بنی شیمان صدوق (تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۱۳)

بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَّهُمَا لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۷۶۰۸، واللفظ لله، المعجم

الصغير للطبرانی حدیث نمبر ۸۹۱، العیال لابن ابی الدلیا حدیث نمبر ۵۷۴) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ اور ان کی ختنہ کا عمل ساتویں دن کیا تھا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

عَقَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَّهُمَا لِسَبْعَةِ أَيَّامٍ. (سنن

ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۸۰۱۸، کتاب الاضریۃ والحلفیہ بہب السلطان بکروہ علی الاعیان واولی

النسی وسید المملوک یمران بہ وما ورد فی النخاع، واللفظ لله الکامل لابن علی ج ۳ ص ۲۱۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی طرف سے عقیقہ

کیا اور ان کی ختنہ کی، ساتویں دن (ترجمہ ختم)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ اگر بچے میں قحط ہو، تو ساتویں دن اس کی ختنہ کر دینے میں کوئی حرج

نہیں۔ ۲۔

۱۔ قال الطبرانی:

لم يقل ما الحديث أحد من الرواة وختنهما لسبعة أيام إلا زهير بن محمد (حوالہ بالا)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير والكبير باختصار النخاع وفيه محمد بن أبي السري وثقه ابن

حبان و زهير وفيه لين (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۹)

قلت: لم يوجد هذا الحديث من هذا الطريق في الكبير بل وجد في الاوسط والصغير.

۲۔ بعض حضرات نے امام حاکم اور بیہقی کے حوالہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث نقل کی ہے، جس میں

حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن ختنہ کا ذکر ہے۔ چنانچہ ابن ملقن لکھتے ہیں:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَتَنَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَوْمَ السَّابِعِ مِنْ وَلادتهما

﴿بقیہ حاشیا گے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور بعض احادیث سے ختنہ کا بچے کے کچھ بڑا، اور سمجھدار ہو جانے کے بعد کرنا معلوم ہوتا ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

هَذَا الْحَدِيثُ صَحِيحٌ رَوَاهُ الْحَاكِمُ ثُمَّ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ
الْحَاكِمُ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ (البدیع المنیر، کتاب الختان، الحدیث الرابع)

اور علامہ ابن حجر لکھتے ہیں:

"أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَنَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَوْمَ السَّابِعِ مِنْ وَلَاذِيهِمَا،
الْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ الرَّضَايَا الْحَبِيرِ، تَحْتَ حَدِيثِ (رقم ۱۸۰۸)
مگر ہمیں مستدرک حاکم اور بیہقی کے اپنے پاس موجود نسخوں میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کا ذکر نہیں مل سکا۔
اور محکم کبیر طبرانی کی روایت میں ہے کہ:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، قَالَ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ "أَمَّا
حَسَنٌ وَحُسَيْنٌ وَمُحَسِّنٌ فَإِنَّمَا سَمَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَقَى عَنْهُمْ،
وَحَلَقَ رُءُوسَهُمْ، وَتَصَدَّقَ بِوَرْدِهَا، وَأَمَرَ بِهِمْ فَسَرُوا وَخُيِّرُوا." (المعجم الكبير للطبرانی
حدیث نمبر ۲۵۰۷)

قال البیهقی:

رواه الطبرانی فی الکبیر وفيه عطية الموفى وهو ضعيف وقد وثق (مجمع الزوائد
ج ۳ ص ۵۹، باب ما يفعل بالمولود)

اور تاریخ دمشق میں ہے:

فأما حسن وحسين ومحسن فإنما سماهم رسول الله (ﷺ) وعق عنهم وحلق
رؤوسهم وتصدق بوزنها وأمر بهم فسروا (۱) وختنوا (تاریخ دمشق ج ۲۵ ص ۳۰۲)
(۱) الأصل و "ز" وفي م: فسموا (حاشية تاريخ دمشق)

عن هانء بن هانء، عن علي قال: لما ولد الحسن سمعته حرباً. فجعاء رسول الله (ﷺ)
فقال: أروني ابني، ما سمعتموه؟ قلنا: حرباً. قال: بل هو حسن. فلما ولد حسين،
سمعته حرباً، فجعاء النبي (ﷺ) فقال: أروني ابني، ما سمعتموه؟ قلنا: حرباً. فقال: بل هو
حسين. فلما ولد الثالث، سمعته حرباً، فجعاء النبي (ﷺ) فقال: أروني ابني، ما سمعتموه
؟ قلنا: حرباً. قال: بل هو محسن. ثم قال: سمعتم باسماء ولد هارون: شهر وشهير
ومشبر. رواه غير واحد عن أبي إسحاق كذلك، ورواه سالم بن أبي الجعد عن علي،
فلم يذكر محسناً، وكذلك رواه أبو الغليل، عن سلمان.

وتوفي المحسن صغيراً. أخرجه أبو موسى (اسد الغابة، تحت ترجمة محسن بن علي)

جب حضرت محسن بمالغ مغزوف ہو گئے تھے، اور ان کی ختنہ کی چاہلی تھی، تو اس سے بھی ختنہ کے بمالغ مغزوف جانے کی
تائید ہوتی ہے۔ نیز حقیقہ کے ضمن میں "ہیلوا عنہ الاذی" کی بعض نے تعمیر ختان کے ساتھ کی ہے، اور بعض نے عام معنی
مراد لئے ہیں، جس میں حلق راس اور دم حقیقہ اور ختان سب شامل ہیں۔

﴿ بقیہ حاشیائے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا خَتْنٌ" (مسند احمد حدیث

نمبر ۲۳۷۹، واللفظ لہ، بخاری، کتاب الاستئذان، باب الختان بعد الکبر ونصف

الإبط، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۰۴۲۷، السنۃ لابن ابی عاصم حدیث

نمبر ۳۲۸، مسند البزار حدیث نمبر ۵۰۱۴)

ترجمہ: نبی ﷺ کا جب وصال ہوا تو میری ختنہ ہو چکی تھی (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

"مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ مِائِينَ، وَأَنَا

مَخْتُونٌ" (مسند احمد حدیث نمبر ۲۶۰۱، واللفظ لہ، وحدیث نمبر ۳۳۵۷، معرفة

السنن والآثار للبيهقي حدیث نمبر ۳۵۱، مسند الطيالسي حدیث نمبر ۲۷۵۲) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا جب وصال ہوا تو میں دس سال کا تھا، اور میری ختنہ ہو چکی

تھی (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی پندرہ سال

عمر ہونے کا ذکر ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

اس سے بھی ساتویں دن ختنہ کی تائید ہوتی ہے۔

وأميطوا أي أن يملوا وأبعدوا عنه الأذى أي بحلق شعره وقيل بتطهيره عن الأوساخ التي

تتلخ به عند الولادة وقيل بالختان (مرفقة، كتاب الصيد والنباح، باب الحقيقة)

والأذى قيل هو إما الشعر أو الدم أو الختان..... والأوجه أن يحمل الأذى على المعنى

الأعم ويؤيد ذلك أن في بعض طرق حديث عمرو بن شعيب ويحاط عنه أقداره رواه

أبو الشيخ (عمدة القارى، كتاب الحقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في الحقيقة)

(كذا في فتح البارى لابن حجر، كتاب الحقيقة، باب إمطة الأذى عن الصبي في الحقيقة)

۱۔ إسناده صحيح على شرط الشيخين (حاشية مسند احمد)

۲۔ "تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا ابْنُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً" (مسند احمد حدیث نمبر

۳۵۳۳، واللفظ لہ، معرفة السنن والآثار للبيهقي حدیث نمبر ۳۵۲، مسند الطيالسي

حدیث نمبر ۲۷۵۲، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۴۲۶۳)

محدثین کے نزدیک رائج یہ ہے کہ حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی عمر تیرہ سال تھی۔

اور دس سال اور تیرہ سال کی روایتوں میں کسر (یعنی دس سے پندرہ کے درمیان والے عدد) کو حذف کر دیا گیا ہے، دس والی روایت میں کسر کو حذف کر کے نیچے والے عدد کو ذکر کیا گیا، اور پندرہ والی روایت میں کسر کو حذف کر کے اوپر والے عدد کو ذکر کیا گیا۔

لہذا دونوں قسم کی روایات میں کوئی ٹکراؤ نہیں، اور مراد یہ ہے کہ دس سے پندرہ سال کے درمیان عمر تھی، جو کہ تیرہ سال کی عمر ہے۔ ۱۔

بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ختنہ کو کوئی زیادہ طویل وقت نہیں گزرا تھا۔

جس سے معلوم ہوا کہ بچے کے کچھ بڑا ہونے کے بعد ختنہ کرنا چاہئے۔

۱۔ إنا قلت قد روى سعيد بن جبهر عن ابن عباس قبض النبي وأنا ابن عشر وروى عنه عبيد الله بن عبد الله أئمت النبي ﷺ همى وأنا قد ناهزت الاحتلام قلت الصحيح المحفوظ أن عمره عند وفاة النبي ﷺ كان ثلاث عشرة سنة لأن أهل السير قد صححوا أنه ولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وأما قوله وأنا ابن عشر فمحمول على إلغاء الكسر على أنه روى أحمد من طريق آخر عنه أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة (عمدة القارى، كتاب الاستئذان، باب النخاع بعد الكبر ونصف الإبط) المحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشرة سنة وبذلك قطع أهل السير وصححه ابن عبد البر وأورد بسند صحيح عن ابن عباس أنه قال ولدت وبنو هاشم في الشعب وهذا لا ينافي قوله ناهزت الاحتلام أى قاربته ولا قوله وكانوا لا يختنون الرجال حتى يترك الاحتلام أن يكون أدرك فاختن قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع وأما قوله وأنا ابن عشر فمحمول على إلغاء الكسر وروى أحمد من طريق أخرى عن ابن عباس أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة سنة ويمكن رده إلى رواية ثلاث عشرة بأن يكون ابن ثلاث عشرة وشيء وولد في الناء السنة فبجر الكسرين بأن يكون ولد متلافي شوال فله من السنة الأولى ثلاثة أشهر فأطلق عليها سنة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع فله من السنة الأخيرة ثلاثة أخرى واكمل بينهما ثلاث عشرة فمن قال ثلاث عشرة الفى الكسرين ومن قال خمس عشرة جرهما والله اعلم (فتح البارى لابن حجر، كتاب الاستئذان، باب النخاع بعد الكبر ونصف الإبط)

حضور ﷺ سے توختہ کے لئے کسی خاص عمر کی تعیین منقول نہیں، اب اگر حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کی ختنہ کے ساتویں دن ہونے کو دیکھا جائے، تو اس سے ساتویں دن ختنہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ختنہ کو دیکھا جائے، تو بچے کے کچھ بڑے ہونے کے بعد ختنہ کا افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے ختنہ کے افضل وقت میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، بعض فقہائے کرام سے تو اس سلسلہ میں کوئی متعین وقت منقول نہیں، اور ان کا کہنا یہ ہے کہ بلوغ سے پہلے جب بھی مناسب ہو، بچے کا ختنہ کرا دینا چاہئے۔

اور بعض سے عذر نہ ہونے کی صورت میں بچے کی پیدائش کے ساتویں دن افضل ہونا، اور بعض سے ساتویں سال میں یعنی بچے کے دودھ کے دانت ٹوٹنے کے وقت افضل ہونا منقول ہے۔ ۱۔

۱۔ (فصل) اختلف العلماء فی وقت الختان فقال مالک: یختن یوم أسبوعه وهو قول الحسن، وقال أحمد لم أسمع فی ذلك شیئا، وقال اللیث الختان للفلان ما بین سبع سنین إلى العشرة وروی مکحول وغیره أن ابراهیم علیه السلام ختن اسحاق لسبعة أيام واسماعيل لثلاث عشرة سنة، وروی عن أبی جعفر أن فاطمة علیها السلام كانت تختن ولدها یوم السابع، قال ابن المنذر لیس فی باب الختان خبر حتى یرجع الیه ولا سنة تبع والاشیاء علی الاباحة. قلت ولا یثبت فی ذلك توقیت فمعی ختن قبل البلوغ کان مصیبا واللہ اعلم (الشرح الکبیر لابن قدامة ج ۱ ص ۱۱۰)

واختلف فی الوقت الذی یشرع فیہ الختان قال الماوردی له وقتان وجوب ووقت استحباب فوقت الوجوب البلوغ ووقت الاستحباب قبله والاختیار فی الیوم السابع من بعد الولادة وقیل من یوم الولادة فإن أخر ففی الأربعین یوماً فإن أخر ففی السنة السابعة فإن بلغ وكان نظوا نحیفاً یعلم من حاله أنه إذا اختن تلف سقط الوجوب ويستحب أن لا یؤخر عن وقت الاستحباب إلا لعذر وذكر القاضی حسین أنه لا یجوز أن یختن المصبی حتى یمصر ابن عشر سنین لأنه حیث یوم ضربه علی ترک الصلاة والم الختان فوق الم الضرب فیکون أولى بالعائیر وزیفة النور فی شرح المذهب وقال امام الحرمین لا یجب قبل البلوغ لأن المصبی لیس من أهل العبادة المتعلقة بالبدن فكیف مع الألم قال ولا یمرد وجوب العدة علی المصبی لأنه لا یصلق به تعب بل هو مضی زمان محض وقال أبو الفرج السرخسی فی ختان المصبی وهو صغیر مصلحة من جهة أن

﴿بقرہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بہر حال بچے کے بالغ ہونے سے پہلے جب بھی ختنہ کر دی جائے، جائز ہے، بلکہ بہتر یہی ہے کہ جب بچہ ختنہ کا متحمل ہو جائے، اس کی جلد از جلد ختنہ کر دی جائے، اور بلا وجہ تاخیر نہ کی جائے۔ ۱۔
اور اگر بچے میں ساتویں دن ختنہ کا متحمل ہو، تو ساتویں دن کرنا افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الجلد بعد التعمير يغلظ ويخشن فمن لم جوز الأكمة الختان قبل ذلك ونقل ابن المنذر عن الحسن ومالك كراهة الختان يوم السابع لأنه فعل اليهود وقال مالك يحسن إذا أنفر أى ألقى ثغره وهو مقدم أسنانه وذلك يكون فى السابع سنين وما حولها وعن الليث يستحب ما بين سبع سنين إلى عشر سنين وعن أحمد لم أسمع فيه شيئا وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس قال سبع من السنة فى الصبى يسمى فى السابع ويختن الحديث وقد قدمت ذكره فى كتاب الحقيقة وأنه ضعيف وأخرج أبو الشيخ من طريق الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن ابن المنكدر أو غيره عن جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم ختن حسنا وحسينا لسبعة أيام قال الوليد فسألت مالكا عنه فقال لا أدرى ولكن الختان طهرة فكلما قدمها كان أحب إلى وأخرج البيهقى حديث جابر وأخرج أيضا من طريق موسى بن على عن أبيه أن إبراهيم عليه السلام ختن إسحاق وهو ابن سبعة أيام (فتح البارى لابن حجر، باب قص الشارب)

۱۔ والأحسن عندى أن يجعل فيه، ويختن قبل سن الشعور، فإنه أسير (فيض البارى شرح البخارى، كتاب الاستئذان، باب الختان بعد الكبر ونفى الإبط)

۲۔ فرع: قال أصحابنا: وقت وجوب الختان بعد البلوغ، لكن يستحب للولى أن يختن الصغير فى صغره لأنه أرفق به، وقال صاحب "الحاوى" وصاحب المستظهرى والبيان وغيرهم: يستحب أن يختن فى اليوم السابع لخبر ورد فيه إلا أن يكون ضعيفا لا يحتمله فيؤخره حتى يحتمله، قال صاحب "الحاوى" والمستظهرى، وهل يحسب يوم الولادة من السبعة؟ فيه وجهان، قال أبو على بن أبى هريرة: يحسب، وقال الأكثرون: لا يحسب، فيختن فى السابع بعد يوم الولادة ذكره صاحب المستظهرى فى باب التعزير. قال صاحب الحاوى: فإن ختنه قبل اليوم السابع كره. قال: وسواء فى هذا الغلام والجارية قال: فإن أخر عن السابع استحب ختانه فى الأربعين، فإن أخر استحب فى السنة السابعة.

واعلم أن هذا الذى ذكرناه من أنه يجوز ختانه فى الصغير ولا يجب لكن يستحب هو المذهب الصحيح المشهور الذى قطع به الجمهور، وفى المسألة: وجه أنه يجب على الولى ختانه فى الصغير لأنه من مصالحه فوجب. حكاه صاحب البيان عن حكاية القاضى أبى الفتح عن الصيدلانى وأبى سليمان قال: وقال سائر أصحابنا: لا يجب.

ووجه ثالث أنه يحرم ختانه قبل عشر سنين، لأن ألمه فوق ألم الضرب ولا يضرب على

﴿ بقیہ حاشیہ گئے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

بچیوں کا ختنہ

ختنہ کی اصل سنت اور تاکید تو مردوں کے حق میں ہے، لہذا عورتوں کے حق میں ختنہ کی تاکید نہیں۔ البتہ اگر عورتوں (یعنی بچیوں) کا ختنہ کرایا جائے، تو کوئی گناہ بھی نہیں، بلکہ بہت سے فقہاء کے نزدیک مستحب ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الصلاة إلا بعد عشر سنين، حكاہ جماعة منهم القاضي حسين في تعليقه، وأشار إليه البهوي في أول كتاب الصلاة وليس بشيء، وهو كالمخالف للإجماع والله أعلم (المجموع شرح المذهب ج ۲ ص ۴۰۳)

وقبل اليوم السابع من ولادته أو بعده إلى أن يحمله ولا يهلك به (استدل له بما روى أن الحسن والحسين رضي الله عنهما غصتا في اليوم السابع أو بعد السابع ولكنه شاذ) (درر الحکام شرح ضرر الاحکام، کتاب الشهادات، باب القبول وعلمه في الشهادات)

ولم يقدر أبو حنيفة للختان وقتا معلوما؛ لأنه لم يرد فيه كتاب ولا سنة ولم ينقل فيه إجماع الصحابة، وطريق معرفة المقادير السماع وليس للرأى فيه مدخل.

وقد رده المعاصرون واختلفوا في وقته فقال بعضهم وقته من سبع سنين إلى عشر سنين وقال بعضهم اليوم السابع من ولادته أو بعد السابع بعد أن يكون الصبي محملا ولا يهلك لما روى أن الحسن والحسين رضي الله عنهما - غصتا في اليوم السابع أو بعد السابع ولكنه شاذ (بين الحقائق ج ۴ ص ۲۲۶، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل)

شاذ کا مطلب یہ ہے کہ جن احادیث و روایات میں حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کے ساتویں دن حقیقہ و غیرہ کا ذکر ہے، ان سب روایات میں ختنہ کا ذکر نہیں، اور حقیقہ کا ذکر جن روایات میں ہے، وہ ان روایات کے مقابلہ میں شاذ ہیں۔ مگر کیونکہ حدیث پر عمل کرنا بہت رائے کے افضل ہے، اس لئے اگر بچے میں تحمل ہو، تو ساتویں دن ختنہ کے افضل ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

۱۔ وختان المرأة ليس بسنة وإنما هو مكرومة للرجال في لذة الجماع وقبل سنة (البحر الرائق، کتاب الخنثی، مسائل شعی)

وفي كتاب الطهارة من السراج الوهاج اعلم أن الختان سنة عندنا للرجال والنساء، وقال الشافعي: واجب وقال بعضهم: سنة للرجال مستحب للنساء لقوله عليه الصلاة والسلام (ختان الرجال سنة وختان النساء مكرومة) (رد المحتار، کتاب الخنثی، مسائل شعی) وهو سنة للرجال مكرومة للنساء، إذ جماع المكرومة ألد (قرة هيون الأخبار تكملة رد

﴿ بقیہ حاشیہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

کیونکہ حضور ﷺ نے خواتین کے ختنہ کو قابلِ اکرام چیز قرار دیا ہے، اور اس سے متعلق ہدایات ارشاد فرمائی ہیں، نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں خواتین کے ختنہ کا رواج پایا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "الْخِتَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، وَمَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۶۹۹۶۹، واللفظ لہ، مسند احمد

حديث نمبر ۲۰۷۱۹، مصنف ابن ابی شیبہ حديث نمبر ۲۶۹۹۸) ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المختار علی الدر المختار، مطلب: فی وقت الختان

اختلفت الروایات فی ختان النساء ذکر فی بعضها أنه سنة هكذا حکى عن بعض المشايخ وذكر شمس الأئمة الحلواني فی أدب القاضي للخصاف أن ختان النساء مكرمة كلها فی المحيط (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر) وهو سنة للرجال عندنا دون النساء وقال بعض العلماء: إنه فرض ولنا قوله عليه الصلاة والسلام -الختان للرجال سنة وللنساء مكرمة قال الحلواني -رحمه الله -كان النساء يختنن فی زمن أصحاب النبي ﷺ -وانما كان ذلك مكرمة؛ لأنها تكون السنة عند الواقعة (بين الحقائق ج ۳ ص ۲۲۶، كتاب الشهادة، باب من قبل شهادته ومن لا قبل)

ورأى مالك والشافعي وأبو حنيفة للكبير أن يختنن إذا أسلم واستحبوه للنساء (الاسعد كار للنووي، كتاب صفة النبي ﷺ، باب ما جاء السنة فی الفطرة) ويشرع الختان فی حق النساء أيضا، قال أبو عبد الله حديث النبي ﷺ: (إذا قطعت الختانان وجب الفصل) فيه بيان أن النساء كن يختنن، وحديث عمر: (إن ختاناً خعت، فقال: "أبقي منه شيئا إذا خففت". وروى الخلال، بإسناده، عن شداد بن أوس قال: قال النبي ﷺ: (الختان سنة للرجال، ومكرمة للنساء)، وعن جابر بن زيد مثل ذلك موقوفا عليه، وروى عن النبي ﷺ (أنه قال للحافضة: أسمى ولا تنهكي، فإنه أحظى للزوج، وأسرى للوجه). والخفض: خيانة المرأة (المغنى لابن قدامة، فصل فی الختان)

۱۔ اس حدیث کو بعض نے حجاج بن ارطاة کی وجہ سے ناقابلِ احتجاج قرار دیا ہے، مگر اولاً تو اس کی دوسری مرفوع ووقوف روایات سے تائید ہوتی ہے، اور دوسرے خود حجاج بن ارطاة کی توثیق میں اختلاف ہے، اور ان کی حدیث حسن درجے کی متصل ہے۔

ہم بطور نمونہ علامہ بیہقی رحمہ اللہ کی چند عبارات ان کے متعلق ذکر کرتے ہیں۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے قابلِ اکرام چیز ہے (ترجمہ ختم)

قابلِ اکرام چیز ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ختنہ کی وجہ سے شوہروں کو زیادہ لذت و رغبت حاصل ہوتی ہے۔ ۱۔

جبکہ قابلِ اکرام کے الفاظ سے بعض حضرات نے مستحب ہونا مراد لیا ہے۔ ۲۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: الْخِطَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، مَكْرَمَةٌ لِلنِّسَاءِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث لمر ۱۱۴۲۵، واللفظ له، مسند الشاميين للطبرانی حديث لمر ۱۴۱)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے قابلِ اکرام چیز ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفاً روایت ہے کہ:

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الحجاج بن ارطاة وهو ثقة مدلس (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۱۷)
الحجاج بن ارطاة وفي الاحتجاج به اختلاف (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۵۰)
الحجاج بن ارطاة وفيه كلام وقد وثق (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۱۶)
الحجاج بن ارطاة وحديثه حسن (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۴۶)
الحجاج بن ارطاة وهو مدلس ولكنه ثقة (مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۳۹)
اور صاحب جامع الصغير نے بھی اس حدیث پر حسن ہونے کی علامت قائم کی ہے، اور حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

رمز المصنف لحسنه (فيض القدير للمناوي، تحت حديث رقم ۴۱۲۹)
رواه أحمد بسند حسن عن والد أبي المليلح والطبراني عن شداد بن أوس وعن ابن عباس (مرواة، كتاب اللباس، باب الرجل)
۱۔ وَغَدَّ مَكْرَمَةً لِلنِّسَاءِ لِحَصُولِ الْكَرَامَةِ لَهُنَّ بِهِ عِنْدَ أَزْوَاجِهِنَّ (شرح النقاية، مسائل شعبي)

۲۔ وَحُكْمُهُ أَنَّهُ مَكْرَمَةٌ بِضَمِّ الرَّاءِ وَقَطْعِ الْيَمِيمِ أَيْ كَرَامَةٌ بِمَعْنَى مُسْتَحَبٍّ لِأَمْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ (الفواكه الدواني، باب في الفطرة، والختان)

السَّخَنَانُ سُنَّةٌ لِلرِّجَالِ، مَكْرُمَةٌ لِلنِّسَاءِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر

۱۲۶۵۷، مسند الشاميين للطبرانی حديث نمبر ۲۶۳۰، واللفظ لهما، سنن البيهقي

حديث نمبر ۱۸۰۲۱، والمعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۸۴۱) ۱۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ختنہ مردوں کے لئے سنت ہے، اور عورتوں کے لئے

قابل اکرام چیز ہے (ترجمہ فتح)

مجموعی طور پر یہ حدیث حسن درجے میں داخل ہے۔ ۲۔

۱۔ اس روایت کو بعض نے سعید بن بشر کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے، مگر اولاً تو معجم کبیر طبرانی کی مؤخر الذکر روایت میں وہ موجود نہیں، دوسرے سعید بن بشر کو بعض محدثین نے ثقہ قرار دیا ہے۔

چنانچہ علامہ لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

سعید بن بشر وقد وثقه جماعة وضعفه آخرون (معجم الزوائد ج ۳ ص ۱۴۶)

۲۔ اور علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

الحديث لا يثبت لأنه من رواية حجاج بن أرطاة ولا يصح به أخرجه أحمد والبيهقي لكن له شاهد أخرجه الطبراني في مسند الشاميين من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس وسعيد مختلف فيه وأخرجه أبو الشيخ والبيهقي من وجه آخر عن ابن عباس وأخرجه البيهقي أيضا من حديث أبي أيوب (فتح الباری لابن حجر، کتاب اللباس، باب قص الشارب)

حجاج بن أرطاة کے بارے میں تو پہلے ذکر کیا جا چکا ہے، رہا ان سے احتجاج نہ ہونا، تو اولاً تو اس پر تمام محدثین کا اتفاق نہیں، اور دوسرے یہ اس وقت ہے، جبکہ یہ کسی مضمون میں متفقہ ہوں، اور اس مضمون میں یہ متفقہ نہیں۔

اور طبرانی کی حدیث کو خود علامہ ابن حجر اس کا شاہد فرما رہے ہیں، لہذا علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کی مذکورہ عبارت کی روشنی میں بھی یہ حدیث حسن درجے میں داخل ہے، گو حسن الخیرہ میں داخل ہو۔

اور صاحب عون المعبود فرماتے ہیں:

قلت: وله طريق أخرى من غير رواية حجاج، فقد رواه الطبراني في الكبير والبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعاً، وضعفه البيهقي في السنن، وقال في المعرفة: لا يصح رفعه، وهو من رواية الوليد بن ابن ثوبان عن ابن عجلان عن عكرمة عنه ورواه موقوفون إلا أن فيه تدليسا (عون المعبود شرح أبي داود، كتاب الادب، باب ماجاء في السخنان)

جب ولید کی روایت کے رجال ثقہ ہیں، تو اس کے مرفوع ہونے میں کیا شبہ رہ گیا، رہا تدلیس کا معاملہ، تو وہ ہمارے فقہاء کے نزدیک اس حدیث کے حجت ہونے میں مانع نہیں۔

اور بعض نے ولید بن ولید کی بہن ثوبان سے روایت کے رجال کو ثقہ کہا ہے، سوائے ولید کے، مگر یہ ولید بن ولید قلابی

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے چند انصاری خواتین کو یہ فرمایا تھا کہ:
 وَ اخْفِضْنَ ، وَلَا تُنْهِكْنَ فِئَاتَهُ اُحْطِیْ عِنْدَ اَزْوَاجِكُنَّ وَلِیَاكُنَّ وَ كُفِّرَ
 الْمُتَعَمِّیْنَ قَالَ مِنْدَلٌ : یَعْنِیْ اَلْاَزْوَاجَ (مسند البزار حدیث نمبر ۶۱۷۸) ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ہیں، جن سے اس حدیث کو ایوب وزان نے روایت کیا ہے، اور ولید بن ولید قنانی کو ابن ابی حاتم نے صدوق قرار دیا ہے۔

الولید بن الولید بن زید أبو العباس العبسی القلاسی من أهل دمشق حدث عن عهد
 الرحمن بن ثابت بن ثوبان وسعيد بن بشير ومحمد بن المهاجر والأوزاعي وسعيد بن
 عهد العزيز وعثمان بن عطاء الخراساني روى عنه إسماعيل بن عهد الرحمن الكفائي
 الدمشقي والعباس بن الوليد بن صبح وأيوب بن محمد الوزان ومسلمة بن شبيب
 ومحمد بن خلف بن طارق والهيثم بن مروان وأحمد بن عهد الواحد بن عبود وعهد
 السلام بن عتيق ومحمد بن عهد الرحمن بن الأشعث وعباس بن عهد الله العرقلي
 ومحمد بن يحيى اللهللي أخبرنا ابن أبي حاتم قال سألت أبي عنه فقال هو
 صدوق ما بحديثه بأس حديثه صحيح (تاريخ دمشق ج ۶۳ ص ۳۰۵)

الولید بن الولید العبسی القلاسی الدمشقی قدم الرقة روى عن ابن ثوبان وسعيد بن
 بشير روى عنه العباس بن الوليد ابن صبح الدمشقي (مختص احمد بن ابی الحواری
 الدمشقي) وایوب الوزان ومسلمة بن شبيب سمعت ابی يقول ذلك.

عهد الرحمن قال سألت ابی عنه فقال: هو صدوق، ما بحديثه بأس، حديثه صحيح
 (الجرح والتعديل لابن ابی حاتم ج ۱۹۹، باب الواو)

علاوہ ازیں حضرت نعمان بن منذر نے بھی کچھ کھول سے اس کو مرسل روایت کیا ہے، اور نعمان بن منذر صدوق ہیں۔
 وروى النعمان بن المنذر عن مكحول قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "السخان سنة للرجال، مكرمة للنساء." (تنقيح التحقيق لابن عبد الهادي، تحت حديث
 رقم ۳۰۴۵)

پس علامہ سیوطی اور حضرت ملاطی قاری رحمہما اللہ کا حجاج بن ارطاة کی حدیث کو حسن قرار دینا درست ہے، اور جناب ناصر
 الدین البانی صاحب نے اسلسلۃ الضعیفہ میں جو حضرت ملاطی قاری رحمہ اللہ کے حسن کے فیصلہ کو غیر حسن قرار دیا ہے، اس
 سے ہمیں اتفاق نہیں، بالخصوص جبکہ کثیر روایات میں لڑکیوں کے ختنہ کرنے والی عورت کو حضور ﷺ کا ہلکی ختنہ کرنے کی
 علت کو شہروں کے لئے الذواحق قرار دینا صحیح اسناد کے ساتھ ثابت ہے، اور اس کو جناب ناصر الدین البانی صاحب نے
 بھی صحیح تسلیم کیا ہے، اور "مکرمۃ للنساء" سے یہی مراد ہے۔

لہذا وہ تمام احادیث اس کی مؤید ہیں۔ محمد رضوان۔

۱۔ قال الهیثمی:

رواه البزار وفيه مندل بن علي وهو ضعيف وقد وثق، وبقي رجاله ثقات (مجمع الزوائد

ترجمہ: اور تم ختنہ کرو، لیکن زیادہ مبالغہ نہ کرو، کیونکہ یہ تمہارے شوہروں کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے، اور تم احسان کرنے والوں (یعنی شوہروں) کی ناشکری سے بچو (ترجمہ ختم)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَأُمِّ عَطِيَّةَ خَتَانَةَ كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ إِذَا خَفِضَتْ فَأُصِمِي وَلَا تُنْهَكِي فَإِنَّهُ أُسْرِي لِلْوَجْهِ وَأُحْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ (المعجم الصغير للطبرانی
حدیث نمبر ۱۲۲) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ نے ام عطیہ سے جو کہ مدینہ میں (بچیوں کا) ختنہ کرنے والی تھیں، یہ فرمایا کہ جب آپ ختنہ کریں، تو آپ ہلکا ہاتھ رکھیں، اور زیادہ مبالغہ نہ کریں، کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ خوبصورتی اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

كَانَتْ خَتَانَةَ بِالْمَدِينَةِ يُقَالُ لَهَا أُمُّ أَيْمَنَ ، فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ ﷺ : يَا أُمُّ أَيْمَنَ ، إِذَا خَفِضْتَ فَأُضْجِعِي بِذَكَ ، وَلَا تُنْهَكِي فَإِنَّهُ أُسْرِي لِلْوَجْهِ ، وَأُحْطَى لِلزَّوْجِ (اعخبار اصبهان لابی نعم الاصبهانی حدیث نمبر ۹۰۳، واللفظ
لہ، طبقات المحدثین باصبهان حدیث نمبر ۸۳۲) ۲

ترجمہ: مدینہ میں (بچیوں کی) ایک ختنہ کرنے والی تھیں، جن کو ام ایمن کہا جاتا تھا، اور ان کو نبی ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ:

اے ام ایمن جب آپ ختنہ کیا کریں، تو آپ اپنا ہاتھ ہلکا رکھا کریں، اور زیادہ مبالغہ

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط واسنادہ حسن (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۷۲)

۲۔ قلت : ورجاله موثقون غیر اسماعیل هذا و الظاهر أنه الذي في "الميزان" و
اللسان " : "إسماعيل بن أمية ، ويقال : ابن أمية حدث عن أبي الأشهب
المطاردی تركه الدارقطني . " (السلسلة الصحيحة للالبانی تحت حدیث رقم ۷۲۲)

نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کمال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ چمک اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ام عطیہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ:

أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تَخُونُ بِالْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تُنْهَكِي لِإِنَّ ذَلِكَ أَخْطَى لِلْمَرْأَةِ وَأَحَبُّ إِلَيَّ الْبُهْلِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۵۲۷۳، کتاب الادب، باب ما جاء فی الختان، واللفظ له، سنن البیهقی حدیث نمبر ۱۸۰۱۵، شعب الایمان للبیهقی حدیث نمبر ۸۲۷۸) ۱

ترجمہ: ایک عورت مدینہ منورہ میں ختنہ کیا کرتی تھی، جس کو نبی ﷺ نے یہ حکم فرمایا تھا کہ ختنہ کرنے میں زیادہ مبالغہ نہ کرو، کیونکہ یہ عورت کے لئے (جماع میں) زیادہ لذت کا اور شوہر کے لئے زیادہ محبت کا باعث ہے (ترجمہ مخم)

اور حضرت ضحاک بن قیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ امْرَأَةٌ تَخْفِضُ النِّسَاءَ يُقَالُ لَهَا أُمُّ عَطِيَّةَ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اخْفِضِي وَلَا تَنْهَكِي، فَإِنَّهُ أَنْصَرُ لِلْوَجْهِ وَأَخْطَى عِنْدَ الزَّوْجِ" (مسند حاکم حدیث نمبر ۶۲۹۷) ۲

ترجمہ: مدینہ میں ایک عورت تھی، جو لڑکیوں کا ختنہ کیا کرتی تھی، اور اس کو ام عطیہ کہا

۱۔ اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف پایا جاتا ہے، لیکن یہ مختلف سندوں سے مروی ہے، جس کی وجہ سے یہ حسن درجے سے کم نہیں ہے۔

رواہ أبو داود وقال هذا الحديث وفي نسخة صحيحة هذا حديث ضعيف وفي روايه مجهول وهو يحتمل أن يريد برواه جنس روايه وفيه ما في نسخة صحيحة ورواية مجهول ويحتمل أن يريد أن أحد روايه مجهول وفيه ما في نسخة وفي روايه مجهول لكن رواه الطبراني بسند صحيح والحاكم في مستدرکه عن الضحاك بن قيس ولفظه اخفضي ولا تنهكي فإنه أنصر للوجه وأخطى عند الزوج (مرواة، کتاب الادب، باب العرجل) ۲ وفي تاريخ دمشق:

عن الضحاك بن قيس قال كانت أم عطية خافضة بالمدينة فقال لها النبي (ﷺ) إذا خففت فلا تنهكي فإنه أخطى للزوج وأسرى للزوجة (تاريخ دمشق ج ۲۳ ص ۲۸۲)

جاتا تھا، جس کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ آپ ختنہ کیا کریں، لیکن زیادہ مبالغہ نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کھال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ تازگی اور شوہر کے لئے زیادہ لذت کا باعث ہے (ترجمہ ختم) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے:

كَانَتْ خَفَاضَةً بِالْمَدِينَةِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " إِذَا خَفِضْتَ فَأُشْمِي وَلَا تَنْهَكِي فَإِنَّهُ أَحْسَنُ لِلْوَجْهِ وَأَرْضَى لِلزَّوْجِ "

(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۶۱)

ترجمہ: مدینہ میں لڑکیوں کی ختنہ کرنے والی ایک عورت تھی، جس کی طرف رسول اللہ ﷺ نے یہ پیغام بھیجا کہ جب آپ ختنہ کیا کریں، تو ہلکا ہاتھ رکھا کریں، اور زیادہ مبالغہ نہ کیا کریں (یعنی زیادہ کھال نہ کاٹا کریں) کیونکہ یہ عورت کے چہرے کے لئے زیادہ خوبصورتی اور شوہر کے لئے زیادہ پسند کا باعث ہے (ترجمہ ختم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں بچیوں کے ختنہ کا بھی رواج تھا، اور حضور ﷺ نے بچیوں کا ختنہ کرنے والی خواتین کو یہ حکم فرمایا تھا کہ وہ بچیوں کا ختنہ میں زیادہ کھال نہ کاٹا کریں، بلکہ متعلقہ کھال کا تھوڑا سا حصہ کاٹا کریں۔ ۱

اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ یہ زوجین کے لئے مفید اور زوجین کے تعلقات میں محبت والفت کی زیادتی کا سبب ہے، اور طبی اصولوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲

۱۔ إن امرأة كانت تخضع بكسر التاء المخففة أى تخضع البنات وتطهرهن بالبخان فقال لها النبى لا تنهكى بضم التاء وكسر الهاء وفى نسخة بفتحهما أى لا تبالى فى قطع موضع البخان بل اتركى بعض ذلك الموضع وفى شرح السنة ويروى أشمى ولا تنهكى فقوله لا تنهكى تفسير لقوله أشمى أى لا تستقصى لأن ذلك بكسر الكاف أى عدم المبالغة والاستقصاء أعطى بسكون مهملة وفتح معجمة أى أنفع للمرأة وأحب أى ألد إلى البعل أى الزوج فإنه إذا بولغ فى غفلتها لا تفد هى ولا هو (مرقاة، كتاب الادب، باب الرجل)

۲۔ (أعطى للمرأة): أى أنفع لها والذ (وأحب إلى البعل): أى إلى الزوج وذلك لأن الجلد الذى بين جانبيه الفرج والغدة التى هناك وهى النواة إذا دلکا دلکا ملاهما

﴿بقية حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

علاوہ ازیں خواتین کے ختنہ سے ان کی شہوت میں بھی اعتدال پیدا ہوتا ہے، اور ان کو عفت حاصل ہوتی ہے۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بالإصبع أو بالحكم من الذكر تلذ كمال اللذة حتى لا تملك نفسها وتنزل بلا جماع ، فإن هذا الموضع كثير الأعصاب فيكون حسه أقوى ولذة الحكمة هناك أشد ، ولهذا أمرت المرأة في غنائها لإبقاء بعض النواة والغدة لتلذ بها بالحكم ويحبها زوجها بالملاعبة معها ليتحرك منى المرأة ويلذوب ، لأن منيها بارد بطيء الحركة ، فإذا ذاب وتحرك قبل الجماع بسبب الملاعبة يسرع إنزالها فيوافق إنزالها إنزال الرجل ، فإن منى الرجل لحرارته أسرع إنزالاً ، وهذا كله سبب لزيادة المحبة والألفة بين الزوج والزوجة ، وهذا الذي ذكرته هو مصرح في كتب الطب . والله أعلم . (عون المعبود شرح أبي داود ، كتاب الادب ، باب ما جاء في الختان)

۱۔ فشرع هذا الختان طهارة للرجل ، وكذلك تخفيفاً من الشهوة في المرأة ، فإن المرأة إذا تركت على حالها اشتدت شهوتها ، ولذلك كما ذكر شيخ الإسلام رحمه الله عليه يقول : يوجد في نساء الكفار من الشدة لطلب الفساد والحرام ما لا يوجد في نساء المؤمنات ، وذلك لمحل الختان .

وجعل الله في الختان مصلحة الدين والدنيا ، فلذلك يحصل به العفة للمرأة والرجل ، وتحصل به العفة للمرأة والطهارة للرجل ، ولذلك المرأة إذا اجتت هذه الجلدة ذهبت شهوتها كما يقول الأطباء والحكماء من المتقدمين والمتأخرين ، وإذا تركت اشتدت غلغلتها ، ولذلك ورد في حديث ابن عتيبة كما أشار إليه الإمام ابن القيم في التحفة : (أشقى ولا تنهكى) والاشمام يكون من أعلى الشيء ، والإنهاك اجتتائه من أصله ، وهو حديث معكلم في سننه ، ولكن معناه صحيح عند العلماء ، أن الختان ينهى عليها ألا تأخذ الجلدة بكاملها ولا تستأصلها ؛ لأنه استئصال للشهوة وذهاب لها ، وكذلك أيضاً لا تعرك الجلدة ، فشرع الله هذا لما فيه من اعتدال الشهوة للمرأة .
..... الختان يشرع للرجال والنساء والصحيح : وجوبه على الاثنين ، وظاهر قوله عليه الصلاة والسلام : (خمسة من الفطرة) وذكر الختان دون أن يفرق بين الرجال والنساء ؛ لأن المرأة تحتاج إليه طلباً للعفة ، والعفة مطلوبة وواجبة ، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ؛ ولما كان اعتدال شهوة المرأة يحصل به مقصود الشرع كان الختان من هذا الوجه أقرب للوجوب منه للاستحباب والندب .

وينبغي أن ينبه على تساهل كثير من الآباء ومنهم بعض النساء من الختان وهذا لا ينبغي بل ينبغي إحياء هذه الشعيرة بين النساء وذلك لما ذكرناه من الحكم والفوائد ، وقد ذهب طائفة من العلماء رحمهم الله إلى وجوبه على الجميع (شرح زاد المستقنع للشنقيطي ، حكم ختان الرجال والنساء ، مشروعية الختان)

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو؛ تو مسلم باندیوں کے بارے میں فرمایا تھا:

لَا تُخَفِّضُوهُمَا ، وَطَهِّرُوهُمَا (الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۱۲۸۶، باب

خفض المراء)

ترجمہ: ان دونوں کی ختنہ کرو، اور ان کو پاک کرو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دور میں تو مسلم بالغ خواتین کا بھی اسلام لانے کے بعد ختنہ کرایا جاتا تھا، اور خواتین کا ختنہ ان کی پاکی میں بھی اضافے کا ذریعہ ہے۔

اور حضرت ام علقمہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ بَنَاتِ أَخِي عَائِشَةَ أُخْتَيْنِ (الادب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۱۲۸۸، باب

اللفوفی العنان) ۱

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کی بیٹیوں کی ختنہ کی گئی تھی (ترجمہ ختم)

پس ان احادیث اور روایات کی روشنی میں بچیوں کا ختنہ کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔

اگرچہ آج کل ہمارے علاقہ میں اس کا رواج نہیں پایا جاتا، جس میں کوئی گناہ تو نہیں، لیکن اگر کوئی بچیوں کا ختنہ کرائے، تو بہتر ہے۔ ۲

احادیث و روایات کے بعد اب ختنہ سے متعلق مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسئلہ: مرد کے حق میں ختنہ تا کیدی درجہ کی سنت ہے، اور اسی کے ساتھ اسلامی شعائر میں سے

ہے، اور عورت کے حق میں ختنہ تا کیدی درجہ کی سنت تو نہیں، البتہ مستحب ہے۔

لہذا مرد کا بلا عذر ختنہ نہ کرانا برا ہے، البتہ عورت کی ختنہ نہ کرانے میں برائی نہیں۔

مسئلہ: لڑکے کے ختنہ میں عضوِ تاسل کے آگے والے حصہ میں لٹکی ہوئی اس کھال کو کاٹنا

جاتا ہے، جو پیشاب کے سوراخ کے ارد گرد ہوتی ہے۔

۱ قلت : وإسناده صحيح للتحسين ، رجاله ثقات ، غير أم علقمة هذه و اسمها

مرجانة وثقها العجلي و ابن حبان ، و روى عنها ثقتان (السلسلة الصحيحة للالباني،

تحت حديث رقم ۷۲۲)

۲ بعض ممالک مثلاً سوڈان، کردستان وغیرہ میں بچیوں کے بھی ختنہ کا رواج ہے۔ محمد رضوان

اور لڑکی کے ختنہ میں اس کھال کو کاٹا جاتا ہے، جو پیشاب کے سوراخ کے اوپر گھٹلی کی شکل میں لٹکی ہوئی ہوتی ہے۔

البتہ لڑکی کے ختنہ میں اس کی مذکورہ پوری کھال کاٹنے کے بجائے کچھ کھال کاٹنا احادیث کی رو سے مناسب ہے۔ ۱۔

مسئلہ:..... لڑکے کا ختنہ بالغ ہونے سے پہلے پہلے کر دینا ضروری ہے، اور پیدائش کے بعد جتنی جلدی ہو، اور بچے میں اس کی تکلیف کو برداشت کرنے کی استطاعت پیدا ہو جائے، کر دینا بہتر ہے۔

اور کسی بچے میں ساتویں دن یہ استطاعت موجود ہو، تو ساتویں دن کر دینا افضل ہے۔
اور اگر بالغ ہونے سے پہلے نہ کرایا جائے، تو بالغ ہونے کے بعد بھی ختنہ کا حکم ہے، مگر یہ کہ کوئی مجبوری ہو۔ ۲۔

مسئلہ:..... ختنہ میں اگر وہ پوری کھال نہ کاٹی جائے، جو عضو تناسل کے آگے والے مخصوص حصہ کو چھپائے ہوئے ہوتی ہے، بلکہ اکثر یعنی نصف سے زیادہ کھال کو کاٹا جائے، تو بھی کافی ہے۔
اور اگر نصف سے کم کھال کاٹی جائے، تو اس سے ختنہ کی سنت ادا نہیں ہوتی، اور اس سنت کی ادائیگی

۱۔ اى هذا باب فى بيان حكم ما اذا طلى الختان معنى ختان الرجل وختان المرأة وقال بعضهم المراد بهذه التنية ختان الرجل وختان المرأة وإنما لئلا يلفظ واحد تغليبا له قلت ذكروا هذا ولكن ذكر هذا بناء على عادة العرب فإنهم يختنون النساء وقال الختان للرجال سنة وللنساء مكرومة رواه الجصاص فى كتاب (أدب القضاء) عن شداد بن أوس رضى الله تعالى عنه ثم الختان قطع جليدة الكمرة وكذلك الختن والخصاض قطع جليدة من أعلى فرجها تشبه حرف الديك بينها وبين مدخل الذكر جليدة رقيقة وكذلك الخفض (عمدة القارى، كتاب الفسل، باب إذا طلى الختانان)
وقال إمام الحرمين المستحق فى الرجال قطع القلفة وهى الجليدة التى تغطى الحشفة قال الإمام والمستحق من ختان المرأة ما يطلق عليه الاسم قال الماوردى ختانها قطع جليدة تكون فى أعلى فرجها فوق مدخل الذكر كالنواة أو كحرف الديك والواجب قطع الجليدة المستعملة منه دون استئصاله (فتح البارى لابن حجر، كتاب اللباس، باب قص الشارب)

۲۔ قوله والظاهر فى الكبير أنه يخنن (الظاهر أن يخنن مبنى للمجهول أى يخننه غيره فهو لاقى إطلاق الهداية تأمل) (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره)

کے لئے دوبارہ ختنہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ ۱۔

مسئلہ:..... اگر کوئی بالغ ہونے کے بعد اسلام قبول کرے، تو اس کے حق میں بھی ختنہ سنت ہے، البتہ اگر کوئی بوڑھا یا ضعیف ہو، اور وہ ختنہ کی قدرت نہ رکھتا ہو، تو اس سے ختنہ معاف ہے۔ اور ختنہ کرنے والے کو ختنہ کی غرض سے دوسرے کی شرمگاہ پر بقدر ضرورت نظر ڈالنا بھی جائز ہے۔ ۲۔

۱۔ (قوله ويكفى قطع الاكثر) قال في التارخانية غلام ختن فلم تقطع الجلدة كلها فإن قطع أكثر من النصف يكون ختانا وإلا فلا (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره)

غلام ختن فلم تقطع الجلدة كلها فإن قطع أكثر من النصف يكون ختانا وإن كان نصفاً أو دونه فلا كذا في عزارة المفتين وفي صلاة التوازل الصبي إذا لم يختن ولا يمكن أن يمسد جلده لتقطع إلا بتشديد وحششه ظاهرة إذا رآه إنسان يراه كأنه ختن ينظر إليه الفحات وأهل البصر من الحجامين فإن قالوا هو على خلاف ما يمكن الاختتان فإنه لا يشدد عليه ويعرک كذا في الذخيرة (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

ولو ختن ولم يقطع الجلدة كلها ينظر إن قطع أكثر من النصف يكون ختانا، لأن للأكثر حكم الكل وإن قطع النصف فما دونه لا يعتد به لعدم الختان حقيقة وحكما (مجمع الانهر، كتاب الختنی، مسائل شعی)

۲۔ (وكذا) جاز ترك ختن (شيخ أسلم وقال أهل النظر لا يطبق الختان) للعذر الظاهر (مجمع الانهر، كتاب الختنی، مسائل شعی)

الشيخ الضعيف إذا أسلم ولا يطبق الختان إن قال أهل البصر لا يطبق يترك لأن ترك الواجب بالعذر جائز فترك السنة أولى كذا في الخلاصة.

قيل في ختن الكبير إذا أمكن أن يختن نفسه فعل وإلا لم يفعل إلا أن يمكنه أن يتزوج أو يشتري ختالة فتختنه وذكر الكرخي في الجامع الصغير ويختنه الحمامي كذا في الفتاوى العتابية (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

فمن جملة الأعداء الختان، والختان ينظر عند ذلك الفعل، وكذلك الخافضة تنظر؛ وهذا لأن الختان سنة، وهو من جملة الفطرة في حق الرجل لا يمكن تركه، ومن ذلك عند الولادة (المحيط البرهاني، الفصل التاسع فيما يحل للرجل النظر إليه، وما لا يحل، وما يحل له منه، وما لا يحل)

(والخافضة للجارية كالختان للغلام) يعني أن الخافضة والختان ينظران إلى العورة لأجل الضرورة، لأن الختان سنة في حق الرجال مكرمة في حق النساء فلا يترك (النهاية شرح الهداية، كتاب الكراهية، فصل في الوطء والنظر واللمس)

فلا بأس بالنظر إلى العورة لأجل الضرورة فمن ذلك أن الختان ينظر ذالك الموضوع

﴿بقية حاشيا لکے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ:..... لڑکے کے ختنہ میں مناسب یہ ہے کہ کوئی ماہر مرد ختنہ کرے، اور اگر ماہر مرد میسر نہ ہو، تو ماہر عورت۔ اور اس کے برعکس لڑکی کے ختنہ میں مناسب یہ ہے کہ کوئی ماہر عورت ختنہ کرے، اور اگر ماہر عورت میسر نہ ہو، تو ماہر مرد "لان نظر الجنس الى الجنس اخف" ۱۔
مسئلہ:..... کسی بچے کا ختنہ کا گیا، اور ختنہ کے بعد اس کے عضو تناسل کی کھال دوبارہ لٹک گئی، اور اس کے پیشاب کے سوراخ کے ارد گرد والے حصے کو چھپا لیا، تو اس کی دوبارہ ختنہ سنت ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والعافضة كذلك تنظر، لان المختار سنة وهو من جملة الفطرة في حق الرجال لا يمكن تركه وهو مكروم في حق النساء ايضا (المبسوط للسرخسي، كتاب الاستحسان، النظر الى الاجنبات)
حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فرض ستر ضرورت میں ساقط ہو جاتا ہے، اور سنت کی ضرورت مباح کی ضرورت سے بڑھ کر ہے، اور تداوی محض مباح ہے (جب) اس کے لئے نظر اور لمس جائز ہے تو ختنہ کے لئے بالادوی“ (امداد التداوی ج ۳ ص ۲۳۹)

اگر شبہ کیا جائے کہ ختنہ سنت ہے اور ستر کا چھپانا فرض ہے پھر ایک سنت عمل کی خاطر ترکیب فرض کی کیونکر اجازت ہے؟ اس کا جواب امداد الاحکام میں درج ذیل بیان کیا گیا ہے۔

وما تضمنه كلام السائل من ان الحرام لا يباح الا لامر واجب هير مسلم، فان الفطر في رمضان حرام ومع ذالك يباح لامر جائز كسفر كذا في فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۱، قلت والاصل فيه ما قاله فقهاءنا قد يفتقر ضمنا مالا يفتقر قصدا (الاشباه ص ۹۶) (امداد الاحکام ج ۳ ص ۲۲۹)

۱۔ الضرورة والحاجة محققة في النظر الى العورة الفليضة عند العمل بالنسبة لارادة اقامة الحدود لم تكن الضرورة والحاجة محققة بالنظر الى الستر فالاباحة بالنظر الى الاول..... والطبيب انما يجوز له ذالك اذا لم يوجد امرأة طبيبة فلو وجدت فلا يجوز له ان ينظر لان نظر الجنس الى الجنس اخف وينبغي للطبيب ان يعلم امرأة ان امكن وان لم يمكن ستر كل عضو منها سوى موضع الراجع ثم ينظر ويغض بهصره عن غير ذالك الموضع ان استطاع، لان ما ثبت للضرورة يتقدر بقدرها، واذا اراد ان يتزوج امرأة فلا بأس ان ينظر اليها وان خاف ان يشتهي..... ولا يجوز له ان يمس وجهها ولا كفها وان امن الشهوة لوجود المحرم ولا لقوام الضرورة (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس)

۲۔ اغتسن الصبي ثم طالت جلده ان صار بحال تستر حشفته يقطع والا فلا كذا في المحيط (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر)

مسئلہ:..... جو بچہ پیدائشی طور پر مختون ہو، اور اس کا ختنہ یعنی عضو تناسل کا اگلا مخصوص حصہ نظر آتا ہو، تو اس کے ختنہ کی ضرورت نہیں، اور اگر کچھ حصہ چھپا ہوا ہو، تو صرف اتنی کھال کو کاٹ دینا سنت کی ادائیگی کے لئے کافی ہے۔ ۱۔

مسئلہ:..... لڑکے کا ختنہ اور اس کا خرچہ اس کے والد کی ذمہ داریوں میں داخل ہے، البتہ اگر بچے کی ملکیت میں مال ہو، تو اس سے بھی اجرت کی ادائیگی جائز ہے۔ ۲۔

مسئلہ:..... ختنہ کے موقع پر لوگوں کی دعوت کرنے کے جائز ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہے۔ بعض نے اس سے منع فرمایا ہے۔ ۳۔

۱۔ ولو ولد وهو شبه المصحون لا يقطع منه شيء حتى يكون ما يورى الحشفة (الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الکراہیۃ)

(ولو كانت حشفة الصبي ظاهرة) حيث (من رآه شبه مختار، و) الحال أنه لا يقطع جلدة ذكره إلا بمشفة جاز تركه (على حاله؛ لأن قطع جلدة ذكره لتكشف الحشفة فإذا كانت الحشفة ظاهرة فلا حاجة إلى القطع، وإن كان يورى الحشفة يقطع الفضل (مجمع الانهر، کتاب الخفی، مسائل شعی)

۲۔ وللاطب أن ينعن ولده الصغير ويحجمه ويدويه (الفتاوى الهندية، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر)

أجرة الأديب والخبان في مال الصبي إن كان له مال وإلا فعلى أبيه (الفتاوى الهندية، کتاب الاجارة، الباب الثاني والفلان)

۳۔ عَنْ الْحَسَنِ، قَالَ: دُعِيَ عُفْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ إِلَى خِتَانٍ، فَأَبَى أَنْ يُجِيبَ، فَقِيلَ لَهُ، فَقَالَ: "إِنَّا كُنَّا لَا نَأْتِي الْخِتَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَدْعَى لَهُ" (مسند احمد حديث نمبر ۸۷۹۰۸، واللفظ له، المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۸۲۹۹)

عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: دُعِيَ عُفْمَانُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ إِلَى طَعَامٍ، فَقِيلَ: هَلْ تَلْبَرِي مَا هَذَا؟ هَذَا خِتَانٌ جَارِيَةٌ، فَقَالَ: "هَذَا شَيْءٌ مَا كُنَّا نَرَاهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ"، فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ (المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۸۳۰۰)

قال الهيثمي:

ورجال الاول فيهم اسحاق وهو ثقة ولكنه مدلس، ورجال الثاني فيهم ابو حمزة العطار وثقه ابو حاتم وضعفه غيره (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۶۰)

دعی عثمان بن ابی العاص الی ختان فابی أن یجیب وقال کنا علی عهد رسول اللہ ﷺ لا نأتی الختان ولا ندعی الیه قال لدل ذلك أن الذي كانوا يدعون الیه من الأطعمة

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جبکہ بعض نے اس کی اجازت دی ہے۔ ۱۔

لیکن یہ اس وقت ہے، جبکہ اس میں کوئی خرافات نہ ہو، ورنہ کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔

مسئلہ:..... اگر کسی بچے کا ختنہ نہ ہوا ہو، اور وہ ختنہ سے پہلے فوت ہو جائے، تو فوت ہونے کے بعد اس کا ختنہ جائز نہیں۔



﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

علی عہد رسول اللہ ﷺ لما كانوا يأتونه على وجوب إتيانه عليهم إنما هو خاص من الأطعمة لا على كل الأطعمة ولما كان طعام الوليمة مأمورا به كان من دعي إليه مأمورا بإتيانه ولما كان ما سواه من الأطعمة غير مأمور به كان غير مأمور بإتيانه (شرح مشکل الآثار للطحاوي، باب بيان مشکل ما روى عن رسول الله ﷺ في الطعام الذي يجب على من دعي عليه إتيانه)

۱۔ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُطْعِمُ عَلَى خِطَانِ الصَّبَّانِ (مصنف ابن أبي شيبة حديث نمبر ۱۷۴۵۱)

عَنْ عُمَرَ بْنِ حَمْزَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: خَعَنِي أَبِي أَنَا وَلَعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَسَدَحَ عَلَيْنَا كَبْشًا وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَجْدِلَ بِهِ عَلَى الْفُلْمَانِ (مصنف ابن أبي شيبة حديث نمبر ۱۷۴۵۵)

لا ينبغي التعلف عن إجابة الدعوة العامة كدعوة العرس والختان ونحوهما وإذا أجاب فقد فعل ما عليه أكل أو لم يأكل وإن لم يأكل فلا بأس به والأفضل أن يأكل لو كان غير صائم كذا في الخلاصة (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر) وَإِنْ كَانَتْ سُنَّةَ كَوَلِيمَةِ الْعُرْسِ وَالْخِتَانِ لِأَنَّهُ يُجِئُهَا لِأَنَّهُ إِبَاجَةُ السُّنَّةِ وَلَا تَهْمَةُ فِيهِ (بدائع الصنائع، كتاب آداب القاضي، فصل واما آداب القضاء)

خاتمہ

بچوں کی تعلیم و تربیت

نومولود سے متعلق جو احکام اب تک ذکر کئے گئے ہیں، وہ ابتدائی درجے کے احکام تھے، ان کو شریعت کے بتلائے ہوئے طریقے کے مطابق ادا کرنا بہت بڑی سعادت ہے، لیکن صرف ان کو پورا کر لینے سے والدین اور سرپرستوں کی ذمہ داریاں ختم نہیں ہو جاتیں، بلکہ ان کے ساتھ ساتھ اولاد کی تعلیم و تربیت کا اہتمام و انتظام بھی ضروری ہے اور اس میں غفلت اختیار کرنا سخت وبال کا باعث ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا (سورة النحریم آیت ۶)

ترجمہ: اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو (جہنم کی) آگ سے بچاؤ (ترجمہ ختم)

گھر والوں میں بیوی، کے ساتھ اولاد بھی داخل ہے۔ ۱۔

اور خود کو اور اپنے گھر والوں کو جہنم کی آگ سے بچانے کا مطلب یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرنا اور گناہوں سے بچنا، اور اپنے گھر والوں کو اللہ تعالیٰ کے احکام سکھا کر اور ان پر عمل کرانے کے لئے، زبان سے، ہاتھ سے بقدر امکان کوشش کر کے آگ سے بچانا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہر شخص پر فرض ہے کہ اپنی بیوی اور اولاد کو شریعت کے ضروری احکام کی تعلیم

۱۔ اور بعض مفسرین نے ال کے بجائے "انفسکم" میں اولاد کو داخل مانا ہے۔

الْأَهْلُ لِلرَّجُلِ: رَزَوَجُهُ وَيَدْخُلُ فِيهِ الْأَوْلَادُ وَبِهِ تَفْسِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى: "وَسَارَ بِأَهْلِيهِ" أَيْ زَوْجُهُ وَأَوْلَادُهُ كَأَهْلِيهِ بَالَاءَ. الْأَهْلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَزْوَاجُهُ وَبَنَاتُهُ وَصِهْرُهُ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ أَوْ بَسَاؤُهُ. وَقِيلَ: أَهْلُهُ: الرِّجَالُ الَّذِينَ هُمْ آلُهُ وَيَدْخُلُ فِيهِ الْأَحْفَادُ وَالنِّسَبَاتُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: "وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاضْطَبْرَ عَلَيْهَا" وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "إِنَّمَا يَرْبِيهِ اللَّهُ لِيُصْطَفَى مِنْكُمْ الرِّجْسُ أَهْلُ الْبَيْتِ" وَقَوْلُهُ تَعَالَى: "رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَبِيبٌ مَحَبَّةٍ" (تاج العروس بمادة اهل)

دے اور ان پر عمل کرانے کی کوشش کرے (کذا فی معارف القرآن ج ۸ ص ۵۰۳) ۱۔

چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

"عَلِّمُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ الْخَيْرَ" (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۳۷۸۵) ۲۔

ترجمہ: اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو خیر کی تعلیم دو (ترجمہ ختم)

خیر کی تعلیم سے مراد دین کی تعلیم ہے، اور مطلب یہ ہے کہ ان کو دین اور اس کے احکام سکھلاؤ۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"عَلِّمُوهُمْ وَأَذِّبُوهُمْ" (مشعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۸۱، باب حقوق

الاولاد والاهلین، البر والصلة للحسین بن حرب حدیث نمبر ۱۷۷)

ترجمہ: ان کو (شریعت کے احکام کی) تعلیم دو، اور ان کی تہذیب و تربیت کرو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اپنی اولاد کو شریعت کے احکام کی تعلیم اور ان کی اسلامی طریقہ پر تہذیب

و تربیت کرنا بھی ضروری ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

۱۔ یعنی: مروہم بالخير والنهوض عن الشر وعلموهم وأذبوهم فقومهم بذلك

ناراً (تفسیر البغوی، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

ووقاية النفس عن النار بترك المعاصي وفعل الطاعات، ووقاية الأهل بحملهم على

ذلك بالنصح والتأديب..... والمراد بالأهل على ما قيل: ما يشمل الزوجة والولد

والعبد والأمة. واستدل بها على أنه يجب على الرجل تعلم ما يجب من الفرائض

وتعليمه لهؤلاء، وأدخل بعضهم الأولاد في الأنفس لأن الولد بعض من أبيه (تفسير

روح المعاني، تحت آیت ۶ من سورة التحريم)

أى: مروهم بالمعروف، والنهوض عن المنكر، ولا تدعوهم مهملاً فتاكلهم النار يوم

القيامة (ابن کثیر، جزء ۵ صفحہ ۲۴۰)

وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَلَيْنَا تَعْلِيمَ أَوْلَادِنَا وَأَهْلِيْنَا الدِّينِ وَالْخَيْرِ وَمَا لَا يُسْتَفْتَى عَنْهُ مِنَ

الْأَدَابِ..... قَوْلُهُ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَأَلْبِزْ حَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)

وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ لِأَقْرَبِ فَلَا أَقْرَبَ مِنَّا مَرْئِيَّةٌ بِهِ فِي لُزُومِنَا تَعْلِيمَهُمْ وَأَمْرَهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى

(احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

۲۔ قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُعْرَجْ جَاهٌ "

وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري ومسلم.

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْأَمِيرُ رَاعٍ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَلَدِهِ فَكُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (بخاری حدیث نمبر ۴۸۰۱، کتاب النکاح، باب المرأة راعية فی بیت زوجها، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۴۸۲۸، ابوداؤد حدیث نمبر ۲۹۳۰، ترمذی حدیث نمبر ۱۶۲۷، مسند احمد حدیث نمبر ۴۴۹۵)

ترجمہ: تم میں سے ہر ایک نگران (وزمہ دار) ہے، اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی نگرانی کے بارے میں سوال کیا جائے گا، امیر نگران ہے، اور آدمی اپنے گھر والوں پر نگران ہے، اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد پر نگران ہے، پس تم میں سے ہر ایک نگران ہے، اور ہر ایک سے اس کی نگرانی کے بارے میں سوال کیا جائے گا (ترجمہ ختم)

نگران اور ذمہ دار ہونے میں جس طرح نان نفقہ کا انتظام داخل ہے، اسی طرح ان کی تعلیم اور تربیت کا اہتمام بھی داخل ہے۔ ۱۔
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے فرمایا:

"أَدَّبَ ابْنُكَ، فَإِنَّكَ مَسْئُولٌ عَنْ وَلَدِكَ، مَاذَا أَدَّبْتَهُ؟ وَمَاذَا عَلَّمْتَهُ، وَإِنَّهُ مَسْئُولٌ عَنْ بِرِّكَ وَطَوَاعِيَّتِهِ لَكَ" (محب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۹۵، باب حقوق الاولاد والاهلین، واللفظ لہ، السنن الکبریٰ للبیہقی حدیث نمبر ۱۵۳۰۱، الفقیہ والمطہقہ للعطیب بغدادی حدیث نمبر ۱۷۱)

ترجمہ: اپنے بیٹے کی اچھی تربیت کرو، کیونکہ آپ سے اپنی اولاد کے بارے میں سوال کیا جائے گا، کہ آپ نے اس کی کیسی تربیت کی ہے، اور اس کو کیسی تعلیم دی ہے؟ اور اولاد سے آپ کے ساتھ حسن سلوک اور آپ کی اطاعت کے بارے میں سوال کیا جائے گا (ترجمہ ختم)

۱۔ وَمَمْلُومٌ أَنْ الرَّاعِيَ كَمَا عَلَيْهِ حِفْظُ مَنْ أَسْتَرْعَى وَحِمَايَتُهُ وَالْإِمَامُ مَصَالِحِهِ فَكَذَلِكَ عَلَيْهِ تَأْدِيبُهُ وَتَعْلِيمُهُ. (احکام القرآن جصاص، سورة التحريم آیت ۶)

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے دن صرف اولاد سے ہی والدین کی اطاعت و فرمانبرداری اور حسن سلوک کا سوال نہ ہوگا، بلکہ والدین سے بھی اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کے بارے میں سوال ہوگا۔ لہذا اگر تعلیم و تربیت شریعت کے مطابق کی تو نجات حاصل ہوگی، ورنہ مؤاخذہ ہوگا۔ اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اپنے گھر جاتے وقت یہ نصیحت فرمائی:

إِزْجِعُوا إِلَىٰ أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمُرُّوهُمْ (بخاری، حدیث نمبر

۶۷۰۵، کتاب اخبار الآحاد، باب ما جاء فی إجازة غیر الواحد الصدوق فی الأذان

والصلاة والصوم والفرائض والأحكام، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۱۵۶۷، نسائی

حدیث نمبر ۶۳۴، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۵۹۸، المعجم الكبير للطبرانی

حدیث نمبر ۱۵۹۹۲)

ترجمہ: تم اپنے گھر والوں کی طرف لوٹ کر ان کے درمیان قیام کرو، اور ان کو (شریعت کی) تعلیم دو، اور ان کو امر بالمعروف کرو (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں گھر میں قیام کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ اس کے بغیر گھر والوں کی دینی تعلیم و تربیت اور ان کو امر بالمعروف کا صحیح انتظام نہیں ہو پاتا۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ اپنے گھر والوں سے دور زندگی بسر کرتے ہیں، وہ عام طور پر اپنی اولاد کی دینی تعلیم و تربیت سے قاصر رہتے ہیں۔

افسوس ہے کہ آج کل بہت سے لوگ دنیا کے دھندوں میں لگ کر سارا وقت گھر سے باہر گزار دیتے ہیں، اور کچھ لوگ دوسروں کی تعلیم و اصلاح کی خاطر بیوی بچوں سے دور زندگی گزارتے ہیں، اور بیوی بچوں کی اصلاح و تعلیم اور تربیت سے غفلت اختیار کرتے ہیں، جو کہ غلط طرز عمل ہے۔

ایک روایت میں حضور ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ، وَيُحَسِّنَ مِنْ مَرْضِعِهِ، وَيُحَسِّنَ

أَدَبَهُ (شعب الایمان، حدیث نمبر ۸۳۰۰، باب حقوق الاولاد والاهلین، واللفظ

لہ، معجم الشيوخ لابن جميع الصيداوى حديث نمبر (۲۸۳) ۱

ترجمہ: والد کے ذمہ اولاد کا حق یہ ہے کہ اس کا اچھا نام رکھے اور اس کے دودھ پلانے کا اچھا انتظام کرے اور اس کو اچھا ادب سکھائے (ترجمہ ختم)

یہ مضمون بھی گزشتہ احادیث کے مطابق ہے کہ اولاد کی تربیت والد کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔ اور حضرت ابن عباس، اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما کی سند سے حضور ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

مَنْ وَلَدَ لَهُ وَلَدًا فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَأَدَبَهُ، فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ (شعب الایمان)

حدیث نمبر ۸۲۹۹، باب حقوق الاولاد والاهلین

ترجمہ: جس کے اولاد پیدا ہو، تو اس کا اچھا نام رکھے، اور اس کی اچھی تربیت کرے، پھر جب وہ بالغ ہو جائے، تو اس کا نکاح کر دے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد مروی ہے:

مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ وَلَدًا فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَتَأْدِيبَهُ فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزَوِّجْهُ (کتاب العیال)

لابن ابی الدنيا حدیث نمبر ۱۷۳، ج ۱ ص ۳۳۳

ترجمہ: جس کو اللہ تعالیٰ اولاد عطا کریں، تو اس کو چاہئے کہ اس کا اچھا نام رکھے، اور اس کی تربیت کرے، اور جب وہ بالغ ہو جائے، تو اس کا نکاح کرے (ترجمہ ختم)

اور حضرت محمد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

كَانُوا يَقُولُونَ: أَكْرَمُ وَلَدُكَ وَأَحْسَنُ أَذَبَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر

۲۶۱۶۶، کتاب الادب، باب من کان یعلمهم ویضربهم علی اللحن، واللفظ لہ، الجامع

۱ قلت: وفيه (عبد الملك بن الحسين، أبو مالك، النخعي، الواسطي.) ويعرف

بأبن ذر، وقيل: بل اسمه عمارة. روى عن: علي بن الأقرم، والأسود بن قيس، ويعلى

بن عطاء. وعنه: ابن المبارك، ويحيى بن أبي بكر، ويزيد بن هارون. قال الفلاس،

وفيه: ضعيف الحديث. وروى عباس، عن ابن معين: ليس بشيء (تاريخ الاسلام

للذهبي ج ۱ ص ۳۳۳، ۳۳۵)

ولكن له شواهد من الآثار. كما سيأتي. محمد رضوان

لاہن و ہب حدیث نمبر ۱۰۴)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین یہ فرمایا کرتے تھے کہ اپنی اولاد کا اکرام (اور اس سے محبت و شفقت والا برتاؤ) کرو، اور اس کی اچھی تربیت کرو (ترجمہ ختم)

اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

حَقُّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ أَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَأَنْ يُزَوِّجَهُ إِذَا بَلَغَ ، وَأَنْ يُحَسِّنَ أَذْيَهُ (البر والصلة للحسين بن حرب حدیث نمبر ۱۴۶)

ترجمہ: والد پر اولاد کا حق ہے کہ اس کا اچھا نام رکھے، اور بالغ ہونے پر اس کا نکاح کرے، اور اس کی اچھی تربیت کرے (ترجمہ ختم)

ان احادیث و روایات میں تعلیم و تربیت سے مراد دین کا علم اور دینی احکام کی تربیت ہے، کیونکہ اس تعلیم و تربیت کا مقصد جہنم سے بچانا ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ جہنم سے بچانے والا علم دین ہی کا اور اسی پر عمل کرنا ہے۔ اور آگے آنے والی احادیث و روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت عمرو بن شعیب سے مروی ہے کہ میں نے اپنے دادا کی کتاب میں رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث دیکھی:

إِذَا أَفْصَحَ أَوْلَادُكُمْ فَعَلِمُوهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (عمل اليوم والليلة لابن المنى)

حدیث نمبر ۴۲۲) ۱

۱۔ وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق واسمه قيس، ويقال: طارق المعلم، أبو أمية البصري، نزل مكة. ضعفه المحدثون ولكن استشهد به البخاري، وروى له مسلم في "المتابعات"، وأبو داود في كتاب "المسائل"، والباقر. (كما في تهذيب الكمال ج ۱۸ ص ۲۶۵)

وهذا مزيد بالآثار.

وفي رواية:

عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، قَالَ: كَانَ الْقَلَامُ إِذَا أَفْصَحَ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ هَذِهِ الْآيَةَ سَبْعَ مَرَّاتٍ: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْلُقْ وَلَكِنَّا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) (مصنف ابن أبي شيبة حدیث نمبر ۳۵۱، باب ما يستحب أن يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَعَلَّمُ، واللفظ له، عمل اليوم والليلة لابن المنى حدیث نمبر

۴۲۳، مصنف عبد الرزاق حدیث نمبر ۷۹۷۶)

ترجمہ: جب تمہاری اولاد صحیح بولنا سکھ جائے، تو تم اس کو لا الہ الا اللہ سکھلاؤ (ترجمہ ختم)
اور حضرت ابراہیم بھی فرماتے ہیں:

كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ أَوَّلَ مَا يَفْصَحُ أَنْ يُعَلِّمُوهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ
فَيَكُونُ ذَلِكَ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۷۹۷۷، کتاب
العقیقۃ، باب ما يستحب للصبي أن يعلم إذا تكلم، واللفظ له، مصنف ابن أبي شيبة
حدیث نمبر ۳۵۱۹، باب ما يستحب أن يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ)

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اس بات کو پسند کیا کرتے تھے کہ بچے کے صحیح بولنے کی
ابتداء کے وقت اسے سات مرتبہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دیں، پس بچے کا ابتدائی کلام یہی
ہوا کرتا تھا (ترجمہ ختم)

اور حضرت جعفر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں:

كَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ يُعَلِّمُ وَلَدَهُ يَقُولُ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُ
بِالطَّاغُوتِ (مصنف ابن أبي شيبة حدیث نمبر ۳۵۱۸، کتاب العقیقۃ، باب ما يستحب
أَنْ يُعَلِّمَهُ الصَّبِيُّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ)

ترجمہ: حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ اپنے بچے کو اس کی تعلیم دیا کرتے تھے کہ وہ یہ
کہے کہ ”آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَفَرْتُ بِالطَّاغُوتِ“ یعنی میں اللہ پر ایمان لایا، اور بتوں کا
انکار کیا (ترجمہ ختم)

خواہ لا الہ الا اللہ کی تعلیم دی جائے، یا آمَنْتُ بِاللَّهِ کی، مقصود دونوں کا یہ ہے کہ توحید کی تعلیم دی
جائے، اور شرک کا انکار کیا جائے۔

افسوس ہے کہ آج بہت سے لوگ اپنی اولاد کو دنیا جہان کے قصے بلکہ گناہوں کی چیزیں سکھایا
سکھوا دیتے ہیں، مگر کلمہ اور توحید کی تعلیم دینے سے غافل رہتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ فَتَعَلَّمُوهُ، وَعَلِّمُوهُ أَبْنَاءَكُمْ، فَإِنَّكُمْ عَنْهُ تُسْأَلُونَ، وَبِهِ

تُجْزَوْنَ ، وَكَفَى بِهِ وَاعْظَا لِمَنْ عَقَلَ (فضائل القرآن للقاسم بن سلام حدیث

نمبر ۱۰) ۱

ترجمہ: تم قرآن کو لازم پکڑو، اس کی خود بھی تعلیم حاصل کرو، اور اپنی اولاد کو بھی اس کی تعلیم دو، کیونکہ تم سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور اس کے ذریعہ سے تم کو اجر و ثواب دیا جائے گا، اور جو سمجھ رکھتا ہو، اس کے لئے قرآن بطور واعظ کافی ہے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اولاد کی دینی تعلیم میں قرآن مجید کی تعلیم بھی داخل ہے۔ مگر افسوس کہ آج کل اکثر مسلمان اپنی اولاد کو دین کی تعلیم و تربیت نہیں دیتے اور دلاتے، اور اس کے بجائے دنیا کی تعلیم و تربیت پر ہی تمام توجہ مرکوز رکھتے ہیں۔ اور اگر تھوڑی بہت قرآن مجید اور دین کی تعلیم دلاتے بھی ہیں، تو اولاً تو وہ صحیح نہیں ہوتی، یا ناکافی ہوتی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل جہنم سے نجات نہیں دلا سکتا۔

اور حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِينَ فَأُضْرِبُوهُ عَلَيْهَا (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۱۷۷، کتاب

الصلاة، باب معى يؤمر الغلام بالصلاة، معرفة السن والآثار للبيهقي، کتاب الصلاة،

باب صلاة الإمام قاعدا بقيام، واللفظ لهما مصنف ابن أبي شيبة، معى يؤمر الصبي

بالصلاة، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۶۷۹) ۱

۱۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے، اور اس میں اسماعیل بن عیاش بن سلیم ضعیف ہیں، جو کہ عمرو بن قیس بن ثور الکندی السکونی سے روایت کرتے ہیں، جو کہ شامی ہیں، اور شامی سے ان کی روایات میں اختلاط کا حکم نہیں لگایا گیا (کافی تہذیب الکمال ج ۳ ص ۱۷۴) قائل حدیث صحیح۔

۱۔ قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، لَقَدْ اخْتَجَّ بِعَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ، عَنْ آبَائِهِ، ثُمَّ لَمْ يُخْرِجْ وَاحِدًا مِنْهُمَا هَذَا الْحَدِيثُ " وقال اللہبی فی التلخیص: علی شرط مسلم۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب بچہ سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو، اور

جب دس سال کا ہو جائے تو نماز (نہ پڑھنے) پر اسے مارو (ترجمہ ختم)

بالغ ہونے سے پہلے نماز فرض نہیں ہوتی، لیکن بالغ ہونے سے پہلے بچہ کو نماز کی تاکید اور اس کو مارنے کا حکم فرمایا، یہ اس کو نماز کی تعلیم و تادیب دینے کے لئے فرمایا، تاکہ وہ پہلے سے نماز پڑھنا سیکھ جائے، اور نماز پڑھنا شروع کر دے، اور بچہ اس حال میں بالغ ہو کہ وہ نماز کو صحیح طرح اور پابندی کے ساتھ پڑھنے کا عادی ہو۔

اور روزے کی عادت بھی بالغ ہونے سے پہلے ڈالنی چاہئے۔

اور نماز کے ساتھ حلال و حرام، اور جائز و ناجائز، کے احکام کی بھی تعلیم دینی چاہئے۔ ۱۔
اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۱۸، کتاب الصلاة، باب متى يؤمر الغلام

بالصلاة، مستدرک حاکم، کتاب الایمان)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو جب وہ سات سال کے ہوں، نماز کا حکم کرو، اور جب وہ دس سال کے ہو جائیں تو ان کو نماز (کے چھوڑنے) پر مارو، اور

۱۔ وَلَقَدْ رَؤَىٰ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: (مُرُّوهُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ، وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ) وَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَىٰ وَجْهِ التَّكْلِيفِ، وَإِنَّمَا هُوَ عَلَىٰ وَجْهِ التَّعْلِيمِ وَالتَّأْدِيبِ (احکام القرآن جصاص، باب الغلام يبلغ والكافر يسلم في بعض رمضان)

قال الفقهاء: وهكذا في الصوم؛ ليكون ذلك تمريناً له على العبادة، لكي يبلغ وهو مستعمر على العبادة والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر، والله الموفق (تفسير ابن كثير، تحت آيت ۶ من سورة التحريم)

فيعلمه الحلال والحرام، ويحببه المعاصي والآثام، إلى غير ذلك من الأحكام..... مُرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ فَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَاضْرِبْهُ عَلَيْهَا "وكذلك ينهر أهله بوقت الصلاة ووجوب الصيام ووجوب الفطر إذا وجب؛ مستنداً في ذلك إلى رؤية الهلال (تفسير القرطبي، تحت آيت ۶ من سورة التحريم)

(اسی عمر سے) ان کے بستر ایک دوسرے سے الگ کر دو (ترجمہ ختم)

اولاد میں لڑکا اور لڑکی دونوں شامل ہیں، لہذا یہ حکم دونوں قسم کی اولادوں کو شامل ہے، دس سال کی عمر میں بلوغ کے قریب عمر ہوتی ہے، اس لئے بعض چیزوں کا اسی عمر میں حکم دے دیا گیا، چنانچہ نماز میں کوتاہی کرنے پر مارنے کا حکم دیا گیا، تاکہ نماز میں سستی اور غفلت نہ کریں، اور ان کے بستر الگ الگ کرنے کا حکم دیا گیا، جس میں بہت سے فتنوں سے حفاظت ہو جاتی ہے۔

لہذا جب اولاد دس سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اسے نماز پڑھانے پر سختی کرنی چاہئے، اور ایک دوسرے کے ساتھ ایک ہی بستر پر نہ سلاتا چاہئے، خواہ وہ دو بہنیں ہوں، یا دو بھائی ہوں۔

اور آج کل شہری زندگی میں جگہ کی تنگی کی وجہ سے اگر ساتھ ساتھ سونے کی ضرورت پیش آئے تب بھی بستر الگ الگ کر دیئے جائیں اور ممکنہ حد تک درمیان میں فاصلہ یا کوئی چیز حد فاصل کے طور پر رکھ دی جائے۔

E-1QRA-1۷۶۵

پر رکھ دی جائے۔

۱۔ مروا أمر من الأمر حذفتمزته للتخفيف ثم استغنى عن همزة الوصل تخفيفاً ثم حركت فاؤه لتعذر النطق بالسكون أولادكم يشمل الذكور والإناث بالصلاة وبما يتعلق بها من الشروط وهم أبناء سبع سنين ليعتادوا ويستأنسوا بها والجملة حالية واضربوهم عليها أى على ترك الصلاة وهم أبناء عشر سنين لأنهم بلغوا أو قاربوا البلوغ وفرقوا أمر من التفريق بينهم أى بين البنين والبنات على ما هو الظاهر ويؤيده ما قاله بعض العلماء ويجوز للرجلين أو المراتين أن يناما فى مضجع واحد بشرط أن تكون عورتهم مسورة بحيث يأمنان العماس المحرم وقال ابن حجر بهذا الحديث أخذ أئمتنا فقالوا يجب أن يفرق بين الأخوة والأخوات فلا يجوز حينئذ تمكين البنين من الاجتماع فى مضجع واحد والظاهر أن قوله فلا يجوز الخ من كلامه وهو غير مفهوم من كلام أئمتنا فتأمل فى المضجع أى المراقب وقال الطيبى لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة وإن كن أخوات وإنما جمع الأمرين فى الصلاة والفرق بينهم فى المضجع فى الطفولية تأديباً ومحافظة لأمر الله تعالى لأن الصلاة أصل العبادات وتعلماً لهم المعاشرة بين الخلق وأن لا يفتقروا مواقف التهم فيجتنبوا محارم الله تعالى كلها رواه أبو داود وكذا رواه فى شرح السنة عنه قال ميرك ورواه أبو داود والحاكم من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده واللفظ لأبى داود ورواه والترمذى وابن خزيمة من رواية عبد الملك بن الربيع بن سبرة الجهنى عن أبيه عن جده بدون قوله وفرقوا الخ قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وفى المصابيح عن سبرة بسكون الباء ابن معبد قال الطيبى أقول ورواه أبو داود عنه أيضاً لكن بلفظ مروا الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين وإذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها وليس فى روايته التفريق (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة)

اور حضرت عمرو بن شعیب ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ لَسَبْعِ سِنِينَ وَاضْرِبُوهُمْ عَلَيْهَا لِعَشْرِ سِنِينَ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ (مسند احمد حدیث نمبر ۶۷۵۶ واللفظ له وحدیث نمبر ۶۴۰۲، سنن دارقطنی، کتاب

الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها وخذ العوزة التي يجب متروها)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بچوں کو سات سال کی عمر ہونے پر نماز کا حکم کرو، اور جب دس سال کے ہو جائیں تو انہیں نماز نہ پڑھنے پر مارو، اور (اسی عمر میں) ان کے بستر ایک دوسرے سے الگ کر دو (ترجمہ تم)

اس حدیث میں جو اولاد کو نماز کا حکم کرنے کا فرمایا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ سر پرستوں کے ذمہ یہ حکم واجب العمل ہے، اگر وہ اس میں غفلت و کوتاہی کریں گے، تو گنہگار ہونگے۔
دس سال ہونے پر اولاد کو نماز نہ پڑھنے پر مارنے میں اس کا لحاظ ضروری ہے کہ شدید نہ مارا جائے، جس سے ہڈی ٹوٹ جائے، گوشت پھٹ جائے، یا کوئی عضو تلف و ناقص ہو جائے، اور چہرہ پر مارنا بھی منع ہے۔ ۱۔

۱۔ (مروا) وجوبا (اولادکم) وفي رواية أبناءكم قال الطيبي: مروا أصله أمروا حلفت همزة تخفيفا فلما حلفت فاء الفعل لم يحتاج إلى همزة الوصل لتحريك الميم (بالصلاة) المكتوبة (وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين) يعني إذا بلغ أولادكم سبعا فأمرهم بأداء الصلاة ليحتادوها وبأنسوا بها فإذا بلغوا عشرا فاضربوهم على تركها قال ابن عبد السلام: أمر للأولياء والصبي غير مخاطب إذا الأمر بالأمر بالشئ ليس أمرا بذلك الشئ (وفرّقوا بينهم في المضاجع) أي فرّقوا بين أولادكم في مضاجعهم التي ينامون فيها إذا بلغوا عشرا حلوا من غوائل الشهوة وإن كن أخواته قال الطيبي: جمع بين الأمر بالصلاة والفرق بينهم في المضاجع في الطفولية تأديبا ومحافضة لأمر الله كله وتعلّما لهم والمعاشرة بين العلق وأن لا ينفقوا موالف العهم فيجتهوا المحارم وإسناده حسن (فيض القدير للمناوي تحت حديث رقم ۸۱۷۴)

(قال: قال رسول الله: مروا أولادكم) وجوبا وسواء في ذلك الذكر والأنثى، وكذا يجب عليه أمر زوجته وخادمه (بالصلاة) أي وبما تعوّل عليه لأن الأمر بالشئ أمر بما لا يتم بدونه (وهم أبناء سبع) أي تمامها: أي وقد ميزوا، كما والغالب بحيث صار الصبي يأكل وحده ويشرب وحده

﴿بیتہ حاشیا کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس قسم کی احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کو جب جس درجے کا شعور پیدا ہو جائے، اس درجے کی اس کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کیا جائے، اس میں اچھے اخلاق پیدا کرنے کی کوشش کی جائے، اور اس کو بری صحبتوں سے بچایا جائے، اور اس کو قرآن مجید کی تعلیم دی جائے اور اس کو دین کے ضروری احکام سکھائے جائیں، اور سنتوں کی تعلیم دی جائے اور اس کو گفتگو کا سلیقہ سکھایا جائے، اور اچھے واقعات سنا کر اس کے لئے عبرت کا سامان کیا جائے۔

اس کے عقائد درست کئے جائیں، خاص طور پر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت سے متعلق ضروری باتوں کو اس کے دل و دماغ میں بٹھانے کا اہتمام کیا جائے۔ ۱۔
واقعہ یہ ہے کہ اولاد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امانت ہے جو خام مال کی شکل میں انسان کو حاصل

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وَيَسْتَعِجِي وَحْدَهُ (واضر بھوم علیہا) اُی علی أَدَانِهَا إِنْ اَمْعَمُوا مِنْهُ ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ وَيَقْبِي الْوَجْهَ (وہم أبناء عشر) وَقَدْ اَخْتَلَفَ هَلْ ذَلِكْ بَعْدَ تَمَامِهَا أَوْ بِالْدُخُولِ فِيهَا، وَإِنَّمَا أَمْرٌ بِالضَرْبِ فِيهَا لِأَنَّهُ حَدٌّ يَحْتَمِلُ فِيهِ الضَرْبَ غَالِبًا (وَلَوْ قَرَأَ بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ) فَلَا يَبَاسِرُ الْمُمِيزَ غَيْرَهُ فِي الْمَضَاجِعِ، قَالَ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ: الصَّبِيُّ لَيْسَ مَخْبُطًا، وَأَمَّا هَذَا الْخَبَرُ فَهُوَ أَمْرٌ لِلْأَوْلِيَاءِ، لِأَنَّ الْأَمْرَ بِالْأَمْرِ بِالشَّيْءِ لَيْسَ أَمْرًا بِذَلِكَ الشَّيْءِ قَالَ: وَقَدْ وَجَدَ أَمْرُ اللَّهِ لِلصَّبِيَّانِ مَبَاسِرَةً عَلَى وَجْهِ لَا يُمْكِنُ الطَّعْنُ فِيهِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (لَيْسَ أَذْنُكُمْ لِلَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْفَوْا الْحِلْمَ مِنْكُمْ) (النور: 58) اھ۔
وآخر الحديث وإذا زوّج أحدكم خادمه، عبده أو أجيريه فلا ينظر إلى ما دون السرة و فوق الركبة (حديث حسن رواه أبو داود بإسناد حسن) ورواه الإمام أحمد والحاكم في المستدرک (دلیل الفالحین لطرق ریاض الصالحین، باب وجوب امره اہلہ)

۱۔ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَأَمَّا الْعَلِيمُ وَالْقَادِيبُ فَوَلَّهُنَّ أَنْ يَتَلَعَّ الْمَوْلُودُ مِنَ السَّنِّ وَالْعَقْلِ مَهْلًا يَحْتَمِلُهَا، وَذَلِكَ يَنْقَرُّ، فَمِنْهَا أَنْ يُنْشِئَهُ عَلَى اخْتِلَافِ صَلَاحِ الْمُسْلِمِينَ، وَيَضُوءَهُ عَنْ مَعَاطِلِ الْمُفْسِدِينَ، وَمِنْهَا: أَنْ يُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ وَلِسَانَ الْأَدَبِ وَيُسَمِّعَهُ السُّنَنَ، وَأَقَابِلَ السَّلَفِ، وَيُعَلِّمَهُ مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ مَا لَا يَفْقَهُ بِهِ عَنْهُ، وَمِنْهَا: أَنْ يُرْشِدَهُ مِنَ الْمَكَايِبِ إِلَى مَا يُحَمَّدُ وَيُرْجَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ كِفَايَتُهُ، فَإِذَا بَلَغَ أَحْلَهُمْ حَدَّ الْعَقْلِ غَرَفَ الْبَارِءَ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ بِالذَّلِيلِ الَّتِي تَوْصِلُهُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُسَمِّعَهُ مِنْ مَقَالَاتِ الْمُلْحِدِينَ هَيْئًا، وَيَذَكِّرَهُمْ لَهُ فِي الْجُمْلَةِ أَحْيَانًا، وَيُحَلِّقُهُ لِيَاثِمَهُ، وَيُنْقِرُهُ عَنْهُمْ، وَيَقْضِيهِمْ إِلَيْهِ مَا اسْتَطَاعَ، وَيَبْدَأُ مِنَ الذَّلِيلِ بِالْأَقْرَبِ الْأَجْلَى، ثُمَّ مَا يَلِيهِ، وَكَذَلِكَ يَقْعَلُ بِالذَّلِيلِ الدَّالَّةِ عَلَى نُورَةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِيهِ فِيهَا إِلَى الْأَقْرَبِ الْأَوْضَحِ، ثُمَّ الْكَلَامَ يَلِيهِ وَيَسْطُرُ الْحَلِيمُ الْكَلَامَ فِي كُلِّ فَضْلٍ مِنْ فَضُولِ هَذَا الْبَابِ، مَنْ أَرَادَ الْوُكُوفَ عَلَيْهِ رَجَعَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (شعب الإيمان، باب حقوق الاولاد والاھلین)

ہوتی ہے اور اس خام مال کو پختہ شکل میں تشکیل دے دیتا انسان اور خصوصاً والدین کا اپنا کام ہوتا ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت ہی اس خام مال کو اچھا یا برا بناتی ہے۔ اگر بچہ کی تعلیم و تربیت اچھے طریقہ پر کر دی جائے تو معاشرہ کو ایک اچھا انسان میسر آ جاتا ہے، جو نہ صرف یہ کہ خود بھی ایک بامقصد زندگی گزارتا ہے اسی کے ساتھ کتنے انسانوں کی بھلائی اور خیر خواہی والے کاموں کا ذریعہ بنتا ہے لیکن اگر صحیح اور اچھی تعلیم و تربیت نہ کی جائے تو پھر ایک طرف تو اس کا اپنا وجود ہی معاشرہ کے لئے بوجھ اور وبال ہوتا ہے، اور دوسری طرف خود بھی یہ حیوانوں اور جانوروں والی زندگی بسر کرتا ہے، غرضیکہ بچہ کی تعلیم و تربیت ہی اس کے مستقبل کی تعمیر و تخریب کی جھلک ڈالتی ہے، بنیاد اچھی، استوار اور مضبوط ہوگی تو اس پر تعمیر بھی اچھی، استوار اور مضبوط و مستحکم قائم ہوگی اور اگر بنیاد کمزور اور خراب ہوگی تو اس پر تعمیر بھی کمزور اور خراب ہوگی۔

کسی نے خوب کہا ہے ۔

جنتِ اول چوں نہد معمار کج تاثیر یی رود دیوار کج

جو والدین اپنے بچہ کی اچھی تعلیم و تربیت کرتے ہیں وہ جس طرح اس بچہ کی دنیا و آخرت کے مستقبل کو کامیاب و تانہا کھاتے ہیں اسی طرح وہ اپنی دنیا و آخرت کے مستقبل کو بھی روشن اور منور کرتے ہیں، کیونکہ اچھی اولاد انسان کی دنیا و آخرت کے مستقبل میں اس کے کام آتی ہے اور اس کے لئے صدقہ جاریہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

اور اس کے برخلاف جو والدین اپنی اولاد کی اچھی اور بہتر تعلیم و تربیت سے غفلت برتتے ہیں وہ اپنی دنیا و آخرت کے مستقبل کو تار یک اور سیاہ بنا لیتے ہیں کیونکہ غلط تعلیم و تربیت یافتہ بدکردار اور بدچلن اولاد جس طرح دنیا میں اپنے والدین کی آستین کا سانپ، ماتھے پر بدنما داغ اور راحت و عزت کو برباد کرنے کا باعث بنتی ہے، آخرت کے اعتبار سے بھی اس کے گلے کا طوق اور بدبختی کی ایک علامت بن کر رہ جاتی ہے۔

اس لئے اپنی اور اپنی اولاد کی دنیا و آخرت کے مستقبل کی خیر خواہی اور ہمدردی کا تقاضا یہ ہے کہ

اولاد کی تعلیم و تربیت سے ہرگز بھی غفلت اور لاپرواہی اختیار نہ کی جائے۔
اور کیونکہ اس وقت ہمارا موضوع نومولود کے فضائل و احکام ہے، اور اولاد کی تعلیم و تربیت کا موضوع
ایک مستقل حیثیت رکھتا ہے، اس لئے ہم نے یہاں صرف اولاد کی تعلیم و تربیت کی اہمیت کو بیان
کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

بچوں کی تعلیم و تربیت اور بچوں سے متعلق احکام کی مزید تفصیلات ہماری دوسری تالیف ”اولاد کی تعلیم
و تربیت“ میں ملاحظہ فرمائیں۔

فتنہ

محمد رضوان

۱۲/ جمادی الاخریٰ/ ۱۴۳۱ھ / ۲۷/ مئی/ ۲۰۱۰ بروز جمعرات

ادارہ غفران، راولپنڈی



دوسرا حصہ

اسلامی نام

اسلام میں نام کا مقام و مرتبہ، اچھے نام کی فضیلت و اہمیت
برے نام کے نقصانات، اچھے اور برے ناموں کے اثرات
افضل و مستحب ناموں کی تحقیق، ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ ناموں کی تفصیل
اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق
نام سے متعلق متفرق و مختلف احکام، نسب، کنیت اور لقب و نسبت وغیرہ کے احکام
اور اسلامی و صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بے شمار ناموں کی نشاندہی

مفت

مفتی محمد رضوان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلام میں نام کی اہمیت

شریعتِ مطہرہ کی خصوصیات اور پاکیزہ تعلیمات میں انسان اور کسی دوسری چیز کے نام رکھنے کے احکام بھی ہیں، کہ شریعت نے اس موضوع پر بھی مفصل ہدایات دی ہیں۔

اور اس موضوع کو خوب توضیح و تشریح کے ساتھ بیان کیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت کی نظر میں یہ موضوع انتہائی اہمیت کا حامل ہے، اور اس سلسلہ میں شرعی احکامات کو نظر انداز کر دینے کی ہرگز بھی گنجائش نہیں۔

اور یوں تو ناموں کا موضوع دوسرے مذاہب میں بھی اہمیت کا حامل رہا ہے، لیکن شریعتِ مطہرہ نے جس انداز سے اس موضوع پر روشنی ڈالی ہے، اس کی کسی بھی دوسرے مذہب میں نظیر نہیں ملتی۔ مگر افسوس ہے کہ بہت سے مسلمان شریعتِ مطہرہ کی پاکیزہ تعلیمات و ہدایات سے غافل و نادان واقف ہیں، جس کی وجہ سے وہ بہت سے دنیوی و اخروی فضائل و فوائد سے محروم ہیں۔

بلکہ نہ صرف یہ کہ محروم ہیں، اسی کے ساتھ اس سلسلہ میں بہت سی کوتاہیوں کے باعث مضرات اور مفاسد میں بھی مبتلا ہیں۔

اس لئے ضرورت ہے کہ نام کے سلسلہ میں شریعتِ مطہرہ کی پاکیزہ تعلیمات کو سیکھا جائے، اور ان کے مطابق عمل کیا جائے۔

آگے آنے والے مضمون میں نام سے متعلق فضائل و احکام اور مسائل کو ذکر کیا جا رہا ہے۔

جس کے بعد خاتمہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ اسلامی ناموں کی فہرست بھی پیش کی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ صحیح فہم اور اس کے مطابق عمل کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین

محمد رضوان

مورخہ ۲۱ / رجب المرجب / ۱۴۳۱ھ / ۰۴ جولائی / ۲۰۱۱ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی

اچھے نام رکھنے کا حکم

اسلام میں عمل کے ساتھ ساتھ کسی انسان بلکہ کسی چیز کے نام کی بڑی اہمیت ہے، اور اسی وجہ سے احادیث میں نام سے متعلق مستقل ہدایات دی گئی ہیں۔

چنانچہ سب سے پہلی ہدایت یہ دی گئی کہ اچھا نام رکھا جائے، اور برے نام سے پرہیز کیا جائے۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ (ابوداؤد حدیث

نمبر ۴۹۵۰، کتاب الادب، باب فی تَفْخِیرِ الْأَسْمَاءِ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۱۶۹۳،

سنن دارمی حدیث نمبر ۲۷۵۰، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۸۲۶۵، مسند

عبد بن حمید حدیث نمبر ۲۱۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کو قیامت کے دن تمہارے اور تمہارے

باپوں کے نام سے پکارا جائے گا۔ اس لئے تم اپنے اچھے نام رکھا کرو (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے اچھے نام رکھنے کا حکم معلوم ہوا، اور ساتھ ہی اس کی ایک وجہ بھی اور وہ یہ کہ قیامت کے دن ساری مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو ان کے ناموں کے ساتھ پکارا جائے گا، اور اچھے نام کے اچھے اثرات اور برے نام کے برے اثرات ظاہر ہوں گے۔

ظاہر ہے کہ آخرت کے میدان میں سب کے سامنے کوئی برے نام سے پکارا گیا تو بڑی رسوائی اور خفت ہوگی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیامت کے دن انسان کو اس کے والد کے نام سے پکارا

۱ قال ابن حجر:

ورجاءه لثقات إلا أن في مسنده انقطاعا بين عبد الله بن أبي ذر كبريا ورواه عن أبي الدرداء وأبي الدرداء فإنه لم يذكر رفع الباري باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع الاسم القبيح حوله إلى ما هو أحسن منه

جائے گا۔ ۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَتَفَاءَلُ وَلَا يَتَطَيَّرُ، وَكَانَ يُحِبُّ
الْإِسْمَ الْحَسَنَ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۳۰، واللفظ له، شرح

السنة للبغوي، باب ما يكره من الطيرة واستحباب الفأل، اخلاق النبي لأبي الشيخ

الاصبهاني حديث نمبر ۷۳۷، مسند ابن الجعد حديث نمبر ۲۵۴۴) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ نیک فال لیا کرتے تھے، اور بد فال اور بد شکونی سے پرہیز فرماتے

۱ قال المناوی:

(انکم تدعون يوم القيامة بأسمائکم وأسماء آبائکم) لأن الدعاء بالأبَاء أشد في الصريف
وأبلغ في التمييز ولا يعارضه غير الطبرانی إنهم يدعون بأسماء أمهاتهم سترًا منه على
عبادة لإمكان الجمع بأن من صح نسبه يدعى بالأب وغيره يدعى بالأم كذا جمع
الهمض وأقول هو غير جيد. إذ دعاء الأول بالأب والثاني بالأم يعرف به ولد الزنا من
غيره فيفوت المقصود وهو الستر ويحصل الافتضاح فالأولى أن يقال غير دعائهم
بألمهات ضعيف فلا يعارض به الصحيح ثم رأيت ابن القيم أجاب بنحوه فقال أما
الحديث فضعيف باتفاق أهل العلم بالحديث وأما من انقطع نسبه من جهة أبيه كالمنفى
بلعان فيدعى به في الدنيا فالعبد يدعى بما يدعى به فيها من أب وأم إلى هنا كلامه (فيض
القدیر للمناوی تحت حديث رقم ۲۵۴۳)

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”باب ما يدعى النّاس بأبائهم“ قائم کر کے صحیح حدیث سے ثابت کیا ہے کہ قیامت کے دن
باپوں کے ناموں سے بلاوا ہوگا۔ محالم التّوکیل میں ماؤں کے ناموں کے ساتھ پکارنے کی تین وجہ بتائی ہیں لیکن یہ صحیح
معلوم نہیں ہوتی، روایت کی شہرت کی وجہ سے تجویز کی گئی ہیں۔ چنانچہ خود فرماتے ہیں ”والاحادیث الصحیحة
بمخالفتہ“ یعنی صحیح حدیثیں اس مشہور قول (ماؤں کے ناموں سے پکارنے) کے خلاف ہیں۔

ومن ذالک حدیث ان النّاس يوم القيامة يدعون بأبائهم لا بأبائهم وهو باطل (الموضوعات
الكبير ص ۱۷۵)

۲ قال الهیثمی:

رواه أحمد والطبرانی وفيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف بغیر کذب (مجمع الزوائد،

ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء في الاسماء الحسنة)

قلت: وهذا الحديث مؤيد بحديث هريرة وعبد الله بن شخير كما سيجي، فالحديث حسن لغیره.
ان شاء الله تعالى. محمد رضوان.

تھے، اور اچھے نام کو پسند فرمایا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت کے آخر میں یہ الفاظ ہیں:

وَيُعْجِبُهُ الْإِسْمُ الْحَسَنُ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۲۸، صحیح ابن حبان

حدیث نمبر ۵۸۲۵، مسند الطیالسی حدیث نمبر ۲۸۰۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ اچھے نام سے خوش ہوا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ کے اچھے ناموں کو پسند فرمانے سے اچھے ناموں کا سنت و مستحب ہونا معلوم ہوا۔

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ لَا يَتَكَبَّرُ مِنْ شَيْءٍ وَكَانَ إِذَا بَعَثَ

عَامِلًا سَأَلَ عَنْ اسْمِهِ فَإِذَا أُعْجِبَهُ اسْمُهُ فَرِحَ بِهِ وَرَأَى بِشْرَ ذَلِكَ فِي

وَجْهِهِ وَإِنْ كَرِهَ اسْمَهُ رَأَى كَرَاهِيَةَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا دَخَلَ قَرْيَةً

سَأَلَ عَنْ اسْمِهَا فَإِنْ أُعْجِبَهُ اسْمُهَا فَرِحَ بِهَا وَرَأَى بِشْرَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ

وَإِنْ كَرِهَ اسْمَهَا رَأَى كَرَاهِيَةَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ (ابوداؤد حدیث نمبر

۳۹۲۲، کتاب الطب، باب فی الطیبة، واللفظ لہ، السنن الکبریٰ للنسائی حدیث

نمبر ۸۸۲۲، مسند احمد حدیث نمبر ۲۲۹۴۶، صحیح ابن حبان حدیث نمبر

(۵۸۲۷)

ترجمہ: نبی ﷺ کسی چیز سے بدشگونی نہیں لیتے تھے، اور جب کسی عامل و گورنر کو بھیجتے

تھے، تو اس کا نام معلوم کرتے تھے، اگر اس کا نام پسند آتا، تو اس سے خوش ہوتے،

اور اس کی خوشی آپ کے چہرے میں نظر آتی تھی، اور اگر اس کا نام ناپسند فرماتے، تو اس

کی ناپسندیدگی آپ کے چہرے میں ظاہر ہوتی تھی، اور جب کسی بستی میں داخل ہوتے،

تو اس کا نام معلوم کرتے، پس اگر اس کا نام پسند آتا، تو اس سے خوش ہوتے، اور اس کی

خوشی آپ کے چہرے میں نظر آتی تھی، اور اگر اس کا نام ناپسند فرماتے، تو اس کی

ناپسندیدگی آپ کے چہرہ میں ظاہر ہوتی تھی (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نہ صرف یہ کہ انسانوں کے اچھے ناموں سے خوش اور برے ناموں سے ناخوش ہوتے تھے، بلکہ جگہوں کے اچھے ناموں سے بھی خوش اور برے ناموں سے ناخوش ہوا کرتے تھے۔

اور حضرت عبداللہ بن شحیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كَانَ إِذَا سَأَلَ عَنْ إِسْمِ الرَّجُلِ فَإِنْ كَانَ حَسَنًا، عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ، وَإِنْ كَانَ سَيِّئًا رَأَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَإِذَا سَأَلَ عَنْ إِسْمِ الْقَرْيَةِ فَكَذَلِكَ (المعجم الاوسط للطبرانی حديث

نمبر ۴۷۰۴، اخلاق النبی لابی الشیخ الاصبہانی حديث نمبر ۷۳۹) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب کسی آدمی کا نام معلوم کرتے، تو اگر اچھا نام ہوتا، تو آپ کے چہرہ مبارک میں اس کی خوشی ظاہر ہوتی تھی، اور اگر برا نام ہوتا، تو آپ کے چہرہ مبارک میں اس کی ناپسندیدگی ظاہر ہوتی تھی، اور جب کسی بستی کے نام کے بارے میں معلوم کرتے، تو بھی یہی صورت حال ہوتی تھی (ترجمہ ختم)

اندازہ لگائیے کہ اچھے ناموں سے حضور ﷺ اتنے خوش ہوتے تھے کہ خوشی کے اثرات آپ کے چہرہ انور تک پر ظاہر ہو جاتے تھے، اور برے ناموں سے اتنے ناخوش ہوتے تھے کہ اس کی ناخوشی اور ناگواری کے اثرات آپ کے چہرہ انور پر ظاہر ہو جاتے تھے۔

پس اچھا نام رکھنا حضور ﷺ کی خوشی اور برے نام رکھنا آپ ﷺ کی ناخوشی و ناگواری کا باعث ہوا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اچھا نام رکھنا سنت اور برے اور مکروہ نام رکھنا خلاف سنت ہے۔

اچھے ناموں کے انتخاب اور برے ناموں سے بچنے کی اہمیت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ برے ناموں

ل قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الکبیر والایوسط ورجالہ رجال الصحیح غیر سعید بن بشیر وهو ثقة

وفیہ ضعف. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء فی الاسماء الحسنه)

قلت: وفی سعید بن بشیر اختلاف، فهو حسن الحديث، وله شاهد من حديث بريدة. كما مر.

کا انسان کی زندگی اور تقدیر اور عمل پر بھی برا اثر پڑتا ہے، اور اس کے مقابلہ میں اچھے ناموں کا اچھا اثر پڑتا ہے۔ ۱

اچھے نام کون سے ہیں؟

یوں تو اچھے اور مستحب ناموں کی تعداد بے شمار ہے، لیکن حضور ﷺ نے اصولی انداز میں اچھے اور پسندیدہ ناموں کی نشاندہی فرمادی ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (مسلم، حدیث نمبر ۵۷۰۹، کتاب الآداب، باب النهي عن التكني بأبي القاسم وباب ما يستحب من الأسماء، واللفظ له، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۱۹۳، مستدرک حاکم ۷۸۳۰، شرح السنة للبغوی، باب تفسیر الاسماء)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمہارے ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

"إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ أَسْمَائِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ" (مسند احمد حدیث

۱۔ فیذا بحث عاملاً ای أراد إرسال عامل سال عن اسمه فإذا أعجبه اسمه فرح به ورئى أى أبصر وظهر بشر ذلك بكسر الموحدة أى أثر بشاشته والبساطة فى وجهه وإن كره اسمه رئى كراهيته ذلك أى ذلك الاسم المكروه فى وجهه أى وغير ذلك الاسم إلى اسم حسن ففي رواية الزار والطبرانی فى الأوسط عن أبى هريرة إذا بعتم إلى رجلا فابعضوه حسن الوجه حسن الاسم قال ابن الملك فالسنة أن يختار الإنسان لولده وخادمه من الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر كما لو سمي أحد ابنه بخسار فربما جرى قضاء الله بأن يلحق بذلك الرجل أو ابنه خسار فبعضد بعض الناس أن ذلك بسبب اسمه فيعشاء مون ويحززون عن مجالسته ومواصلته وفى شرح السنة ينهى للإنسان أن يختار لولده وعلمه الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر (مرقاة، كتاب الطب والرقي، باب الفال والطيرة)

(نمبر ۴۷۷۴)

ترجمہ: تمہارے اچھے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ اچھے نام صرف عبد اللہ اور عبد الرحمن تک محدود نہیں ہیں، بلکہ ان دونوں کے علاوہ اور بھی اچھے نام ہیں، کیونکہ حدیث میں ان دونوں کو اچھے ناموں میں سے بتلایا گیا ہے۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

خَيْرُ أَسْمَائِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (مسند البزار حلیث نمبر ۵۷۵۶)

ترجمہ: ناموں میں زیادہ خیر والے نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اور اگلی احادیث میں آتا ہے کہ یہ دونوں نام خیر والے ناموں میں سے ہیں، لہذا خیر والے نام صرف یہ دو ہی نہیں ہیں۔

انسان کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور بندگی کے لئے پیدا کیا گیا ہے، اس لئے وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کا عبد اور بندہ ہے، اور اسی وجہ سے عبد اللہ (یعنی اللہ کا بندہ) اور عبد الرحمن (یعنی رحمن کا بندہ) پسندیدہ نام ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات سے اللہ تعالیٰ کی عبدیت والے ناموں کا مستحب ہونا معلوم ہوا، البتہ ”اللہ“ اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام ہے، اس لئے اس کو دوسرے ناموں پر ذاتی ہونے کی حیثیت سے ترجیح و فوقیت حاصل ہے۔

اور ”رحمن“ اللہ تعالیٰ کی مخصوص صفت ہونے کے علاوہ ایسی صفت ہے، جس کا بندہ دنیا و آخرت میں بہت زیادہ محتاج اور ضرورت مند ہے۔

اس لئے عبد اللہ اور عبد الرحمن ناموں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

ورنہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے صفاتی ناموں (یعنی اسمائے حسنٰ) کی طرف ”عبد“ کی نسبت کر کے نام رکھنا بھی فضیلت و استحباب سے خالی نہیں، جیسے عبد القیوم، عبد الخالق، عبد القدوس، عبد الرب، وغیرہ۔

وہ الگ بات ہے کہ احادیث میں عبد اللہ اور عبد الرحمن کی تصریح ہونے اور ان ناموں کو بعض جہات

سے دوسرے ناموں پر فوقیت حاصل ہونے کی وجہ سے ان کی فضیلت زیادہ ہے۔ ۱۔
مگر باوجود فضیلت زیادہ ہونے کے ناموں کا مستحب اور اچھا ہونا صرف اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسیٰ کی طرف عبد کی نسبت والے ناموں پر موقوف نہیں ہے، کیونکہ دیگر احادیث میں کئی ایسے ناموں کو بھی خیر والے اور مستحب و افضل ناموں میں شامل کیا گیا ہے، جو اچھے معنی پر دلالت کرتے ہیں، نیز انبیائے کرام علیہم السلام کے ناموں پر نام رکھنے کا بھی حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن ابی سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ "إِنَّ مِنْ خَيْرِ أَسْمَائِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثُ" (مسند احمد حدیث نمبر ۱۷۶۰۵، واللفظ له،

المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۲۰۵، الآحاد والمثالی حدیث نمبر

۲۳۴۲، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۳۵۹۱)

۱۔ گویا کہ عبد اللہ اور عبدالرحمن تو منصوص اور مقیس علیہ ہیں، اور باقی دیگر عبودیت والے نام مقیس ہیں۔

قال ابو محمد بن حزم اتفقوا على استحسان الاسماء المضافة الى الله كعبد الله وعبد الرحمن وما اشبه ذلك (حفظه المودود باحكام المولود ص ۸۰، الباب الثامن) وعن أبي وهب الجشمي بضم جيم وفتح شين معجمة قال المؤلف اسمه كنيته وله صحبة قال قال رسول الله تسموا بأسماء الأنبياء أى دون الملائكة لما سبق ولا بأسماء الجاهلية من كلب وحمار وعبد شمس ونحوها وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن أى ونحوهما من عبد الرحيم وعبد الكريم وأمغالهما وأصلها حارث وهمام فإن الأول بمعنى الكاسب والثاني فعال من هم بهم فلا يغلو إنسان عن كسب وهم بل عن هموم وأقبحها حرب ومرة لأن الحرب يظير بها وتكره لما فيها من القتل والأذى وأما مرة فلأن المركبه ولأن كنية إبليس أبو مرة رواه أبو داود (مراقبة، كتاب الآداب، باب الآسامي)

(وأحب الأسماء إلى الله تعالى) عبد الله وعبد الرحمن لأن التعلق الذي بين العبد وبين الله إنما هو العبودية المحضة والتعلق الذي بين الله وعبد بالرحمة المحضة فبرحمته كان وجوده وكمال وجوده والغاية التي أوجده لأجلها أن يتألهه وحده محبة وغرفا ورجاء وإجلالا وتعظيما ولما غلبت رحمته غضبه وكانت الرحمة أحب إليه من الغضب كان عبد الرحمن أحب إليه من عبد القاهر (فيض القدير للمناوى، تحت حديث رقم ۳۳۰۰)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد القاهر نام رکھنا بھی جائز ہے۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے خیر والے ناموں میں سے عبد اللہ اور عبد الرحمن اور حارث نام بھی ہیں (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں عبد اللہ اور عبد الرحمن کے ساتھ ”حارث“ کو بھی خیر والا نام قرار دیا گیا ہے، نیز اس حدیث میں ان تین ناموں کو خیر والے ناموں میں سے بتلایا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ خیر والے نام صرف یہ تین ہی نہیں ہیں، بلکہ اور بھی ہیں۔ ۱۔

اور حضرت ابو وہب جشی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ (نسائی، حدیث نمبر ۳۵۶۷، کتاب الخیل، مَا يُسْتَحَبُّ مِنْ حَبِیَةِ الْخَيْلِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، السَّنَنُ الْكَبْرَى لِلنَّسَائِي

حدیث نمبر ۴۰۶)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نبیوں کے ناموں پر (اپنے اور اپنے بچوں کے) نام رکھا کرو اور اللہ عز و جل کے نزدیک ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (ترجمہ ختم)

اس حدیث میں انبیائے کرام علیہم السلام کے نام رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے نام رکھنا بھی مستحب ہے، خواہ انبیائے کرام کے ناموں کے معنی معلوم نہ ہوں، یا بظاہر ان ناموں کے معنی میں کوئی خوبی ظاہر نہ ہوتی ہو۔

کیونکہ انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام انسانوں میں سب سے زیادہ اشرف اور افضل ہوتے ہیں، اور جو نام ان کی طرف منسوب ہوں۔

ان کے اثرات الفاظ کے معنی سے زیادہ اہمیت رکھتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ اور صحابہ کرام نے مختلف انبیائے کرام کے ناموں پر بچوں کے نام

۱۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل بعض نادانف لوگ جو ”حارث“ نام سے منع کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہ شیطان کا نام ہے، اس لئے اس نام کا رکھنا جائز نہیں۔ یہ غلط فہمی پڑی ہے، اور شرعاً حارث نام رکھنا جائز بلکہ بہتر ہے۔

رکھے ہیں۔ ۱۔

چنانچہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ

فَعَنَنْكَ بِتَمَرَةٍ وَدَعَا لَهُ بِالْهَرَكَةِ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۳۹، کتاب الآداب، باب

استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله إلى صالح يحنكه، واللفظ له، وحديث

نمبر ۵۷۳۹، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰)

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو

نبی ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس

کے لئے برکت کی دعا فرمائی (ترجمہ ختم)

حضرت ابراہیم علیہ السلام جلیل القدر نبی ہیں، اور حضور ﷺ کا اُن کے نام پر صحابی کے بیٹے کا نام

تجویز فرمانا، اس بات کی دلیل ہے کہ نبی کا نام رکھنا نہ صرف یہ کہ جائز ہے، بلکہ سنت و مستحب ہے۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- - وَلَدَ لِي الْيَتِيمَةُ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ

بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (مسلم حدیث نمبر ۶۱۶۷، کتاب الفضائل، باب رحمته ﷺ)

۱۔ (تسموا بأسماء الأنبياء) لفظہ امر ومعناه الإباحة لأنه خرج على سبب وهو تسموا

باسمى وإنما طلب التسمى بالأنبياء لأنهم سادة بنى آدم وأخلاقهم أحرف الأخلاق

وأعمالهم أصلح الأعمال فاسماؤهم أحرف الأسماء فالتسمى بها حرف للمسمى ولو

لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماه ويتعنى العلق بمعناه لكفى به

مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره

التسمى بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب، قال ابن القيم: وهو

الصواب وكان مله ب عمر كراهته ثم رجع كما باتى وكان لطلحة عشرة أولاد كل

منهم اسمه اسم لى والزبير عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة: أنا

أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال: أنا أطمع فى كونهم شهداء وأنت

لا تطمع فى كونهم أنبياء (فيض القدير للمناوى، تحت حديث رقم ۳۳۰۰)

وقد سمي النبى ﷺ ابنه إبراهيم، وكان فى أصحابه خلاق مسمون بأسماء

الأنبياء (شرح النووى على مسلم، كتاب الآداب، باب النهى عن التكنى بابى القاسم الخ)

الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك، واللفظ له، ابو داؤد حديث نمبر ۳۱۲۸،

مسند احمد حديث نمبر ۱۳۰۱۴

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے یہاں رات بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، تو

میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے (ترجمہ ختم)

اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھنے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ کا سلسلہ نسب جلیل القدر نبی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملتا ہے۔

پس حضور ﷺ کا اپنے بیٹے کا نام ابراہیم تجویز فرمانا، اس بات کی دلیل ہے کہ نبی کے نام پر نام رکھنا سنت کے مطابق اور افضل ہے۔

اور حضرت یوسف بن عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"سَمَّيْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْسُفَ وَالْعَدْنِي عَلَى حُبْرٍ

وَمَسَحَ عَلَى رَأْسِي" (الادب المفرد للبخاری حديث نمبر ۳۷۹، باب مسح رأس

الصبي، معرفة الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۶۶۷۱، واللفظ لهما، مسند ابن ابی

شيبه حديث نمبر ۶۸۹، مسند احمد حديث نمبر ۱۶۴۰۴، المعجم الكبير للطبرانی

حديث نمبر ۱۸۱۸۶، شرح مشكل الآثار للطحاوی حديث نمبر ۴۳۳۱، مسند

الحمیدی حديث نمبر ۹۰۹، شرح السنة للإمام البغوی، ج ۱۲ ص ۳۳۳) ۱

ترجمہ: میرا نام رسول اللہ ﷺ نے یوسف رکھا، اور مجھے اپنی گود میں بٹھایا، اور میرے

سر پر ہاتھ پھیرا (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کے نام پر نام رکھنا جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پیدائش کے بعد بچے کو کسی بزرگ کی گود میں بٹھانا، اور اس

کے سر پر بزرگ کا ہاتھ پھیرنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

اور جلیل القدر تابعی حضرت سعید بن مسیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ الْأَنْبِيَاءُ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۶۴۳۰،

کتاب الادب، باب ما يستحب من الاسماء)

ترجمہ: ناموں میں اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسندیدہ نام انبیاء کے نام ہیں (ترجمہ ختم)
بہر حال انبیائے کرام علیہم السلام کے نام رکھنا نہ صرف جائز بلکہ سنت و مستحب ہے۔
چند انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کے نام یہ ہیں:

آدَمُ. شَيْثُ. إِدْرِيسُ. نُوحُ. هُودُ. صَالِحُ. إِبْرَاهِيمُ. لُوطُ. إِسْمَاعِيلُ.
إِسْحَاقُ. يَعْقُوبُ. يُوسُفُ. أَيُّوبُ. ذُو الْكِفْلِ. يُونسُ. شُعَيْبُ. مُوسَى.
هَارُونُ. يُوشَعَ. دَاوُدُ. سُلَيْمَانُ. إِيْلَاسُ. الْيَسَعُ. زَكَرِيَّا. يَحْيَى. عِيسَى.
مُحَمَّدُ.

(صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم)

اور حضرت ابوہب جشی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- تَسَمُّوْا بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَحَبُّ
الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأَصْدَقُهَا حَارِثُ وَهَمَامُ
وَأَقْبَحُهَا حَرْبٌ وَمُرَّةٌ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۲، کتاب الادب، باب فی تفسیر

الْأَسْمَاءِ، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۰۳۲، مسند ابی یعلیٰ الموصلی

حدیث نمبر ۷۰۱۲، معرفة الصحابة لابن نعیم حدیث نمبر ۷۰۴۵، الادب المفرد

للبخاری حدیث نمبر ۸۴۳، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۸۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نبیوں کے ناموں پر (اپنے بچوں کے) نام رکھا
کرو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن
ہیں، اور زیادہ صادق آنے والے نام حارث اور ہمام ہیں، اور زیادہ برے نام

۱۔ قال البوصیری:

هذا إسناد رواه ثقات (تحاف الخيرة المهرة، باب أحب الأسماء إلى الله وأصدقها
وأقبحها)

حرب (بمعنی جنگ) اور مَرَّہ (بمعنی کڑوا) ہیں (ترجمہ مخم)

حارث کے معنی کمانے والے کے، اور ہمام کے معنی زیادہ ارادہ کرنے والے کے آتے ہیں، اور کوئی انسان کمانے اور ارادہ کرنے سے خالی نہیں ہوتا۔

اس لئے یہ نام انسان کی حالت پر زیادہ صادق آتے اور منطبق ہوتے ہیں۔

اور حرب کے معنی جنگ اور لڑائی کے ہیں، اور مرہ کے معنی کڑوا ہونے کے ہیں، اس لئے یہ نام پسندیدہ نہیں ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو نام اچھے معنی رکھتے ہوں، اور انسان کی حالت پر زیادہ صادق آتے ہوں، ان کا رکھنا بھی فضیلت سے خالی نہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا درست نہیں، جیسا کہ حرب، جس کے معنی جنگ اور لڑائی کے آتے ہیں، اور جیسا کہ مَرَّہ، جس کے معنی کڑوے کے آتے ہیں، ان کے متعلق مزید تفصیل آگے آتی ہے۔

اس کے علاوہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں اپنے سے پہلے انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا رواج تھا۔

چنانچہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے:

فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ (مسلم، حدیث

۱۔ تسموا بأسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها حارث وهمام وأحبها حرب ومرة قال بعضهم أما الأولان فلما تقدم في باب أحب الأسماء إلى الله وأما الآخران فلأن العهد في حرث الدنيا أو حرث الآخرة ولأنه لا يزال بهم بالشئ بعد الشئ وأما الآخران فلما في الحرب من المكارة ولما في مرة من المرارة وكان المؤلف رحمه الله لما لم يكونا على شرطه اكتفى بما استبطه من أحاديث الباب وأشار بذلك إلى الرد على من كره ذلك (فتح الباری لابن حجر، قوله باب من سمي بأسماء الأنبياء)

(وأصدقها حارث وهمام) إذ لا ينفك مسماهما عن حقيقة معناهما (وأحبهما حرب ومرة) لما في حرب من البشاعة وفي مرة من المرارة وليس به ما أشبهه كمنظلة وحزن ونحو ذلك (لبعض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم ۳۳۰۰)

نمبر ۵۷۲۱، کتاب الآداب، باب النهی عن العکسی باہی القاسم الخ، واللفظ لہ،

ترمذی حدیث نمبر ۳۰۸۰، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۸۱۷۴، السنن

الکبریٰ للنسائی حدیث نمبر ۱۱۳۱۵

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل اپنے سے پہلے نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھنے کا رواج بہت پہلے سے چلا آ رہا ہے، لہذا نبیوں اور نیک لوگوں کے نام رکھنا جائز ہے۔ ۱۔

نبیوں کے بعد اس امت کے سب سے بڑا درجہ رکھنے والی اولیائے کرام کی جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ہے، لہذا صحابہ کرام کے نام رکھنا بھی جائز ہوا۔ ۲۔

خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ”عبد“ کی نسبت کر کے نام رکھنا مستحب ہے، خاص طور پر عبد اللہ اور عبد الرحمن۔

اسی طرح انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب ہے۔

اور اسی طرح صالحین، اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام رکھنا بھی مستحب ہے۔ ۳۔

۱۔ حضرت خضر اور حضرت لقمان اور خواتین میں حضرت سارہ اور حضرت آسیہ بھی پہلی امتوں کے اولیائے کرام سے تعلق رکھتے ہیں، لہذا یہ نام رکھنا بھی مستحب ہوا۔ محمد رضوان۔

۲۔ قوله ﷺ عن بنی اسرائیل: (إلھم کانوا یسمون بأسمائھم والصلحین قبلھم) استدل بہ جماعة علی جواز التسمیة بأسماء الأنبیاء علیھم السلام، وأجمع علیہ العلماء، إلا ما قدمناہ عن عمر رضی اللہ عنہ، وسبق تأویلہ، وقد سمي النبی ﷺ ابنہ إبراھیم، وكان فی أصحابہ خلایق مسمون بأسماء الأنبیاء. قال القاضي: وقد کره بعض العلماء التسمی بأسماء الملائکة، وهو قول الحارث بن مسکین. قال: وکره مالک التسمی بجبریل وماسین (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب النهی عن العکسی باہی القاسم الخ)

۳۔ اور انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے صرف ناموں کی نسبت کی اہمیت ان کے ناموں کے معانی سے زیادہ اہمیت رکھتی ہے۔

اسی طرح صالحین اور خاص کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ان جہن کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، البتہ وہ نام جن کا حضور ﷺ کو علم نہ ہو سکا، یا تبدیل کرنے کے باوجود پہلا نام مروج رہا، ان کا معاملہ الگ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

نیز اچھے اور ایسے معنی پر مشتمل نام رکھنا جو انسان کی حالت کے زیادہ لائق اور مناسب ہوں، وہ بھی مستحب ہیں۔

اور اس کے برعکس برے اور ناپسندیدہ معنی پر مشتمل ناموں کا رکھنا مناسب نہیں، ان کی تفصیل آگے آتی ہے۔

بچے کا نام کب رکھا جائے؟

بچے کا نام ساتویں دن تجویز کرنا افضل ہے، کیونکہ قولی احادیث میں ساتویں دن نام رکھنے کا ذکر ہے اور ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس لئے ساتویں دن سے پہلے نام رکھنا بھی جائز ہے، اور اگر کوئی ساتویں دن تک نام نہ رکھ سکے، تو اس کے بعد رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں، لیکن بلاوجہ تاخیر کرنا اچھی بات نہیں۔ ۱۔

چنانچہ حضرت سرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ وَيُسَمَّى وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ (ترمذی، حدیث نمبر ۱۳۴۲، ابواب

الاضاحی، باب العقیقۃ بشاة، وقال هذا حدیث حسن صحیح)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن (گردی) ہوتا ہے، جو اس کی طرف سے ساتویں دن ذبح کیا جائے، اور اس کا نام رکھا جائے، اور اس کے بال مونڈوائے جائیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

الْفَلَامُ مُرْتَهَنٌ بِعَقِيقَتِهِ تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ وَيُحَلَّقُ رَأْسُهُ وَيُسَمَّى يَوْمَ السَّابِعِ (مسند ترک حاکم حدیث نمبر ۷۹۹۴)

۱۔ قال اصحابنا وغيرهم يستحب ان يسمى المولود في اليوم السابع ويجوز قبله وبعده وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة على ذلك (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۳۵)

ترجمہ: بچہ اپنے عقیقہ کے ساتھ رہن ہوتا ہے، اس کی طرف سے عقیقہ کے طور پر جانور ذبح کیا جائے گا، اور اس کا سرموٹا اجائے گا، اور ساتویں دن نام رکھا جائے گا (ترجمہ ختم) عقیقہ کے رہن ہونے کی تفصیل ہم نے عقیقہ کے بیان میں ذکر کر دی ہے۔

اور حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِعَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضَعَ الْأَذَى عَنْهُ وَالْعَقَى (ترمذی حدیث نمبر ۲۷۵۸، ابواب الادب، باب ما جاء فی تعجیل اسم المولود)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن نام رکھنے کا حکم فرمایا، اور اس کی گندگی دور کرنے کا اور اس کا عقیقہ کرنے کا بھی حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْعَقِيقَةِ يَوْمَ السَّابِعِ لِلْمَوْلُودِ ، وَوَضَعَ الْأَذَى ، وَتَسْمِيَتِهِ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۳۸، کتاب الطہیۃ، فی أَمَى يَوْمَ تُلْبِخُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: نبی ﷺ نے نومولود کا ساتویں دن عقیقہ کرنے اور اس کی گندگی دور کرنے اور اس کا نام رکھنے کا حکم فرمایا (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ:

كَانَتْ فَاطِمَةُ تَعْقِي عَنْ وَلَدِهَا يَوْمَ السَّابِعِ ، وَتَسْمِيَتِهِ ، وَتَخْتِنُهُ ، وَتَحْلِقُ رَأْسَهُ ، وَتَصَلِّقُ بِوِزْنِهِ وَرِقًا (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر ۲۴۷۴۱، کتاب العقیقہ، فی أَمَى يَوْمَ تُلْبِخُ الْعَقِيقَةُ؟)

ترجمہ: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے بچے کا ساتویں دن عقیقہ کیا کرتی تھیں، اور اس کا نام رکھا کرتی تھیں، اور اس کا ختنہ کراتی تھیں، اور اس کا سرموٹا داتی تھیں، اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرتی تھیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ يَوْمَ السَّابِعِ ،
وَسَمَاهُمَا ، وَأَمَرَ أَنْ يُمَاطَ عَنْ رُءُوسِهِمَا الْأَذَى (مسند بک حاکم حدیث
نمبر ۷۶۹۵) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما کا ساتویں دن عقیقہ کیا،
اور ان کا نام رکھا، اور حکم فرمایا کہ ان کے سر سے گندگی دور کر دی جائے (ترجمہ ختم)
ان احادیث سے بچے کا نام ساتویں دن رکھنے کا افضل ہونا معلوم ہوا۔
اور عقیقہ و ختنہ وغیرہ کی تفصیل ہم نے اپنے مقام پر ذکر کر دی ہے۔
اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- -وُلِدَ لِي اللَّيْلَةُ غُلَامٌ فَسَمَيْتُهُ
بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (مسلم حدیث نمبر ۶۱۶۷، کتاب الفضائل، باب رحمۃ
ﷺ الصبیان و العیال و تواضعہ و فضل ذلک، و اللفظ لہ، ابو داؤد حدیث نمبر ۳۱۲۸،
مسند احمد حدیث نمبر ۱۳۰۱۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے یہاں رات بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، تو
میں نے اس کا نام اپنے باپ ابراہیم کے نام پر رکھا ہے (ترجمہ ختم)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیدائش کے فوراً بعد بھی بچے کا نام رکھنا درست ہے۔
اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

وُلِدَ لِي غُلَامٌ فَاتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَاءُ إِبْرَاهِيمَ
فَحَنَنُكَ بِعَمْرَةٍ وَدَعَا لَهٗ بِالْبُرْكَ (مسلم حدیث نمبر ۵۷۳۹، کتاب الآداب، باب
استحباب تحنیک المولود عند ولادته و حملہ إلى صالح یحنکہ، و اللفظ لہ، مسند

ل و قال الحاکم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، وَلَمْ يُعْرَجْ جَاهُ بِهِ لِی السَّيَالَةِ .
و قال اللہمی فی التلخیص: صحیح

احمد حدیث نمبر ۱۹۵۷۰

www.E-IQRA.info

ترجمہ: میرے یہاں بیٹا پیدا ہوا، تو میں اس کو لے کر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا، اور اس کی کھجور کے ساتھ تحنیک فرمائی، اور اس کے لئے برکت کی دعا فرمائی (ترجمہ ختم)

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بچے کا نام ساتویں دن سے پہلے اور پیدائش کے فوراً بعد رکھنا جائز ہے۔

بہر حال بچے کا نام ساتویں دن رکھنا افضل ہے، اور پیدائش کے فوراً بعد رکھنا بھی جائز ہے، اور ساتویں دن کے بعد رکھنے میں بھی گناہ نہیں، اگرچہ تاخیر بہتر نہیں۔

نام کے ساتویں دن تجویز کرنے میں یہ حکمت بھی ہے کہ بچہ کی ولادت کے بعد غور و فکر کرنے کا موقع مل جاتا ہے، اور بغیر سوچے سمجھے نام رکھنے کے نتیجے میں نام رکھ کر پھر تبدیل کرنے کی زحمت سے کافی حد تک نجات حاصل ہو جاتی ہے۔ ۱

اگر کوئی پہلے دن یا ساتویں دن سے پہلے نام تجویز کرے تو اس میں بہتر یہ ہے کہ پوری طرح سے نام طے نہ کرے، خوب غور و فکر کر لے، اور اطمینان ہونے کے بعد ساتویں دن طے کر دے۔ ۲

۱۔ السنة أن يسمي المولود في اليوم السابع من ولادته أو يوم الولادة. فأما استحباه يوم السابع، فلما رويناہ (الاذکار، کتاب الأسماء، باب تسمية المولود) وقال الخطابي ذهب كثير من الناس إلى أن التسمية تجوز قبل ذلك وقال محمد بن سيرين وقاعدة الأوزاعي إذا ولد وقد تم خلقه يسمي في الوقت إن شاء وقال المهلب وتسمية المولود حين يولد وبعد ذلك بليلة أو ليلتين وما شاء إذا لم ينو الأب العقيقة عند يوم مابعه جائز وإن أراد أن ينسك عنه فالسنة أن تزجر تسميته إلى يوم النسك وهو السابع (عمدة القاری، کتاب العقيقة، باب تسمية المولود غداة يولد لمن يحق عنه وتحنيكه)

۲۔ آج کل بعض فیش پرست لوگ بچے سے بچے نام کی تلاش میں تاخیر کرتے رہتے ہیں، اور بچوں گزرنے کے باوجود نام تجویز نہیں کرتے، ظاہر ہے کہ یہ طرز عمل مناسب نہیں۔

اچھے اور برے ناموں کے اثرات

یوں تو انسان اور کسی بھی چیز کا نام بظاہر ایک چھوٹی سی چیز معلوم ہوتی ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز کے نام کے اس چیز پر اچھے اور برے اثرات منتقل ہوتے ہیں، اور وہ اثرات صرف دنیا تک محدود نہیں، بلکہ آخرت سے بھی ان کا تعلق ہے۔

چنانچہ حدیث شریف میں اچھے ناموں کا حکم دیتے وقت یہ فرما کر کہ تمہیں قیامت کے دن تمہارے ناموں سے پکارا جائے گا، اچھے ناموں کا آخرت سے بھی تعلق ظاہر کر دیا گیا۔ ۱۔
اس کے علاوہ مذہب کی شناخت بھی کافی حد تک نام کے ساتھ وابستہ ہوتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ نے انتہائی اہتمام کے ساتھ انسانوں بلکہ جگہوں کے برے ناموں کو کثرت کے ساتھ تبدیل فرمایا ہے، جس کا ذکر بعد میں آتا ہے۔

انسان کے اعمال و احوال پر ناموں کے اثرات پڑنے کا کئی احادیث سے ثبوت ملتا ہے۔
چنانچہ حضرت یحییٰ بن سعید سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْقَحْطَةِ تَحْلُبُ مَنْ يَحْلُبُ هَذِهِ
فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا إِسْمُكَ فَقَالَ لَهُ
الرَّجُلُ مَرْءَةٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ ثُمَّ قَالَ مَنْ
يَحْلُبُ هَذِهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
إِسْمُكَ فَقَالَ حَرْبٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْلِسْ ثُمَّ
قَالَ مَنْ يَحْلُبُ هَذِهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا إِسْمُكَ فَقَالَ يَعْيشُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ قال ابن الملك فالسنة أن يختار الإنسان لولده وعيادته من الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر كما لو سمي أحد ابنه بخسار فربما جرى قضاء الله بأن يلحق بذلك الرجل أو ابنه خسار فيعتقد بعض الناس أن ذلك بسبب اسمه فيعتشون من ويحترزون عن مجالسته ومواصلته وفي شرح السنة ينهى للإنسان أن يختار لولده وعيادته الأسماء الحسنة فإن الأسماء المكروهة قد توافق القدر (مرقاة، كتاب الطب والرقى، باب الفال والطيرة)

أُحْلِبُ (موطا امام مالک، کتاب الجامع، باب ما يكره من الأسماء، حديث نمبر

۱۵۳۰، واللفظ له، موطا امام محمد حديث نمبر ۸۷۸)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک دودھ دینے والی اونٹنی کو دکھا کر (لوگوں سے) فرمایا کہ اس کا دودھ کون دو ہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”مرۃ“ (یعنی کڑوا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ، پھر دوسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا کون دودھ دو ہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”حرب“ (یعنی جنگ) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم بیٹھ جاؤ، پھر تیسری مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس اونٹنی کا کون دودھ دو ہے گا؟ تو ایک آدمی کھڑا ہوا، اس سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ تو اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”یعیش“ (یعنی زندگی گزارنے والا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ دودھ دو (ترجمہ ختم)

اور حضرت یعیش غفاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے:

دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا بِنَاقَةٍ فَقَالَ " مَنْ يُحْلِبُهَا ؟ " فَقَامَ رَجُلٌ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " فَقَالَ: مُرَّةٌ، قَالَ " أَقْعُدْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ: جَمْرَةٌ، قَالَ " أَقْعُدْ " ثُمَّ قَامَ يَعِيشُ، فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ: يَعِيشُ قَالَ " أُحْلِبُهَا (معرفۃ الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۶۶۷۷ واللفظ له، المعجم الکبیر

للطبرانی حديث نمبر ۱۸۱۶۳) ۱

۱ قال الیهیمی:

رواه الطبرانی وإسناده حسن. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الأسماء وما جاء فی الأسماء الحسنه)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اونٹنی کو منگا کر (لوگوں سے) فرمایا کہ اس کا دودھ کون دوہے گا؟ ایک آدمی نے کہا کہ میں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”مرۃ“ (یعنی کڑوا) ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ، پھر ایک اور شخص کھڑا ہوا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ”جمرة“ (یعنی چنگاری) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر تیس کھڑے ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ”بعیش“ (یعنی زندگی گزارنے والا) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ دودھ دوہو (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ نام والے کا اثر اس کے کام میں بھی آتا ہے، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے برے نام والوں سے اونٹنی کا دودھ نہیں نکلوایا، کہ کہیں ان کے ناموں کا اثر دودھ میں نہ آجائے۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ " مَنْ يُسَوِّقُ إِلَيْنَا هَذِهِ ؟ " فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ :أَنَا . فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ :فُلَانٌ ، قَالَ " اجْلِسْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ أَنَا . فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ :فُلَانٌ ، قَالَ " اجْلِسْ " ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ :أَنَا . فَقَالَ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ :نَاجِيَةُ قَالَ أَتَتْ لَهَا فَسَقَهَا (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۴۰، واللفظ لله، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۸۳۲۳، الادب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۸۴۱، مسند الرویانی حدیث نمبر ۱۴۶۷) ل

ل قال الحاکم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْهُ"

قال الذهبی فی التلخیص: صحیح.

وقال الهیثمی:

رواه الطبرانی من طریق احمد بن بشیر عن عمه ولم أر فیہما جرحا ولا تعديلا، وبقیة رجالہ ثقات. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۴۷، باب الاسماء وما جاء فی الاسماء الحسنیة)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اس اونٹ کو کون لے کر جائے گا؟ ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں لے جاؤں گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر دوسرے شخص نے کھڑے ہو کر کہا کہ میں لے جاؤں گا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ بیٹھ جائیے، پھر ایک تیسرا شخص کھڑا ہوا، اور اس نے کہا کہ میں لے جاؤں گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے کہا کہ ”ناجیہ“ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ لے جائیے (ترجمہ ختم)

ناجیہ تیز رفتار اونٹ اور نجات پانے والے کو کہا جاتا ہے، اور یہ نام اونٹ کو لے جانے کے لئے زیادہ موزون و مناسب تھا، اس لئے آپ ﷺ نے نام کی مناسبت سے اپنے اونٹ کو ان کے ساتھ بھیجا۔

اور حضرت سعید بن مسیب اپنے والد حضرت مسیب سے، اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

أَنَّ أَبَاهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا اسْمُكَ قَالَ حُزْنٌ
قَالَ أَنْتَ سَهْلٌ قَالَ لَا أُغَيِّرُ اسْمًا سَمَّيْنِيهِ أَبِي، قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَمَا
رَأَيْتَ الْحُزُونََ فِينَا بَعْدَ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۲۲، کتاب الادب، باب اسم
الحزن، واللفظ له، ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۵۸)

ترجمہ: حضرت مسیب کے والد نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے معلوم کیا کہ آپ کا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا کہ میرا نام ”حزن“ (یعنی غم بختی) ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ”سہل“ (یعنی آسانی) ہے، تو ان کے والد نے کہا کہ میں اس نام کو نہیں بدلوں گا، جو میرے والد نے رکھا تھا۔

ابنِ مسیب کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے بعد ہمارے گھرانے میں غم کے حالات ہی رہے
(ترجمہ ختم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ برے اور غم وغیرہ پر مشتمل معنی والے ناموں کو بدل دینا چاہئے، ورنہ
ان کے زندگی پر برے اثرات پڑتے ہیں۔ ۱۔
اور حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِرَجُلٍ مَا اسْمُكَ فَقَالَ جَمْرَةٌ فَقَالَ ابْنُ مَنْ
فَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ قَالَ مِمَّنْ قَالَ مِنَ الْخُرْقَةِ قَالَ ابْنُ مَسْكِنٍ قَالَ بِحُورَةٍ
النَّارِ قَالَ بِأَيِّهَا قَالَ بِذَاتِ لُطَى قَالَ عُمَرُ أَتُرِكَ أَهْلَكَ فَقَدْ
اخْتَرَفُوا. قَالَ فَكَانَ كَمَا قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (موطا امام

مالک، کتاب الجامع، باب ما یکرہ من الاسماء، حدیث نمبر ۱۵۴۱)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی سے معلوم کیا کہ تمہارا نام کیا
ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ”جمرة“ (یعنی چنگاری) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر
معلوم کیا کہ تم کس کے بیٹے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ شہاب (یعنی آگ کا شعلہ) کا
بیٹا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بعد معلوم کیا کہ تم کس قبیلہ سے تعلق رکھتے
ہو؟ اس نے جواب دیا ”حرقة“ (یعنی آگ جلانے والے) قبیلہ سے، حضرت عمر رضی
اللہ عنہ نے پھر معلوم کیا کہ تم کہاں رہتے ہو؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”حرقة النار“ (یعنی
آگ کی گرمی) میں رہتا ہوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر معلوم کیا کہ یہ ”حرقة النار“
کے کس علاقہ میں ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ ”ذات لُطَى“ (یعنی بھڑکتی ہوئی آگ)
کے علاقہ میں، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا کہ اپنے گھر والوں کے پاس
جاؤ، وہ جل گئے ہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس نے جا کر دیکھا تو ویسے ہی پایا، جس طرح
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث سے اچھے اور برے ناموں کے اچھے اور برے اثرات کا ہونا معلوم ہوا۔
جس سے اچھے نام رکھنے اور برے ناموں سے بچنے کی اہمیت معلوم ہوئی۔ ۱۔

۱۔ وقد استشكل هذا من لم يفهمه وليس بحمد الله مشكلا فإن مسبب الأسباب جعل هذه المناسبات مقتضيات لهذا الأثر وجعل اجتماعها على هذا الوجه الخاص موجبا له وأخر القضاء ها لأثرها إلى أن تكلم به من ضرب الحق على لسانه ومن كان الملك ينطق على لسانه فحينئذ كمل اجتماعها وتمت فرب عليها الأثر ومن كان له في هذا الباب فقه نفس انزع به غايه الانطاع فإن البلاء موكل بالمنطق قال أبو عمر وقد قال النبي ﷺ البلاء موكل بالقول ومن البلاء الحاصل بالقول قول الشيخ البائس الذي عاده النبي ﷺ فرأى عليه حمى فقال لا بأس طهور إن شاء الله فقال بل حمى تفور على شيخ كبير تزيه القبور فقال رسول الله ﷺ فنعيم إذا وقد رأينا من هذا عبرا فينا وفي غيرنا والذي رأينا كقطرة في بحر وقد قال المؤمل الشاعر

شف المؤمل يوم النقلة النظر
ليت المؤمل لم يخلق له البصر
فلم يلبث أن عمى وفي جامع ابن وهب أن رسول الله ﷺ أتى بفلام فقال ما سمعتم هذا قالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن عبد الله قال فغلبوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله فحفظ المنطق وتحيز الأسماء من توفيق الله للعبد وقد أمر النبي ﷺ من تمنى أن يحسن أميته وقال إن أحدكم لا يدرى ما يكتب له من أميته أى ما يقدر له منها وتكون أميته سبب حصول ما تمنهاه أو يحضره وقد يلفك أو رأيت أخبار كثير من المتضمنين أصابهم أمانيتهم أو بعضها وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يتمثل بهذا البيت

احذر لسانك أن يقول فتعلى إن البلاء موكل بالمنطق

ولما نزل الحسين وأصحابه بكر بلاء سأل عن أسمها فقيل كبر بلاء فقال كبر وبلاء ولما ولقت حليلة السعدية على عبد المطلب تسأله رضاع رسول الله ﷺ قال لها من أنت قال امرأة من بنى سعد قال فما اسمك قالت حليلة فقال بخ بخ سعد وحلم هاتان خلعتان فيهما غناء الدهر. وذكر سليمان بن أرقم عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال بعث ملك الروم إلى النبي ﷺ رسولا وقال النظر أين تراه جالسا ومن إلى جنبه وانظر إلى ما بين كتفيه قال فلما قدم رأى رسول الله ﷺ جالسا على نشز واضعا قدميه فى الماء عن يمينه أبو بكر فلما رآه النبي ﷺ قال تحول فانظر ما أمرت به فنظر إلى الخاتم لم يرجع إلى صاحبه فأخبره الخبر فقال ليعلمون أمره ولهمكن ما تحت قدمي فينال بالنشز العلو وبالماء الحياة. وقال عوانة بن الحكم لما دعا ابن الزبير إلى نفسه قام عبد الله بن مطيع ليبيع فقبض عبد الله بن الزبير يده وقال لعبيد الله على بن أبى طالب قم فباع فقال عبيد الله قم يا مصعب فباع فقام فباع فقال الناس أبى أن يبيع لبن مطيع وباع مصعبا ليجدن فى أمره صعوبة وقال سلمة ابن محارب نزل الحجاج فير قرة

﴿بقية حاشيا على صفة ملاحظه فرامس﴾

آخر میں ایک بات کی طرف توجہ ضروری ہے، اور وہ یہ ہے کہ آج کل بعض لوگوں اور بچوں کا نام شرعی تقاضوں کے مطابق ہوتا ہے، اور معنی وغیرہ کے اعتبار سے اس میں کوئی خرابی اور برائی موجود نہیں ہوتی، لیکن اس کے باوجود وہ لوگ کسی پریشانی یا بیماری لاحق ہونے کی وجہ سے نام تبدیل کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں، اور یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ بیماری یا پریشانی نام کی وجہ سے لاحق ہے۔ جبکہ ایسا سمجھنا اور اس کی وجہ سے نام کو تبدیل کرنا صحیح نہیں، کیونکہ نام تبدیل کرنے کا حکم اور ضرورت اس وقت ہوتی، جبکہ نام شریعت کے خلاف ہوتا، اور احادیث سے اسی صورت میں نام بدلنا ثابت ہے، اور یہاں نام شریعت کے خلاف نہیں۔

البتہ اگر نام شرعی تقاضوں کے خلاف ہو، تو اس کو بدل دینا چاہئے۔



﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ونزل عبد الرحمن بن الأشعث دیر الجماجم فقال الحجاج استقر الأمر فی یدی
وتجمع جم بہ أمرہ واللہ لاقتلنہ وهذا باب طویل عظیم النفع نہنا علیہ أدنی تنبیہ
والمقصود ذکر الأسماء المکروهة والمحبرة تحفة المودود بأحكام المولود

ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام

حضور ﷺ کا اچھے ناموں کو پسند فرمانے اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ حضور ﷺ نے صرف اچھے ناموں کو پسند اور برے ناموں کو ناپسند فرمانے پر ہی اکتفاء نہیں فرمایا، بلکہ بہت سے برے اور اچھے ناموں کی نشاندہی بھی فرمادی، اور انتہائی اہتمام کے ساتھ مناسب موقعوں پر برے ناموں کو اچھے ناموں سے تبدیل فرمادیا۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَ الْقَبِيحَ (ترمذی، حدیث نمبر

۲۷۶۵، ابواب الادب، باب مَا جَاءَ لِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ)

ترجمہ: نبی ﷺ برے ناموں کو تبدیل کر دیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ الْأَسْمَ الْقَبِيحَ إِلَى الْأَسْمِ

الْحَسَنِ (اخلاق النبی لابی الشیخ الاصبہانی حدیث نمبر ۷۶۱)

ترجمہ: نبی ﷺ برے ناموں کو اچھے ناموں سے بدل دیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عتبہ بن عبد سلّی سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَاهُ رَجُلٌ وَلَهُ اسْمٌ لَا يُحِبُّهُ غَيَّرَهُ

(مسند الشامیین للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۰۰) ۱۔

ترجمہ: نبی ﷺ کے پاس جب کوئی آدمی آتا، اور اس کا نام نبی ﷺ کو پسند نہیں آتا

تھا، تو نبی ﷺ اس کو تبدیل فرمادیتے تھے (ترجمہ ختم)

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی و رجالہ ثقات و فی بعضهم خلاف (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغیر

الاسماء و ما لہی عنہ فیہا و ما یستحب)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کو جب کوئی نام برا معلوم ہوتا، یا اچھا محسوس نہ ہوتا، تو اس کو بدل کر اچھا نام تجویز فرما دیا کرتے تھے۔

پھر جو نام حضور ﷺ نے تبدیل فرمائے، ان میں بعض نام تو وہ تھے، جو کہ حرام تھے، اور بعض وہ تھے، جو کہ مکروہ تھے، ان کو حرمت یا کراہت کی وجہ سے تبدیل فرما دیا، اور بعض نام ایسے بھی ملتے ہیں کہ اگرچہ وہ فی نفسہ جائز تھے، لیکن کسی خاص مصلحت سے ان کو تبدیل فرما دیا۔

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، ان کو ہم چند عنوانات کے ذیل میں بیان کرتے ہیں۔ اور غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آنے والی تفصیل کے مطابق پانچ قسم کے نام ہیں۔

(۱).....شرکیہ نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں سے متعلق ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں ایک قسم ان ناموں کی ہے، جن میں کوئی شرکیہ بات یا شرکیہ نسبت پائی جاتی ہو۔ چنانچہ حضرت محمد بن سیرین فرماتے ہیں:

أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ اسْمَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ : عَبْدَ الْكُفْبَةِ ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَبْدَ الرَّحْمَنِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۵۶، واللفظ للمستدرک حاکم حديث نمبر ۵۳۴۰،

معرفة الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۴۵۵) ۱۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا نام زمانہ جاہلیت میں عبدالکعبہ (کعبہ کا بندہ) تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام عبدالرحمن رکھا (ترجمہ ختم)

انسان چونکہ صرف اللہ تعالیٰ کا عبد اور بندہ ہے، اس لئے عبد کی نسبت غیر اللہ کی طرف کئے گئے ناموں کو آپ ﷺ نے تبدیل فرما دیا۔

۱۔ قال اللہمی فی التلخیص: علی شرط البخاری ومسلم وقال الہیثمی:

رواہ الطبرانی ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۵۵)

اور حضرت ابو عبیدہ معمر بن شنی سے روایت ہے کہ:

كَانَ اسْمُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَبْدَ الْعَزْزِيِّ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ * (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۶۰۳۲، باب ذِکْرُ مَنَالِبِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا)

ترجمہ: عبد الرحمن بن ابی بکر صدیق کا نام جاہلیت کے زمانہ میں عبد العزری تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام عبد الرحمن رکھا (ترجمہ ختم)

زمانہ جاہلیت میں عزری بت کا نام تھا، اور عبد العزری نام میں شرک کے معنی پائے جاتے تھے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے اس کو تبدیل فرما کر توحید اور وحدانیت کے معنی والا نام تجویز فرمایا۔ اور حضرت ہانی بن شریح فرماتے ہیں کہ:

وَلَقَدْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْمِهِ فَسَمِعَهُمْ يُسَمُّونَ رَجُلًا عَبْدَ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: عَبْدُ الْحَجَرِ، فَقَالَ لَهُ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّمَا أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۲۶۴۲۱، كِتَابُ الْأَدَبِ، بَابُ فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، الْأَدَبُ الْمَفْرُودُ لِلْبُخَارِيِّ، حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۸۳۹)

ترجمہ: نبی ﷺ کا وفد حضرت ہانی کی قوم میں تشریف لایا تو نبی ﷺ نے سنا کہ ان لوگوں نے ایک آدمی کا نام عبد الحجر (یعنی پتھر کا بندہ) رکھا ہوا ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے معلوم کیا کہ تمہارا کیا نام ہے؟ تو اس نے کہا کہ عبد الحجر، تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو فرمایا کہ تم عبد اللہ ہو (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي. فَكُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ فَتَاى. وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ رَبِّى. وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِى

(مسلم حدیث نمبر ۶۰۱۲، کتاب الالفاظ من الادب، باب حکم إطلاق لفظة العبد

والأمة والمولى والسيد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہرگز بھی کوئی دوسرے کو یہ نہ کہے کہ اے میرے بندے، کیونکہ تم سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہو، لیکن یہ کہے کہ اے میرے نوجوان (یا ایسا ہی کوئی اور لفظ) اور نہ ہی غلام اپنے آقا کو اپنا رب کہے، بلکہ یہ کہے کہ اے میرے سردار (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت کے آخر میں یہ ہے:

وَالرَّبُّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ (مسند احمد حدیث نمبر ۹۳۵۱)

ترجمہ: اور رب تو اللہ عزوجل ہیں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ تمام انسان اللہ تعالیٰ کے عبد اور بندے ہیں، اس لئے عبد کی نسبت صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف زیبا ہے، کسی اور کی طرف یہ نسبت درست نہیں۔

اس طرح حقیقی رب اللہ تعالیٰ ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف رب کی نسبت زیبا نہیں۔ ۱

۱۔ لا يقولن أحدكم عبي أي يا عبي أو عبي فلان دفعا لعمهم الشركة في العبودية أو في حقيقة العبدية ولا يقل العبد ربى أي بالنداء أو الإخبار لأن الإنسان محبوب معبد يا خلاص التوحيد فكره المضاهاة بالاسم لتلا يدخل في معنى الشرك إذا العبد والحر فيهد بمنزلة واحدة ولكن ليقول سيدي لأن مرجع السيادة إلى معنى الرئاسة وحسن التدبير في المعيشة ولذلك يسمى الزوج سيدا (مرقاة، كتاب الآداب، باب الآسامي)

قال العلماء: مقصود الأحاديث شيان: أحدهما نهى المملوك أن يقول لسيده: ربى؛ لأن الربوبية إنما حقيقتها لله تعالى، لأن الرب هو المالك أو القائم بالشيء، ولا توجد حقيقة هذا إلا في الله تعالى، فإن قيل: فقد قال النبي ﷺ في أشراط الساعة: "أن تلد الأمة ربتها" فالجواب من وجهين: أحدهما أن الحديث الثاني لبيان الجواز، وأن النهي في الأول للأدب، وكرهية التعزیه، لا التحريم. والثاني أن المراد النهي عن الإكثار من استعمال هذه اللفظة، واتخاذها عادة شائعة، ولم ينه عن إطلاقها في نادر من الأحوال. واختار القاضى هذا الجواب والثاني يكره للسيد أن يقول

﴿ بقرة عاشا كلى ملے برطاف فرما سر ﴾

اس سے معلوم ہوا کہ ایسے نام رکھنا منع ہے، جن میں شرک کی بات یا شرک کا شبہ پایا جاتا ہو۔ اور اسی وجہ سے، عبدالرسول، عبدالنبی، عبدالحسین، عبدالمصطفیٰ، نبی بخش، رسول بخش، علی بخش، حسین بخش، امام بخش، پیر بخش اور قلندر بخش وغیرہ نام رکھنا ممنوع ہے۔

البتہ اللہ بخش وغیرہ نام رکھا جاسکتا ہے۔ کیونکہ جس طرح عبادت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اسی طرح کسی کو بخشا اور معاف کرنا، پیدا کرنا زندہ کرنا، مارنا، مشکلات پریشانیوں اور مصائب کا کھولنا اور حل کرنا یہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص اور اس کی صفات ہیں، ان صفات کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا درست نہیں۔ ۱۔

عبدالعلی کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ، لفظ علی کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نام بھی ہے (جیسا کہ قرآن مجید میں اَلْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ وغیرہ آیا ہے) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام بھی ہے۔

پس اگر کسی کی مراد عبدالعلی سے اللہ کا بندہ ہو تو جائز ہے اور اگر حضرت علی کا بندہ مراد ہو تو ناجائز ہے اور آج کل جہالت کے دور میں ظاہر ہے کہ ایسے مشتبہ ناموں کے رکھنے سے پرہیز ہی بہتر ہے۔ ۲۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

لمملوكة: عہدی و امعی، ہل بقول، غلامی و جارعی، و فتای و فتائی، لأن حقيقة العبودية إنما يستحقها الله تعالى، ولأن فيها تعظيما بما لا يليق بالمخلوق استعماله لنفسه، وقد بين النبي ﷺ العلة في ذلك، فقال: "كلكم عبيد الله" فنهى عن التطاول في اللفظ كما نهى عن التطاول في الأفعال وفي إسهال الإزار وغيره. وأما غلامی و جارعی و فتای و فتائی فليست دالة على الملك كدلالة عہدی، مع أنها تطلق على الحر والمملوك، وإنما هي للاختصاص. قال الله تعالى: (وإذ قال موسى لفتهاه) وقال لفتهاه (وقال لفتهاه) (قالوا سمعنا فتى يدكهم) وأما استعماله الجارية في الحرية الصغيرة فمشهور ومعروف في الجاهلية والإسلام، والظاهر أن المراد بالنهي من استعماله على جهة العناظم والارتفاع لا للوصف والتعريف. والله أعلم (شرح النووي على مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب حكم إطلاق لفظة العبد والامة والمولى والسيد)

۱۔ اسی طرح "عہد الکلام" وغیرہ نام رکھنا بھی مناسب نہیں، قابلِ تغییر ہے (کذا فی فتاویٰ محمودیہ ج ۱۹ ص ۳۸۳)

۲۔ ولا يجوز نحو عهد الحارث ولا عهد النبي ولا عبرة بما شاع فيما بين الناس (مرواة، كتاب الآداب، باب الآسامی)

فقال أبو محمد بن حزم اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد العزى وعبد

﴿ بقیہ حاشیہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

(۲)..... اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو انسانوں کے لئے رکھنا پسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے دوسری قسم ان ناموں کی ہے، جو اللہ تعالیٰ کے نام ہیں۔ ۱۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْنَى الْأَسْمَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تُسَمَّى مَلِكُ الْأَمْلاَكِ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۳۷، کتاب الادب، باب اَنْفَضِ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ ﴾

ہبل و عبد عمرو و عبد الکعبہ وما أشبه ذلك حاشا عبد المطلب النعمی فلا تحل العسمیة ب عبد علی ولا عبد الحسین ولا عبد الکعبہ..... فان قيل کیف یفقدون علی تحریم الاسم المعبود لغير الله وقد صح عنه أنه قال تعس عبد الدینار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخمیصة تعس عبد القطیفة و صح أنه قال أنا النبی لا کذب أنا ابن عبد المطلب ودخل علیه رجل وهو جالس بین أصحابه فقال أیکم ابن عبد المطلب فقالوا هذا وأشاروا إلیه فالجواب أما قوله تعس عبد النار فلم یرد به الاسم وإنما أراد به الوصف والدعاء علی من یعبد قلبه الدینار والدرهم فرضی بعبودیتها عن عبودیة ربه تعالیٰ وذكر الأئمان والملابس وهما جمال الباطن والظاهر أما قوله أنا ابن عبد المطلب فهذا لیس من باب إنشاء العسمیة بل ذلك وإنما هو باب الإخبار بالاسم الذی عرف به المسمى دون غیره والأخبار بمثل ذلك علی وجه تعریف المسمى لا یحرم ولا وجه لتخصیص أبی محمد بن حزم ذلك بعبد المطلب خاصة فقد كان الصحابة یسمون بنی عبد شمس وبنی عبد الدار بأسمائهم ولا ینکر علیهم النبی ﷺ فباب الإخبار أوسع من باب الإنشاء فیجوز ما لا یجوز فی الإنشاء (نحلة المودود بأحكام المولود

(۸۱)

۱۔ مگر یہ ممانعت عہد کی نسبت لگائے بغیر اللہ تعالیٰ کے نام رکھنے کی صورت میں ہے۔

جہاں تک اللہ تعالیٰ کے ناموں کے ساتھ عہد لگا کر نام رکھنے کا تعلق ہے، تو اس کا مستحب و افضل ہونا پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

وَقَدْ تَمَنَعُ الْعُسْمِيَّةُ مَعَ تَحْرِيمِ لِمَا فِيهَا مِنَ الْعَاطِمِ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُوصَفَ بِهِ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (المنظف شرح الموطا باب ما يكره من الاسماء)

بدترین نام اس آدمی کا ہوگا، جس کا نام ”ملک الاملاک“ (یعنی بادشاہوں کا بادشاہ) ہوگا (ترجمہ ختم)

اور مسلم کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَغْيِظُ رَجُلٍ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَخْبَثُهُ وَأَغْيِظُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ يُسَمَّى مَلِكِ الْأَمْلاَكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ (مسلم، حدیث نمبر

۵۷۳۵، کتاب الآداب، باب تَخْرِيمِ الْقِسْمِ بِمَلِكِ الْأَمْلاَكِ وَبِمَلِكِ الْمُلُوكِ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن سب سے زیادہ غضب یافتہ اور خبیث ترین وہ آدمی ہوگا، جس کا نام ”ملک الاملاک“ (یعنی بادشاہوں کا بادشاہ) ہوگا، اللہ کے علاوہ کوئی (بادشاہوں کا) بادشاہ نہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

" إِنْ أَخْنَعَ الْأَسْمَاءُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكِ الْأَمْلاَكِ شَاهَانُ شَاهُ " (مسندک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۳) ۱

ترجمہ: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناموں میں بدترین نام اس آدمی کا ہوگا، جس کا نام ”ملک الاملاک“ (یعنی شہنشاہ ہوگا) (ترجمہ ختم)

ہماری زبان میں ”ملک الاملاک“ یا ”ملک الملوک“ بادشاہوں کے بادشاہ کو کہا جاتا ہے، جس کا ترجمہ ہماری زبان میں ”شہنشاہ“ ہے، یہ نام کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی کے لائق اور اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہے، اس لئے کسی غیر اللہ کے لئے اس نام کی اجازت نہیں، اور ایسا نام رکھنا اللہ تعالیٰ کی سخت ناراضگی کا باعث ہے۔ ۲

۱۔ قَالَ الْحَاكِمُ: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى فَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ لِأَنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَصْحَابِ سُفْيَانَ رَوَوْهُ عَنْهُ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُتْلَغُ بِهِ " وقال الذهبي في التلخيص: قد أخرجه.

۲۔ قَالَ سُفْيَانُ: " إِنْ أَلْعَنَ إِذَا عَطَّمُوا مَلِكَهُمْ يَقُولُونَ شَاهَانُ شَاهُ: إِنَّكَ مَلِكُ الْمُلُوكِ " (مسندک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۳)

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پہلے دیکھیں﴾

اور حضرت ابو عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنْتُ مَعَ أَبِي رَاحِدٍ الْأَزْدِيِّ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
وَلَدَ عَلَيْهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي رَاحِدٍ "مَا اسْمُكَ؟"
قَالَ: عَبْدُ الْعُزَّى أَبُو مُغْوِيَّةَ، قَالَ "كَلَّا، وَلَكِنَّكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَبُو رَاحِدٍ"
"قَالَ "فَمَنْ هَذَا مَعَكَ؟" قَالَ: مَوْلَايَ، قَالَ "مَا اسْمُهُ؟" قَالَ: قُيُومٌ
قَالَ "كَلَّا، وَلَكِنَّهُ عَبْدُ الْقُيُومِ أَبُو عُبَيْدٍ (معرفة الصحابة لابى نعیم حدیث نمبر
۴۷۳۵، تاریخ دارما لحد الجبار الخولانی حدیث نمبر ۹، تاریخ دمشق، تحت ترجمة
عبد الرحمن بن عبید ويقال ابن عبد أبو راشد الأزدی له صحبة سماه النبی ﷺ
وكناه)

ترجمہ: میں ابوراشد ازدی کے وفد کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا، تو نبی
ﷺ نے ابوراشد سے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ
عبد العزی ابو مغویہ، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں، بلکہ آپ کا نام عبدالرحمن
ابوراشد ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ آپ کے ساتھ کون ہے؟ انہوں نے
کہا کہ میرا آزاد کردہ غلام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا نام کیا ہے؟ انہوں

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

أخفى الأسماء بسكون الخاء المعجمة بملها نون أى ألقبها وروى أخنع أى أذلها
وأوضحها باعتبار مسماه يوم القيامة عند الله أى وإن كان اليوم عند عامة الناس أعظم
الأسماء وأكرمها رجل أى اسم رجل يسمى بصيغة المجهول من التسمية نص عليه
السيد جمال الدين وهو المطابق لما فى النسخ المصححة وفى نسخة بفتح الفوقية
وتشديد الميم ماض معلوم من التسمية مصدر من باب الضعل قال بعضهم وقع فى أكثر
نسخ المصاييح بصيغة المجهول من التسمية وكذا رأيت فى أصل مصحح من كتاب
مسلم ووقع فى بعض النسخ بصيغة المعروف من التسمية ثم قوله ملك الأملاك
منصوب على المفعولية والأملاك جمع ملك كالمملوك على ما فى القاموس وقد
فسره سفيان الثوري فقال هو شهنشاہ يعنى شاه شاهان بلسان المعجم وقلم المضاف إليه
ثم حذف الألف وفتح الهاء تخفيفا وهو بالعربى سلطان السلاطين (مراقبة، كتاب
الأدب، باب الاسامى)

نے جواب میں کہا کہ قیوم، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہرگز نہیں، بلکہ ان کا نام عبد القیوم ابو عبید ہے (ترجمہ ختم)

قیوم اللہ تعالیٰ کا مخصوص صفاتی نام ہے، اس لئے حضور ﷺ نے مخلوق کے لئے اس نام کو پسند نہیں فرمایا، اور قیوم کے بجائے عبد القیوم نام تجویز فرمایا۔ ۱۔

اس سے معلوم ہوا کہ مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کے نام رکھنا منع ہے۔

اور حضرت حکم بن سعید بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبَايَعَهُ، فَقَالَ "مَا اسْمُكَ؟"

قُلْتُ: الْحَكَمُ، قَالَ "بَلْ أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ." (المعجم الكبير للطبرانی حديث

نمبر ۳۰۹۸، واللفظ له، الأحاد والمثاني لابن أبي عاصم حديث نمبر ۵۰۳، وحديث

نمبر ۵۰۳، معرفة الصحابة لابی نعم حديث نمبر ۱۹۰۸، وحديث نمبر ۱۹۰۹،

معجم الصحابة لابی قانع حديث نمبر ۳۷۳) ۲۔

ترجمہ: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس بیعت کے لئے حاضر ہوا، تو رسول اللہ نے فرمایا

کہ آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا کہ حکم، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلکہ آپ عبد اللہ

ہیں (ترجمہ ختم)

حکم کے معنی ایسے حاکم کے ہیں جس کا حکم رد نہیں کیا جاسکتا، اور یہ صفت اللہ تعالیٰ ہی کے لائق

ہے، اور اسی وجہ سے یہ اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے۔

اور اگرچہ مجازی معنی مراد لے کر کسی انسان کا یہ نام رکھنا جائز ہو سکتا ہے، مگر کیونکہ اس کے ظاہری

معنی میں بڑائی و کبریائی پائی جاتی ہے، جو اللہ تعالیٰ ہی کے لائق ہے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے

۱۔ آج کل بعض لوگ نام تو عبد القیوم رکھتے ہیں، لیکن اس کو "قیوم" کے نام سے پکارتے ہیں، جو کہ گناہ ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

۲۔ قال الهممى:

رواه الطبرانى ولفق بينه وبين الذى قبله وذكر هذا فيمن اسمه عبد الله وذكر الذى

قبله فيمن اسمه الحكم، ورجاله ثقات ان شاء الله. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب

تغيير الاسماء وما لهن عنه فيها وما يستحب)

اس کو تبدیل فرمادیا، اور اس کے بجائے عاجزی والا نام تجویز فرمایا۔ ۱۔
اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

وَلَا تَسْمُوا أَبْنَاءَكُمْ وَلَا إِخْوَانَكُمْ الْحَكَمَ وَلَا أَبَا الْحَكَمِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ

الْحَكَمُ (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۴۸۵۲) ۲۔

ترجمہ: اور اپنے بیٹوں اور اپنے بھائیوں کے نام حکم نہ رکھو، اور نہ ابوالحکم رکھو، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی حکم ہیں (ترجمہ ختم)

اور حضرت ہانی بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّهُ لَمَّا وَقَدَّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مَعَ قَوْمِهِ ، فَسَمِعَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَهُمْ يُكْنُونَهُ بِأَبِي الْحَكَمِ ، فَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ ، وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ ، فَلِمَ تَكْنِيْتُ بِأَبِي الْحَكَمِ ؟

قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ ،

فَرَضِي كِلَا الْفَرِيقَيْنِ ، قَالَ : مَا أَحْسَنُ هَذَا ، ثُمَّ قَالَ : مَا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ

؟ قُلْتُ : لِي خُرَيْجٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ ، وَمُسْلِمٌ ، بَنُو هَانٍ ، قَالَ : فَمَنْ

أَكْبَرُهُمْ ؟ قُلْتُ : خُرَيْجٌ ، قَالَ : فَأَنْتَ أَبُو خُرَيْجٍ ، وَدَعَا لَهُ

وَوَلَدَهُ (الأدب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۸۳۸، باب کنیۃ ابی الحکم، واللفظ

لہ، شرح السنہ للامام البہوی، باب تفریع الاسماء)

ترجمہ: جب وہ اپنی قوم کے ساتھ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو نبی ﷺ نے

۱۔ والحکم: هو الحاكم، الذي إذا حكم لا يرد حكمه، وهذه الصفة لا تليق بغير الله

عز وجل ومن أسمائه الحکم (شرح السنہ للامام البہوی، باب تفریع الاسماء)

۲۔ قال الهمی:

رواه الطبرانی فی الاوسط وفيه محمد بن جامع العطار وهو ضعيف (مجمع الزوائد

ج ۸ ص ۱۰۵)

قلت: وله شاهد. محمد رضوان. E-1QRA-1240

نے لوگوں سے سنا کہ وہ ایک شخص کو ابوالحکم کی کنیت دیتے ہیں، نبی ﷺ نے ان کو بلایا، اور فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ حکم ہیں، اور اللہ ہی کی طرف حکم ہے، آپ نے ابوالحکم کیوں کنیت رکھی؟ تو انہوں نے کہا کہ اصل بات یہ ہے کہ، میری قوم کا جب کسی چیز میں اختلاف ہو جاتا ہے، تو وہ میرے پاس آتے ہیں، اور میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں، تو دونوں فریق راضی ہو جاتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کام تو بہت اچھا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے بیٹوں کا کیا نام ہے؟ تو میں نے کہا کہ شریح، عبد اللہ، اور مسلم بنوہانی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے بڑا کون سا ہے؟ میں نے کہا کہ شریح، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ابو شریح ہے، اور نبی ﷺ نے ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے دعا فرمائی (ترجمہ ختم)

حضور ﷺ نے لڑائی جھگڑے اور اختلاف کا تصفیہ کرانے اور فیصلہ کرنے کے عمل کی توصیہ فرمائی، لیکن ”ابوالحکم“ نام کو پھر بھی تبدیل فرمادیا۔

کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ ”حکم“ اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں میں سے ہے، اور ”ابو“ کا لفظ لگا کر معنی ”حکم کے باپ“ کے بن جاتے ہیں۔

اور حضرت خیمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ:

أَنَّ أَبَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ذَهَبَ مَعَ جَدِّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَا اسْمُ ابْنِكَ؟" قَالَ: عَزِيزٌ. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُسَمِّهِ عَزِيزًا، وَلَكِنْ سَمِّهِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ" ثُمَّ قَالَ "إِنْ خَيْرَ الْأَسْمَاءِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَالْحَارِثُ" (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۷۶۰۶، حدیث غنیمة بن عبد الرحمن، عن

أبيه، واللفظ له، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۴۶۲۲) ۱۔

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ أحمد بأسانید رجالہا رجال الصحیح ولكن ظاہر الروایین الاولین الارسال. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۴۹، باب ما يستحب من الاسماء)

ترجمہ: ان کے والد حضرت عبدالرحمن اپنے دادا کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے بیٹے کا کیا نام ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ عزیز، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ ان کا نام عزیز نہ رکھیں، بلکہ ان کا نام عبدالرحمن رکھیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ناموں میں بہترین نام، عبد اللہ، اور عبدالرحمن اور حارث ہیں (ترجمہ ختم)

عزیز اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے، جس کے معنی بہت زیادہ عزت اور طاقت والے کے ہیں۔ ۱۔ اور عزیز اگرچہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص صفاتی ناموں میں سے نہیں ہے، لیکن کیونکہ یہ کامل صفت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اور مخلوق میں یہ صفت ناقص ہوتی ہے، نیز جو اللہ تعالیٰ کا نام ہو، اس کا بلا ضرورت غیر اللہ کے لئے استعمال مناسب نہیں، بالخصوص جبکہ یہ شرک کا ذریعہ ہو، اس لئے حضور ﷺ نے بہر حال اس نام کا مخلوق کے لئے ہونا مناسب نہیں سمجھا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ کسی انسان کا نام اللہ تعالیٰ کے نام پر رکھنا جائز نہیں۔ ۲۔ البتہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی ایک قسم تو وہ ہے، جو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی خاص ہے، مثلاً ”اللہ“ جو کہ اللہ تعالیٰ کا ذاتی نام ہے، اور رحمان، خالق، رزاق، قدوس، صمد، قیوم، باری، غفار

۱۔ والعزیز إسماء غيره، لأن العزة لله، وشعار العبد الذلة والاستكانة (شرح السنہ للإمام البهوی، باب تغير الاسماء)

۲۔ ومن المحرم التسمية بملك الملوك وسلاطين السلاطين وشاهنشاه فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن أمتع اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك وفي رواية أعني بدل أمتع وفي رواية لمسلم أهيض رجل عند الله يوم القيامة وأخيه رجل كان يسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله ومعنى أمتع وأعنى أوضع وقال بعض العلماء وفي معنى ذلك كراهية التسمية بقاضي القضاء وحاكم المحاكم فإن حاكم المحاكم في الحقيقة هو الله وقد كان جماعة من أهل الدين والفضل يعرضون عن إطلاق لفظ قاضي القضاء وحاكم المحاكم قياساً على ما يفضيه الله ورسوله من التسمية بملك الأملاك وهذا محض القياس، وكذلك تحريم التسمية بسيد الناس وسيد الكل كما يحرم سيد ولد آدم فإن هذا ليس لأحد إلا لرسول الله ﷺ وحده فهو سيد ولد آدم فلا يحل لأحد أن يطلق على غيره ذلك (تحفة المودود بأحكام المولود ص ۸۱)

وغیرہ، یہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص صفاتی نام ہیں، ایسے نام کسی غیر اللہ کے رکھنا، یا کسی غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرنا جائز نہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی دوسری قسم وہ ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی ان کا اطلاق کسی اور حیثیت سے درست ہے، مثلاً سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مملک۔

(جن کی مزید تفصیل آگے ”اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ“ کے ذیل میں آتی ہے)

مگر فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس حیثیت سے ان ناموں کا اطلاق و استعمال ہوتا ہے، کسی دوسرے کے لئے اس حیثیت سے ان کا استعمال و اطلاق نہیں ہوتا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مملک ہونا کامل ہے، اور مخلوق کا ناقص۔

لہذا اس دوسری قسم کے ناموں کا بھی کسی غیر اللہ پر اطلاق اس حیثیت سے جائز نہیں، جس حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔

لیکن بہر حال عام حالات میں مناسب یہی ہے کہ یہ دوسری قسم کے نام بھی کسی غیر اللہ کے لئے استعمال کرنے سے پرہیز کیا جائے، اور جب کسی ضرورت سے استعمال کرنا ہو، تو اس کا لحاظ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام کی شان و احترام متاثر نہ ہو۔ ۱

۱۔ و ما يمنع تسمية الإنسان به أسماء الرب تبارك وتعالى فلا يجوز العسمية بالأحد والصمد ولا بالعالي ولا بالرازق وكذلك سائر الأسماء المختصة بالرب تبارك وتعالى ولا يجوز تسمية الملوک بالقاهر والظاهر كما لا يجوز تسميتهم بالجبار والمعکبر والأول والآخر والباطن وعلام الغيوب..... والمقصود أنه لا يجوز لأحد أن يسمى بأسماء الله المختصة به. وأما الأسماء التي تطلق عليه وعلى غيره كالسمیع والبصير والرؤوف والرحيم فيجوز أن يخبر بمعانيها عن المخلوق ولا يجوز أن يسمى بها على الإطلاق بحيث يطلق عليه كما يطلق على الرب تعالى (تحفة المودود باحكام المولود ص ۸۸)

وَالْعُسْمِيَّةُ بِاسْمِ يُوجَدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى كَالْعَلِيِّ وَالْكَبِيرِ وَالرَّحِيمِ وَالْبَدِيعِ جَائِزَةٌ لِأَنَّهُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُسْتَعْرَكَةِ وَمُرَادُ فِي حَقِّ الْعِبَادِ هَيْزُ مَا يُرَادُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى كَذَا فِي السَّرَاجَةِ (الفتاوى الهندية، الباب الثاني وَالْمَشْرُورُ، كِتَابُ الْكُفْرَانِيَّةِ)

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

آج کل یہ وبا چل پڑی ہے کہ جن لوگوں کے نام اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں کے ساتھ عبد لگا کر رکھے جاتے ہیں، ان کو مختصر کر کے صرف اللہ تعالیٰ کے صفاتی ناموں سے پکارا جانے لگا ہے، چنانچہ عبد الرحمان کو ”رحمن“ عبد الرزاق کو ”رزاق“ عبد الغفار کو ”غفار“ عبد الخالق کو ”خالق“ عبد القدوس کو ”قدوس“ عبد القیوم کو ”قیوم“ وغیرہ کہہ کر پکارا جاتا ہے، یہ ناجائز اور گناہ ہے۔

اور یہ گناہ بے لذت ایسا ہے جس کو ہزاروں مسلمان اپنے شب و روز کا مشغلہ بناتے ہیں اور اس کی فکر نہیں کہ اس کا انجام کتنا خطرناک ہے (کذابی معارف القرآن، ج ۳ ص ۱۳۲) ۱۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ما كان من أسماء الله تعالى علم شخص كلفظ (الله) امنع تسمية غير الله به لأن مسماه معين لا يقبل الشركة وكذا ما كان من أسمائه في معناه في علم قبول الشركة كالتعالي والبارء فإن التعالي من يوجد الشيء على غير مثال سابق والبارء من يوجد الشيء برئاً من العيب، وذلك لا يكون إلا من الله وحده فلا يسمى به إلا الله تعالى، أما ما كان له معنى كلي تفاوت فيه أفراده من الأسماء والصفات كالملك والعزیز والجبار والمتكبر فيجوز تسمية غيره بها (شرح أسماء الله الحسنى في ضوء الكتاب والسنة ج ۱ ص ۱۲۸)

وهنا مسألة: هل من الإلحاد تسمية المخلوق بمثل العزیز والعلم والعزیز والكریم والحليم مع أنها تطلق على الله؟

الجواب: أما إن سُمي بها المخلوق لمجرد العلمية المحضة فجائز. أما لو سُمي بها مع ملاحظة الصفة، فإنها من الإلحاد في أسماء الله أو مع ملاحظة العموم فلا يجوز ومن الإلحاد فيها. ومرت هذه المسألة في باب احترام أسماء الله، ولذا فإسماء الله على قسمين:

(الف) قسم لا يقبل المشاركة لا معنى ولا لفظاً، وهي الأسماء الخاصة بالله تعالى مثل "الله، رب العالمين، العالقي، القيوم، القدوس" فهذه مجرد تسمية المخلوق بها من الإلحاد.

(ب) قسم يقبل المشاركة مثل "الملك، والعزیز، والكریم، والحكيم"، فيجوز إطلاقها على المخلوق للعلمية، ولا يجوز مع ملاحظة الصفة أو مع ملاحظة العموم، وهذا في باب التسمية، أما أن المخلوق يوصف بأنه كَرِيم أو ملك فلا مانع (المختصر شرح كتاب التوحيد ج ۱ ص ۳۰۱)

۱۔ اور اسی وجہ سے بعض اہل علم نے آج کے دور میں عبدالرحمن وغیرہ نام نہ رکھنے کو ادنیٰ قرار دیا ہے، کیونکہ لوگ تصغیر و تخفیف کر کے اللہ کے صفاتی نام کے ساتھ مخاطب کرتے ہیں۔

﴿ بقیہ حاشیا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

البتہ جو نام اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں، اگر کسی کا نام ایسے ناموں کے ساتھ ”عبد“ لگا کر رکھا گیا ہو، مثلاً عبد السمیع، عبد البصیر، عبد الرؤف، عبد العزیز، عبد الملک وغیرہ، تو ایسے ناموں کو عبد نکال کر استعمال کرنا مثلاً رؤف، عزیز وغیرہ کہنا اگرچہ گناہ نہ ہو، لیکن مکروہ پھر بھی ہے۔ ۱۔

(۳).....شیطان نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے تیسری قسم ان ناموں کی ہے، جو شیطان کے نام ہوں، یا شیطان کی طرف منسوب ہوں۔ چنانچہ حضرت زہری سے مرسل روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ إِسْمَهُ الْحَبَابُ فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبْدَ اللَّهِ وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ الْحَبَابَ إِسْمُ الشَّيْطَانِ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۹۸۳۹، باب الأسماء والكنی)

ترجمہ: ایک آدمی کا نام ”حاب“ تھا، تو اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ رکھ دیا، اور نبی ﷺ نے فرمایا کہ ”حاب“ شیطان کا نام ہے (ترجمہ ختم) بعض دوسری روایات میں بھی حباب کو شیطان کا نام قرار دیا گیا ہے، اور یہ نام رکھنے سے منع کیا

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

روی عن رسول الله ﷺ، قال: سموا أولادكم أسماء الأنبياء وأحب الأسماء إلى الله تعالى؛ عبد الله، وعبد الرحمن قال الفقيه أبو الليث: لا أحب للعجم أن يسموا عبد الرحمن عبد الرحيم؛ لأن العجم لا يعرفون تفسيره، فيسمونه بالتصغير (المحيط البرهاني في الفقه النعماني، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد وكناهم) ۱۔ کیونکہ جس کو اس نام سے مخاطب کیا جا رہا ہے، اس کا اصل نام عبد سے مرکب ہے، جس میں مضاف الیہ اللہ تعالیٰ اور مضاف عبد ہے، اور مخاطب مضاف ہے، نہ کہ مضاف الیہ۔

جبکہ عبد حذف کر کے خطاب کرنے میں مضاف الیہ کے ساتھ مضاف کو مخاطب کیا جا رہا ہے، البتہ اگر نام عبد سے مرکب نہ ہوتا، تو پھر حکم جدا تھا۔

مگر عبد کے بغیر نام رکھنا دوسری حیثیت سے مکروہ و نامناسب ہے، الا یہ کہ کوئی ایسا نام ہو کہ جو اللہ تعالیٰ کا ایسا صفاتی نام نہ ہو کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی طرف فوراً منتقل نہ ہوتا، اور مخلوق کے لئے بھی وہ بکثرت استعمال ہوتا ہو، مثلاً صادق۔ کما مر۔

گیا ہے۔ ۱

اور حضرت عروہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا كَانَ اسْمَهُ الْحَبَابُ ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ وَقَالَ : الْحَبَابُ شَيْطَانٌ ، وَكَانَ اسْمُ رَجُلٍ الْمُضْطَجِعِ فَسَمَّاهُ الْمُنْبِثَ (مُصَنَّف ابْن أَبِي خَيْمَةَ، كِتَابُ الْاَدَبِ، فِي تَفْسِيرِ الْأَسْمَاءِ، حَدِيثٌ نُمِر

۲ (۲۶۳۱۸)

ترجمہ: ایک آدمی کا نام ”حباب“ تھا، تو اس کا نام رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ رکھ دیا، اور فرمایا کہ ”حباب“ شیطان کا نام ہے، اور ایک آدمی کا نام ”مضطج“ تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام ”منبث“ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

حباب شیطان کا نام ہے، اس کے علاوہ حباب سانپ کی ایک قسم کا نام ہے، اور سانپ موذی اور

۱۔ اخبرنی الليث بن سعد ، عن خالد بن يزيد ، عن ابن أبي هلال ، أن رسول الله ﷺ قال للحباب بن عبد الله بن أبي اسفل ، وكان يكتنى به : دع اسم الحباب ، فإنه اسم شيطان . فسماه عبد الله ، وقال رسول الله عليه السلام للحباب بن منلة السلمي : دع الحباب فإنه اسم شيطان فسماه عبد الرحمن (الجامع لابن وهب حديث نمبر ۳۹)

عن موسى بن أبي عيسى ، أن النبي ﷺ كان عليه قميصان ، فقال له ابنه وهو ابن عبد الله بن أبي ، وكان يقال له الحباب ، فسماه رسول الله ﷺ عبد الله . يا رسول الله ، أعطه القميص الذى يلى جلدك هذا مرسل وقد ثبت موصولا (دلائل النبوة للبيهقى حديث نمبر ۲۰۳۵)

حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال ، حدثنا جرير ، عن مغيرة ، عن شباك ، عن الشعبي قال : دعا عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن اسفل النبي ﷺ إلى جنازة أبيه ، فقال له النبي ﷺ : من أنت ؟ قال : حباب بن عبد الله بن أبي . فقال له النبي ﷺ : بل أنت عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن اسفل ، إن "الحباب" هو الشيطان (تفسير طبري تحت آيت ۸۰ من سورة التوبة)

۲۔ عن ابن المكلم الثقفى ، أنه قال : " وَنَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِقَامَتِهِ مِمَّنْ كَانَ مُحَاصِرًا بِالطَّائِفِ ، فَأَسْلَمَ الْمُنْبِثُ ، وَكَانَ اسْمُهُ الْمُضْطَجِعُ ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنْبِثَ حِينَ أُسْلِمَ (معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۶۳۳۲ ، واللفظ له ، دلائل النبوة للبيهقى حديث نمبر ۱۹۱۶)

خبیث جانور ہے۔ ۱۔

اور شیطان خیر سے محروم ہے، لہذا شیطان کے نام پر نام رکھنے سے خیر سے محروم ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ۲۔

اور مضطجع کے معنی لیٹنے والے کے آتے ہیں اور اس میں سستی اور کاہلی کی شان پائی جاتی ہے، جس کو بدل کر مضجع نام رکھا جس کے معنی اٹھنے والے کے آتے ہیں، جس میں چستی پائی جاتی ہے۔ اور حضرت مسروق فرماتے ہیں:

لَقِيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ مَنْ أَنْتَ قُلْتُ مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ. فَقَالَ عُمَرُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَقُولُ الْأَجْدَعُ شَيْطَانٌ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۹، کتاب الادب، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ) ترجمہ: میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ملا تو آپ نے پوچھا کہ آپ کون ہو میں نے کہا کہ میں مسروق، اجدع کا بیٹا ہوں، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی ﷺ سے سنا ہے کہ اجدع شیطان (کا نام) ہے (ترجمہ نم)

اور حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَى بِغُوبٍ مِنَ الْقَصَارِ، أَوْ يُذْهَبُ بِهِ إِلَى الْقَصَارِ، وَعَلَيْهِ مَكْتُوبٌ شَيْطَانٌ فَأَمَرَ بِهِ فَمُحِي، وَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۷۷۹۳) ۳۔

ترجمہ: میں نے نبی ﷺ کو اس حال میں دیکھا کہ ایک کپڑا دھوبی کے یہاں سے لایا

۱۔ وحاب: نوع من الحيات، وروی "أن الحباب اسم الشيطان" والشهاب: الشعلة من النار، والنار عقوبة الله (شرح السنه للإمام البغوی، باب تغیر الاسماء)

۲۔ وشیطان: اشتقاقه من الشطن، وهو البعد من الخير، وهو اسم المارد الخبيث من الجن والإنس (شرح السنه للإمام البغوی، باب تغیر الاسماء)

۳۔ وقال الهيثمي:

رواه الطبرانی مرفوعاً وموقوفاً ورجالهما رجال الصحيح إلا أن الطبرانی صحيح الوقف على الرفع. (معجم الزوائد، ج ۸ ص ۵۵، باب تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ وما لَمْ يَكُنْ عَنْهَا وَمَا يَسْتَحَبُّ)

جار ہا تھا، یا دھوبی کے ہاں لے جایا جا رہا تھا، اور اس پر شیطان لکھا ہوا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کو مٹانے کا حکم فرمایا، اور فرمایا کہ میں شیطان کی اللہ سے پناہ چاہتا ہوں (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ ایسے نام رکھنا جائز نہیں، جو شیطان کے نام ہوں، یا جن ناموں کی نسبت شیطان کی طرف ہو، مثلاً ابلیس، شیطان، حُباب، اجدع، خنزب، ولہان وغیرہ۔
اور اسی طریقہ سے ایسے نام رکھنا بھی جائز نہیں ہوگا جن کی نسبت بتوں یا دیوی دیوتاؤں یا دوسرے باطل مذاہب کی طرف ہو، یا وہ دوسرے مذاہب کا شعار و پہچان ہوں، مثلاً کرشن وغیرہ۔ ۱۔
اور یہی حکم ان ناموں کا بھی ہے، جو شیطان کے متبعین (کفار و فساق) کا شعار بن گئے ہوں، مثلاً فرعون، قارون، وغیرہ۔ ۲۔

(۴)..... غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو ناپسند فرمایا، اور ان کو تبدیل فرمایا، ان میں سے چوتھی قسم ان ناموں کی ہے، جو غلط و مکروہ معنی و نسبت والے نام ہوں۔

چنانچہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے:

فَقَالَ أَيُّنَ الصَّبِيِّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ قَلْبَنَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا إِسْمُهُ قَالَ
فَلَانٌ قَالَ وَلَكِنْ إِسْمُهُ الْمُئْتَلِفُ فَسَمَاهُ يَوْمَئِذٍ الْمُئْتَلِفُ (بخاری حدیث نمبر

۱۔ ومنها التسمية بأسماء الشياطين كخنزب والولہان والأعور والأجدع..... وفي سنن ابن ماجہ وزيادات عبد الله في مسند أبيه من حديث أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال إن للوضوء شيطاناً يقال له الولہان فاتقوا وسواس الماء وحكي إليه عثمان بن أبي العاص من وسواسه في الصلاة فقال ذلك شيطان يقال له خنزب (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۲، ۸۳)

۲۔ ومنها أسماء الفراعنة والجبابرة كفرعون وقارون وهامان والوليد قال عبد الرزاق في الجامع أخبرنا معمر عن الزهري قال أراد رجل أن يسمي ابنه له الوليد فنهاه رسول الله ﷺ وقال انه سيكون رجلاً يقال له الوليد يعمل في أمي يعمل فرعون في قوم (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۳)

۵۷۲۳، کتاب الادب، باب تحويل الاسم الى اسم احسن منه، واللفظ له، مسلم حديث

(نمبر ۵۷۲۵)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بچہ کہاں ہے؟ تو (بچے کے والد) ابواسید نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے اسے گھر بھیج دیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کا نام کیا ہے؟ ابواسید نے عرض کیا کہ فلاں نام ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، لیکن اس کا نام مُبَدَّر ہے، تو اس دن اس کا نام مُبَدَّر رکھ دیا (ترجمہ ختم)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے اس بچے کا نام تبدیل فرما کر مُبَدَّر رکھ دیا تھا، اور جو نام اس کا پہلے رکھا ہوا تھا، اس کو حضور ﷺ نے مناسب نہ سمجھا تھا۔ ۱
اور حضرت مطیع بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَ اسْمُهُ الْغَاصِ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطِيعًا

(مسند احمد، حديث نمبر ۱۵۴۰۸، واللفظ له، مسلم حديث نمبر ۴۷۲۸، المعجم)

الكبير للطبرانی حديث نمبر ۷۰۷۹، مستدرک حاکم حديث نمبر ۷۸۳۶)

ترجمہ: ان کا نام غاص (یا عاصی) تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام مطیع رکھا (ترجمہ ختم)
عاص یا عاصی نافرمان اور گناہ گار کو کہا جاتا ہے، اور مطیع فرمانبردار کو کہا جاتا ہے، اور مومن کی شان نافرمان اور گناہ گار ہونے کے بجائے فرمانبردار ہونے کی ہے، اس لئے حضور ﷺ نے عاص کے بجائے مطیع نام تجویز فرمایا۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ قوله ما اسمه قال فلان لم ألف على تعيينه فكأنه كان سماه اسما ليس مستحسنا فسكت عن تعيينه أو سماه فتسبه بعض الرواة قوله ولكن اسمه المنذر أى ليس هذا الاسم الذى سمى به اسمه الذى يلى به بل هو المنذر قال الداودى سماه المنذر تفاؤلا أن يكون له علم ينذر به قلت وتقدم فى المغازى أنه سمي المنذر بالمنذر بن عمرو الساعدى الخزرجى وهو صحابى مشهور من رفق أبى أسيد الحديث الثانى (فتح البارى لابن حجر، باب كان النبى صلى الله عليه وسلم إذا سمع الاسم القبيح حوله إلى ما هو أحسن منه)

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ (مسلم، حدیث نمبر ۵۷۲۷، کتاب الآداب، باب اسْتِعْصَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ إِلَى حَسَنٍ وَتَغْيِيرِ اسْمِ بَرَّةٍ إِلَى زَيْنَبَ وَجُودِيَّةٍ وَنَحْوِهِمَا)
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عاصیہ نام تبدیل کر دیا اور فرمایا کہ آپ کا نام جمیلہ ہے
(ترجمہ ختم)

عاصیہ کے معنی نافرمانی کرنے والی کے ہیں، اور جمیلہ کے معنی خوبصورت کے ہیں، نبی ﷺ نے عاصیہ نام بدل کر جمیلہ تجویز فرمادیا، پس عاصیہ نام رکھنا ممنوع ہوا۔
اور اسی طرح ایسا کوئی دوسرا نام بھی منع ہوگا، جس میں نافرمانی کے معنی پائے جاتے ہوں۔ ۱۔
ملاحظہ رہے کہ یہ ممانعت عاصیہ نام رکھنے کی ہے جو عین اور صاد کے ساتھ ہے، لیکن اگر آسیہ نام رکھا جائے جو الف اور سین کے ساتھ ہے، تو کوئی ممانعت نہیں۔
اور حضرت اسامہ بن اخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَجُلًا يُقَالُ لَهُ أَضْرَمُ كَانَ فِي النَّفَرِ الَّذِينَ اتُّوَا رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مَا اسْمُكَ . قَالَ أَنَا أَضْرَمُ . قَالَ بَلْ أَنْتَ زُرْعَةُ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۵۶، کتاب الآداب، باب فِي تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّبْرَانِيِّ حَدِيثٌ نُمَر ۵۲۴، وَحَدِيثٌ نُمَر ۸۷۱، مُسْتَدْرَكٌ حَاكِمٌ حَدِيثٌ نُمَر ۷۸۳۹) ۲۔

ترجمہ: ایک آدمی کو اصرم کہا جاتا تھا جو اس قبیلہ کے لوگوں میں شامل تھا جو رسول

۱۔ قال أبو سليمان الخطابي: أما العاص، فلأنما غيره كراهية لمعنى العصيان، وإنما سمة المؤمن الطاعة والاستسلام (شرح السنه للإمام البهوي، باب تغير الاسماء)
۲۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْ جَاهُ"
وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.
وقال الهيثمي:

رواه الطبرانی ورجاله ثقات (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۴، باب تغير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

اللہ ﷺ کے پاس آئے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا کیا نام ہے؟ تو اس نے کہا کہ اصرم۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ آپ کا نام زرعم ہے (ترجمہ فتح)

اصرم کے معنی کٹنے اور جدا ہونے کے ہیں، اور اس میں اچھائی اور خیر و برکت سے کٹنے کی طرف اشارہ ہے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ نام پسند نہیں فرمایا اور اس کے بجائے زرعم نام رکھا جس کے معنی کھیتی کے ہیں۔

جو کہ اچھے معنی ہیں۔ ۱۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ”صرم“ نام رکھنا بھی جائز نہیں۔ ۲۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ " مَا إِسْمُكَ ؟ " قَالَ: شِهَابٌ، قَالَ " :أَنْتَ هِشَامٌ " (مسندک حاکم حدیث نمبر ۷۸۴۲، واللفظ له،

مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۴۶۵) ۳۔

ترجمہ: نبی ﷺ نے ایک آدمی کو فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے، اس نے جواب میں کہا

۱۔ قَالَ بَلْ أَنْتَ زُرْعَةٌ بِضَمِّ زَايٍ وَسُكُونِ رَاءِ مَاخُودٍ مِنَ الزُّرْعِ وَهُوَ مُسْتَحْسَنٌ بِخِلَافِ أَصْرَمٍ فَإِنَّهُ مَاخُودٌ مِنَ الصَّرْمِ وَهُوَ الْقَطْعُ لِهَادِلِهِ بِهِ وَغَيْرِهِ لِهَرَفَةِ الْمَفَاتِيحِ، كِتَابُ الْآدَابِ، (باب الاسامی)

(بَلْ أَنْتَ زُرْعَةٌ: (بِضَمِّ زَايٍ وَسُكُونِ رَاءِ مَاخُودٍ مِنَ الزُّرْعِ، وَهُوَ مُسْتَحْسَنٌ بِخِلَافِ أَصْرَمٍ، لِأَنَّهُ مُنْبِئٌ عَنْ الْقَطْعِ الْغَيْرِ وَالْبَرَكَةِ، قَبَادِلُهُ بِهِ (عَوْنُ الْمَعْبُودِ، كِتَابُ الْآدَابِ، (باب فی تفسیر الاسم القبیح)

۲۔ قَالَ مَصْعَبٌ: وَكَانَ اسْمُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ صَرْمًا، "فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَعِيدًا" وَاسْمُ أُمِّهِ هِنْدٌ (مسندک حاکم حدیث نمبر ۶۱۲۲)

۳۔ قَالَ الْحَاكِمُ: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُخَرَّجَاهُ "

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح

قال الهيثمي:

رواه أحمد والطبرانی في الاوسط بنحوه وفيه عمران القطان وثقه ابن حبان وغيره وفيه ضعف، وبقي رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸، ص ۵۱، باب تفسیر الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

کہ شہاب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام ہشام ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ہشام بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: مَا اسْمُكَ؟ فَقَالَ: شِهَابٌ،

قَالَ: بَلْ أَنْتَ هِشَامٌ. (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۷۸۹۵، واللفظ له،

مستدرک حاکم حديث نمبر ۷۸۴۳، المجالسة وجواهر العلم حديث نمبر

۲۲۹۷، معرفة الصحابة لابی نعیم حديث نمبر ۶۵۳۸) ۱

ترجمہ: وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام

کیا ہے، انہوں نے جواب دیا کہ شہاب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ آپ

کا نام ہشام ہے (ترجمہ ختم)

شہاب آگ کے شعلے کو کہا جاتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کے بجائے ہشام نام رکھا جس کے

معنی سخاوت کے آتے ہیں۔ ۲

اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے شہاب نام کو پسند نہیں فرمایا، اور اس کی جگہ ہشام نام تجویز

فرمایا۔

اور حضرت ریطہ بن مسلم اپنے والد حضرت مسلم سے روایت کرتی ہیں کہ:

أَنَّهُ شَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُنَيْنًا، فَقَالَ " مَا

اسْمُكَ؟ " قَالَ: غُرَابٌ، قَالَ " اسْمُكَ مُسْلِمٌ " (مستدرک حاکم

حديث نمبر ۷۸۳۷، واللفظ له، الادب المفرد للبخاری حديث نمبر ۸۵۳، المعجم

۱ قال الهيثمي:

رواه الطبرانی وفيه علي بن زيد وهو حسن الحديث وفيه ضعف، وبقي رجاله رجال

الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما لهن عندها وما

يستحب)

۲ والشهاب الشعلة من النار والنار عقوبة الله وأما عفرة يعني بفتح العين وكسر الفاء فهي نعت

الأرض التي لا تنبت شيئاً فسموها غصيرة على معنى التفاؤل حتى تخضر (الترغيب والترهيب

تحت حديث رقم ۱۹۸۳)

الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۳۹۵، معرفة الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۶۰۴۳،

مسند الروایاتی حدیث نمبر ۱۲۸۰، مسند ابی یعلیٰ الموصلی حدیث نمبر (۶۶۹۱) ۱۔

ترجمہ: وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ حنین میں شریک ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ غراب (یعنی کوا) تو رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام مسلم ہے (ترجمہ ختم)

غراب کے معنی دور ہونے کے آتے ہیں، اس کے علاوہ غراب، کوئے کو کہا جاتا ہے، اور کوا عام طور

پر موذی جانور ہے، اور زمانہ جاہلیت میں بدقالی کے طور پر بھی یہ نام رکھا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ

نے اس کے بجائے مسلم نام رکھا، جس میں دوسرے کے لئے سلامتی اور نیک فال کے معنی پائے

جاتے ہیں۔ ۲۔

اور حضرت عتبہ بن عبد ربیع اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بلا کر فرمایا کہ:

"مَا اسْمُكَ؟" قُلْتُ: عُقْلَةُ بَنِي عَبْدِ، قَالَ "أَنْتَ عُقْبَةُ بَنِي عَبْدِ". (المعجم

الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۷۴۷) ۳۔

ترجمہ: آپ کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا کہ عتله بن عبد، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

آپ کا نام عتبہ بن عبد ہے (ترجمہ ختم)

اور حضرت عتبہ بن عبد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

۱۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُنْعَرْ جَاهُ" وقال الذهبي: صحيح.

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی وأبو يعلى والبخاري بنحوه ورأيت لم يضعفها أحد ولم يوثقها، وبقية رجال

أبى يعلى ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تفسیر الاسماء وما نهي عنه فيها وما

يستحب)

۲۔ وخراب مأخوذ من الغرب، وهو البعد، ثم هو حيوان غيبث الفعل، غيبث الطعم

أباح رسول الله (ﷺ) قتله في الحل والحرم. (شرح السنه للإمام البهوي، باب تفسیر

الاسماء)

۳۔ قال الهيثمي:

رواه الطبرانی من طرق ورجال بعضها ثقات (مجمع الزوائد، باب تفسیر الاسماء وما نهي

عنه فيها وما يستحب)

أَنَّهُ لَمَّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لَهُ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: نُسَبَةٌ، قَالَ: أَنْتَ عُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۳۷۵۵) ۱۔
ترجمہ: انہوں نے جب رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی، تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے معلوم کیا، کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ ”عتبہ“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا نام عتبہ بن عبد ہے (ترجمہ ختم)

عقلہ کے معنی سرکش اور سخت عادت والے اور بہت کھانے والے کے آتے ہیں، اور عتبہ کے معنی بھیڑیے کے اور کسی کام میں پھنس جانے والے کے آتے ہیں۔

اور ان دونوں ناموں کے معنی میں برائی پائی جاتی ہے، مومن کی شان فرمانبرداری، نرمی، سہولت اور کم کھانے کی ہے، اس لئے آپ ﷺ نے ان کے بجائے عتبہ نام رکھ دیا، جس کے معنی رضا مندی اور وادی کے موڑ کے آتے ہیں، گویا کہ آپ ﷺ نے نام کو برائی سے اچھائی کی طرف موڑ دیا۔ ۲

اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ لِرَجُلٍ: مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: نُبْعَمٌ، قَالَ: بَلْ أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۱۱۵۸)، واللفظ لَهُ، المعجم الاوسط للطبرانی حديث نمبر ۱۶۷۵) ۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ اس نے جواب میں کہا کہ ”نُبْعَم“، تو رسول اللہ نے فرمایا کہ نہیں، بلکہ آپ کا نام عبد اللہ ہے (ترجمہ ختم)

۱۔ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء وما نہی عنه فیہا وما یستحب)

۲۔ وعلة: معناها الشدة والغلظ، ومنه قولهم: رجل عتل، أى: شديد غليظ، ومن صفة المؤمن اللين والسهولة (شرح السنة للإمام البهوی، باب تغییر الاسماء)

۳۔ قال الهیثمی:

رواه الطبرانی والاضط ورجاله ثقات. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تغییر الاسماء وما نہی عنه فیہا وما یستحب)

”نعم“ کے معنی تن آسانی اور عیش و طرب کے آتے ہیں، اور انسان کے لئے یہ عادت پسندیدہ نہیں ہے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ نام تبدیل فرمادیا، اور اس کی جگہ عبد اللہ نام رکھا، جو کہ پسندیدہ نام ہے۔

اور حضرت بشیر بن خصاصیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

وَكَانَ قَدْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِسْمُهُ زَحَمٌ "فَسَمَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَشِيرًا" (مسند احمد حدیث نمبر ۲۱۹۵۶، واللفظ له، الادب المفرد للبخاری حدیث نمبر ۷۹۸، وحدیث نمبر ۸۵۸، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۱۲۱۵، وحدیث نمبر ۲۰۰۰۲، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۱۳۲۸) ۱

ترجمہ: وہ نبی ﷺ کے پاس آئے، اور ان کا نام زحم تھا، تو نبی ﷺ نے ان کا نام بشیر رکھ دیا (ترجمہ ختم)

زحم کے معنی ہجوم اور تنگی کرنے والوں کے آتے ہیں، جس میں دوسروں کے لئے تنگی اور تکلیف کے معنی پائے جاتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے اس نام کو بدل کر بشیر نام رکھ دیا، جس کے معنی دوسرے کو خوشخبری سنانے والے کے آتے ہیں، جس میں دوسرے کے لئے خوشی اور راحت کے معنی پائے جاتے ہیں۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ كَثِيرَ بْنِ الصَّلْتِ "كَانَ اِسْمُهُ قَلِيلًا، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا، وَأَنَّ مُطِيعَ بْنَ الْأَسْوَدِ كَانَ اِسْمُهُ الْعَاصِ، فَسَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُطِيعًا، وَأَنَّ أُمَّ حَاصِمِ بْنِ عُمَرَ كَانَ اِسْمُهَا عَاصِيَةً، فَسَمَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةً " ۲

۱۔ قال الهيثمي:

رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

وَكَانَ يُتَفَاءَلُ بِأَلِاسْمِ (معرفۃ الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر ۵۸۶۰)

ترجمہ: کثیر بن صلت کا نام قلیل تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام کثیر رکھ دیا، اور مطیع بن اسود کا نام عاص تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام مطیع رکھا، اور عاصم بن عمر کی والدہ کا نام عاصیہ تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام جمیلہ رکھا، اور رسول اللہ ﷺ اچھے ناموں سے نیک فانی لیا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

قلیل کے معنی میں بظاہر ناشکری پائی جاتی تھی، اس لئے آپ ﷺ نے کثیر نام تجویز فرمایا، اور کئی صحابہ کا نام کثیر ملتا ہے، اور ایک شخص کا رسول اللہ ﷺ نے کثیر نام تبدیل فرما کر بشیر تجویز فرمایا۔ ۱۔ جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے دنیا یا مال یا شہ و برائی کی کثرت کے پیش نظر اس نام سے منع فرمایا، ورنہ خیر کی کثرت کے پیش نظر کثیر نام رکھنا جائز ہے۔

اور بعض روایات میں اکبر نام کو بشیر نام سے تبدیل کرنے کا ذکر ہے۔ ۲۔

اور حضرت ابو قریصہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ:

وَكَانَ اسْمُهُ مِيسَمًا ، فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " مَا اسْمُكَ يَا أَبَا قُرَيْصَةَ ؟ " قُلْتُ : " اسْمُهُ مِيسَمٌ ، قَالَ " بَلْ اسْمُهُ مُسْلِمٌ " فَقُلْتُ : مُسْلِمٌ مَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ (المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر ۲۴۵۱، واللفظ

۱۔ چنانچہ حضرت بشیر حارثی رضی اللہ عنہ ایک حدیث میں فرماتے ہیں:

قَالَ لِي " مَرْحَبًا ، مَا اسْمُكَ ؟ " قُلْتُ : كَثِيرٌ ، قَالَ " بَلْ أَنْتَ بِشِيرٌ " (مستدرک حاکم حدیث نمبر ۷۸۳۵)

قال الحاکم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُعَرَّجْ جَاءَ " وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

۲۔ عاصم بن بشیر قال حدثني أبي أن بنی الحارث بن كعب وفدوا إلى رسول الله ﷺ قال فدخلت على النبي ﷺ فسلمت عليه فقال مرحبا وعليك السلام من أين أقبلت فقلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي بنی الحارث وفدوني إليك بالاسلام فقال مرحبا بك ما اسمك قلت اسمي أكبر قال بل أنت بشير فسماه النبي ﷺ بشيرا (السنن الكبرى للنسائي حدیث نمبر ۱۰۱۴۵، واللفظ له، الكنى والاسماء

للدولابی حدیث نمبر ۸۱۴، عمل اليوم والليلة لابن السنی حدیث نمبر ۱۸۸)

قال الحافظ في "الإصابة 1" : 266 قال ابن منده : غريب لا نعرفه إلا من حديث

أهل الجزيرة عن عاصم (روضة المحدثين تحت حدیث رقم ۳۶۴۲)

۱۔ معرفۃ الصحابة لابی نعیم حدیث نمبر (۶۰۵۱) ۱
ترجمہ: میرے چھوٹے بھائی کا نام میسم تھا، تو مجھے نبی ﷺ نے فرمایا کہ اے
ابو قریصہ اس کا نام کیا ہے؟ میں نے کہا اس کا نام میسم ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا، بلکہ اس کا نام مسلم ہے، تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول مسلم آپ کے ساتھ ہے
(ترجمہ ختم)

یعنی وہ آپ کا تابعدار ہے، اور اب اس کا نام مسلم ہی ہے۔
اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

"كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمُهُ أَسْوَدٌ،
فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْيَضَ" (المعجم الاوسط للطبرانی

حدیث نمبر ۸۶۱۸، واللفظ لہ، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۵۸۸۳) ۲
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک آدمی کا نام اسود تھا، جس کا نام رسول
اللہ ﷺ نے ابیض رکھ دیا تھا (ترجمہ ختم)

اسود کے معنی کالے کے آتے ہیں، اور ابیض کے معنی سفید کے آتے ہیں، اور اسود کے مقابلہ میں
ابیض کے معنی میں اچھائی پائی جاتی تھی، اس لئے حضور ﷺ نے اسود نام کو ابیض سے تبدیل
فرمادیا۔

البتہ اگر کسی کا اسود نام بطور طعز و برائی کے نہ رکھا جائے، بلکہ عاجزی کے طور پر رکھا جائے، تو اس
میں حرج نہیں، جیسا کہ بعض صحابہ کرام کا نام اسود تھا، اور حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔
اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی وفيه جماعة لم أعرفهم. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۳، باب تفسیر الاسماء
وما نہی عنہ فیہا وما یستحب)

۲۔ قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط واسناده حسن. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۵، باب تفسیر
الاسماء وما نہی عنہ فیہا وما یستحب)

لَمَّا وَلِدَ الْحَسَنُ سَمِيَّتَهُ حَرْبًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قَالَ: قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ حَسَنٌ" فَلَمَّا وَلِدَ الْحُسَيْنُ سَمِيَّتَهُ حَرْبًا، فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قَالَ: قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ حُسَيْنٌ" فَلَمَّا وَلِدَ الثَّالِثُ سَمِيَّتَهُ حَرْبًا، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ "أَرُونِي ابْنِي، مَا سَمَيْتُمُوهُ؟" قُلْتُ: حَرْبًا. قَالَ: "بَلْ هُوَ مُحَسِّنٌ" (مسند احمد حديث نمبر ۷۶۹، واللفظ له، الادب المفرد للبخاري

حديث نمبر ۸۵۲، المعجم الكبير للطبراني حديث نمبر ۲۷۰۶، سنن البيهقي حديث نمبر ۱۲۲۷۶، صحيح ابن حبان حديث نمبر ۶۹۵۸، مستدرک حاکم حديث نمبر

۴۷۶۷، مسند الطيالسي حديث نمبر ۱۲۹، مسند البزار حديث نمبر ۷۴۳) ل
ترجمہ: جب حسن کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ یہ حسن ہیں، پھر جب حسین کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلکہ یہ حسین ہیں، پھر جب تیسرے بیٹے کی پیدائش ہوئی، تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میرے اس بیٹے کا تم نے کیا نام رکھا ہے، تو میں نے کہا کہ حرب، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلکہ یہ محسن ہیں (ترجمہ غم)

حرب کے معنی لڑائی کے آتے ہیں۔

۱۔ قال الحاكم: "هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعْرَجْ جَاهُ" (حوالہ بالا)

وقال البيهقي:

رواه أحمد والبزار والطبراني ورجال أحمد والبزار رجال الصحيح غير هانئ بن هانئ وهو ثقة. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تفسیر الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما يستحب)

بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حرب نام رکھنے کی وجہ یہ بتلائی تھی کہ ان کو جنگ (یعنی شرعی جہاد) پسند تھی، اور وہ اپنی کنیت ابو حرب رکھنا چاہتے تھے۔ ۱۔
اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شروع میں حضرت حسن کا نام حمزہ اور حسین کا نام جعفر رکھا تھا، پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو حسن و حسین کے ناموں سے تبدیل فرمادیا۔ ۲۔
ممکن ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حرب رکھنے کا بھی ارادہ کیا ہو، اور حمزہ و جعفر نام رکھنا بھی چاہا ہو، اور حضور ﷺ نے حسن و حسین نام رکھا ہو۔

لہذا دونوں میں کوئی ٹکراؤ نہیں۔

بہر حال ”حرب“ نام میں لڑائی اور جنگ کے معنی پائے جاتے تھے، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اگرچہ مراد اور نیت صحیح تھی، لیکن حضور ﷺ نے ظاہری الفاظ اور ان کے معانی پر نظر کرتے ہوئے

۱۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، قَالَ : كُنْتُ أَحِبُّ أَنْ أَكُنِّيَ بِأَبِي حَرْبٍ ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمَّيْتُهُ حَرْبًا ، فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : " مَا سَمَّيْتُمْ ؟ " فَقُلْتُ : سَمَّيْتُهُ حَرْبًا ، فَقَالَ : " هُوَ الْحَسَنُ . " (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۰۸)
عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ ، قَالَ : قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : كُنْتُ رَجُلًا أَحِبُّ الْحَرْبَ فَلَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ هَمَمْتُ أَنْ أُسَمِّيَهُ حَرْبًا ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَسَنَ ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ هَمَمْتُ أَنْ أُسَمِّيَهُ حَرْبًا ، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُسَيْنَ (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۱۰)

قال الهيثمي:

رواه البزار والطبرانی بنحوه بأسانيد ورجال أحدهما رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)
۲۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : لَمَّا وُلِدَ الْحَسَنُ سَمَّاهُ حَمْزَةً ، فَلَمَّا وُلِدَ الْحُسَيْنُ سَمَّاهُ بِعَمِّهِ جَعْفَرٍ ، قَالَ : لَمَّا عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : " إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أُغَيِّرَ اسْمَ هَذَيْنِ " فَقُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ لَسَمَاهُمَا حَسَنًا وَحُسَيْنًا (مسند احمد ۱۳۷۰، واللفظ له، مستدرک حاکم حدیث نمبر ۸۷۴۴، المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۲۷۱۳)

قال الهيثمي:

رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبزار والطبرانی وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن ، وبقيته رجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۲، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

ان کو پسند نہیں فرمایا، اور ان کے بجائے حسن و حسین اور محسن نام رکھا۔ ۱۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ اولاد کے نام مشترک وزن پر، اور ایک دوسرے کے
مشابہ رکھنا سنت کے مطابق ہے۔ ۲۔

حضرت عبداللہ بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ أَبِي، يَقُولُ: قِيلَ أَبِي عَقْرَبَةُ يَوْمَ أُحُدٍ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْكِي، فَقَالَ " مَا اسْمُكَ ؟ " قُلْتُ: عَقْرَبَةُ، قَالَ " أَنْتَ
بَشِيرٌ، أَمَا تَرْضَى أَنْ أَكُونَ أَبَاكَ، وَعَائِشَةُ أُمُّكَ ؟ " فَسَكَتُ (معرفہ

الصحابہ لاہی نعیم حدیث نمبر ۵۵۹۵)

ترجمہ: میں نے اپنے والد حضرت بشیر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ فرما رہے تھے کہ
میرے والد احد کے دن شہید ہو گئے، تو میں نبی ﷺ کے پاس روتا ہوا آیا، تو نبی ﷺ
نے فرمایا کہ تمہارا نام کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ عقربہ، نبی ﷺ نے فرمایا کہ
تمہارا نام بشیر ہے، کیا تم اس پر راضی نہیں کہ میں تمہارے والد اور عائشہ تمہاری والدہ کی
جگہ ہوں؟ تو (حضور ﷺ کے اس ارشاد کے بعد) میں رونے سے رک گیا (ترجمہ ختم)
عقرب بچھو کو کھا جاتا ہے، اور بچھو موزی جانور ہے۔

حضور ﷺ نے اس نام کو تبدیل فرمادیا۔

جگہوں کے بھی برے نام رکھنا منع ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- إِذَا سَمِعَ اسْمًا فَبِهِتًا غَيْرَهُ، فَمَرَّ

۱۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بیٹوں کا نام حمزہ اور جعفر رکھنے کو حضور ﷺ نے کسی خاص مصلحت سے پسند نہیں فرمایا۔
لہذا کسی دوسرے کو یہ نام رکھنا ممنوع نہیں۔

۲۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اولاد کا نام ایک ہی مادہ کے مختلف میخوں (مثلاً مصدر، اسم فاعل، اسم مفعول وغیرہ) سے رکھنا بھی
جائز ہے۔

عَلَى قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا: عَفْرَةٌ فَسَمَاهَا "خُضْرَةٌ" (المعجم الصغير للطبرانی

حدیث نمبر ۳۴۹) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جب کوئی برانام سنتے تھے، تو اس کو تبدیل فرمادیا کرتے تھے، ایک مرتبہ نبی ﷺ ایک بستی سے گزرے، جس کو عفرہ کہا جاتا تھا، تو اس کا نام نبی ﷺ خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

عفرہ ایسی زمین کو کہا جاتا ہے، جو بخر ہو، اور خضرہ ایسی زمین کو کہا جاتا ہے، جو سرسبز ہو۔ ۲
اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِأَرْضٍ تُسَمَّى خَلْدِرَةً، فَسَمَاهَا خُضْرَةً

(شرح مشکل الآثار للطحاوی، حدیث نمبر ۱۸۳۹، باب بیان مشکل ما روى عن

رسول الله ﷺ أنه كان يعجبه الفأل الحسن)

ترجمہ: نبی ﷺ ایک جگہ سے گزرے، جس کو خدرہ کہا جاتا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

خدرہ دھوکے والی چیز کو کہا جاتا ہے، اور یہ نام ناپسندیدہ اور قبیح ہے، جس میں انسانوں کے لئے دھوکے اور نقصان کے معنی پائے جاتے ہیں، اس لئے اس کو رسول اللہ ﷺ نے تبدیل فرمادیا، اور اس کی جگہ ایسا نام تجویز فرمایا، جس میں انسانوں کے لئے فائدہ کے معنی پائے جاتے ہیں۔
اور ایک روایت میں ہے کہ:

مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا خُلْدِرَةٌ فَسَمَاهَا خُضْرَةً (المعجم الاوسط

۱. قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الصغير ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغيير الاسماء وما نهى عنه فيها وما يستحب)

۲. وأما عفرة بمعنى بفتح العين وكسر الفاء فهي نعت الأرض التي لا تنبت شيئاً فسماها عفرة على معنى النفاؤل حتى تخضر (الترغيب والترهيب تحت حديث رقم ۱۹۸۳)
وأما عفرة، فهي نعت الأرض التي لا تنبت شيئاً، فسماها عفرة على معنى النفاؤل حتى تخضر. (شرح السنه للإمام البهوی، باب تغيير الاسماء)

للطبرانی حدیث نمبر ۶۴۸، واللفظ لہ، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۴۸۵۷،

موارد الظمان ج ۱ ص ۴۷۹ ل

ترجمہ: نبی ﷺ ایک جگہ سے گزرے، جس کو عذرہ کہا جاتا تھا، تو نبی ﷺ نے اس کا نام خضرہ رکھ دیا (ترجمہ ختم)

عذرہ کے کئی معنی آتے ہیں، مگر وہ معنی جگہ کے لئے مناسب نہ تھے، اس لئے حضور ﷺ نے اس نام کو تبدیل فرما دیا، اور خضرہ نام رکھا، جو سرسبز کے معنی میں ہے۔
اور حضرت عروہ سے روایت ہے:

أَنَّ مَكَانًا كَانَ اسْمُهُ بَقِيَّةَ الضَّلَالَةِ، فَسَمَّاهُ النَّبِيُّ ﷺ بَقِيَّةَ الْهُدَى، قَالَ:
وَمَرَّ بِقَوْمٍ، فَقَالَ لَهُمْ: مَنْ أَنْتُمْ؟ قَالُوا: بَنُو غِيَّةَ، فَسَمَّاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: بَنُو رِشْدَةَ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۹۸۶۲،

باب الاسماء والكنى، واللفظ لہ، جامع معمر بن راشد حدیث نمبر ۴۶۵)

ترجمہ: ایک جگہ کا نام ”بقیۃ الضلالۃ“ تھا، اس کا نام نبی ﷺ نے ”بقیۃ الہدی“ رکھا۔
اور نبی ﷺ کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے، ان سے معلوم کیا، تم کون ہو؟ انہوں نے
کہا ہم بنو غیۃ (یعنی سرکش کی اولاد) ہیں، تو ان کا نام رسول اللہ ﷺ نے بنو رشدۃ
(ہدایت یافتہ کی اولاد) رکھا (ترجمہ ختم)

بنو غیۃ کے معنی سرکش اور گمراہ کی اولاد کے ہیں، جس کو بدل کر بنو رشدۃ نام رکھا جس کے معنی
ہدایت دہندہ کی اولاد کے ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے ضلالت و گمراہی والے ناموں کو تبدیل فرما کر ان کی جگہ ہدایت والے
نام تجویز کئے ہیں۔

افسوس ہے کہ آج کل انسانوں کے برے ناموں کو تبدیل کرنے اور اچھے نام رکھنے کا تو مسلمانوں

ل قال الہیثمی:

رواہ أبو یعلیٰ والطبرانی فی الاوسط ورجال ابی یعلیٰ رجال الصحیح . (مجمع

الزوائد، ج ۸ ص ۵۱، باب تغییر الاسماء وما لہی عنہ فیہا وما یستحب)

میں کسی قدر اہتمام کیا جاتا ہے، مگر جگہوں کے نام اچھے رکھنے اور برے نام تبدیل کر دینے کا ذرا اہتمام نہیں پایا جاتا، بلکہ اس کی طرف کسی کی توجہ بھی نہیں ہوتی، یہاں تک کہ بہت سے اہل علم کی بھی۔

چنانچہ ہمارے یہاں جگہوں کے نام جو تجویز کئے جاتے ہیں، وہ انتہائی قبیح اور برے ہوتے ہیں، مثلاً جھکڑا، چکری وغیرہ۔

جبکہ بعض نام ہندوؤں کے مذہبی بھی پائے جاتے ہیں، مثلاً کرشن پورہ، موہن پور، سنگھ پورہ وغیرہ۔ ان کی اصلاح کی طرف خصوصاً اہل علم اور حکمرانوں اور عموماً مسلمانوں کو توجہ کرنے اور دلانے کی ضرورت ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے کثرت سے انسانوں اور جگہوں اور چیزوں کے برے ناموں کو تبدیل فرمایا ہے، اور ان کی جگہ اچھے نام تجویز فرمائے ہیں۔ ۱۔
اس لئے ایسے نام رکھنا منع ہیں، کہ جن کے معنی میں برائی و قباح پائی جاتی ہو، خواہ وہ نام انسانوں کے ہوں یا کسی جگہ کے۔

لہذا اولاً تو ایسے نام رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور اگر رکھ دیئے گئے ہوں، تو ان کو تبدیل کر دینا چاہئے۔ ۲۔

۱۔ وَغَيْرِ النَّبِيِّ ﷺ - اسْمُ الْقَاصِ وَغَزِيْرٍ وَغَلَّةٌ وَهَيْطَانٌ وَالْحَكْمُ وَغُرَابٌ وَخَبَابٌ وَهَبَابٌ فَسَمَاءُ هَشَامًا وَسَمَى حَرْبًا سَلْمًا وَسَمَى الْمُضْطَجِعَ الْمُنْبِتَ وَأَرْضًا تَسْمَى غَفِيرَةً سَمَاءًا خَصِيرَةً وَهَبَّ الضَّلَكَةَ سَمَاءُ هَبَّ الْهَلْدَى وَبَنُو الزُّبَيْدِ سَمَاءَهُمْ بَنُو الرُّحْلَةِ وَسَمَى بَنِي مُغَوِيَّةٍ بَنِي رَحْلَةٍ. قَالَ أَبُو دَاوُدَ تَرَكْتُ أَسَائِلَهَا لِلْإِنْخِصَارِ (ابوداؤد، کتاب الادب، باب فی تَفْہِیْرِ الْأَسْمَاءِ)

۲۔ تکرر الاسماء القبيحة والاسماء التي يطير بنفثها في العادة لحديث سمرة الذي ذكره المصنف وجاءت أحاديث كثيرة في الصحيح بمعناه فمن الاسماء القبيحة حرب ومرة وکلب وکلب وجرى وعاصية ومغرية - هالعين المعجمة - وشيطان وشهاب وظالم وحمار وأشباهها وكل هذه تسمى بها ناس (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۳۳۶)

ومنها الاسماء التي لها معان تکررها النفوس ولا تلائمها كحرب ومرة وکلب وحية وأشباهها..... وقد كان النبي ﷺ يشهد عليه الاسم القبيح ويكرهه جدا من الأشخاص والأماكن والقبائل والجمال حتى انه مر في مسير له بين جبلين فسأل عن اسمهما فقليل له فاضح

﴿بقية حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماعاً کے ایسے نام ملتے ہیں، کہ بظاہر لغوی اعتبار سے ان کے معنی میں خوبی معلوم نہیں ہوتی، لیکن حضور ﷺ نے ان ناموں کو ملاحظہ فرمانے کے باوجود تبدیل نہیں فرمایا۔

لہذا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نسبت سے وہ نام رکھنا جائز ہیں، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان لانے کے بعد اور حضور ﷺ کے ان ناموں کو بالخصوص کثرت سے ملاحظہ فرمانے کے بعد تبدیل نہ کرنے کی اہمیت لغت کی نسبت سے زیادہ اہم ہے۔ ۱۔

(۵)..... اپنی پاکیزگی کے اظہار اور بدفالی والے نام رکھنا

حضور ﷺ نے جن ناموں کو تبدیل فرمایا، یا کسی وجہ سے تبدیل کرنے کا ارادہ فرمایا، ان میں سے پانچویں قسم ان ناموں کی ہے، جن سے اپنی پاکیزگی کا اظہار کیا جائے، یا ان سے بدفالی کی جائے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ زَيْنَبَ كَانَ اسْمُهَا بَرَّةً لَفَقِيلَ تَزَكَّى نَفْسَهَا فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ (بخاری، حدیث نمبر ۵۷۲۳، کتاب الادب، باب تَخْوِيلِ

الاسْمِ إِلَى اسْمٍ أَحْسَنَ مِنْهُ، وَاللَّفْظُ لَهُ مُسْلِمٌ، بَابُ اسْتِخْبَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ إِلَى

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ومخر لعدل عنهما ولم يمر بينهما وكان شديد الاعتناء بذلك ومن تأمل السنة وجد معاني في الأسماء مرتبطة بها حتى كان معانيها مأخوذة منها وكان الأسماء مشتقة من معانيها فتأمل قوله أسلم سالمها الله وخفار خفر الله لها وعصية عصت الله وقوله لما جاء سهيل بن عمرو يوم الصلح سهل أمركم وقوله لبريدة لما سأله عن اسمه فقال بريدة قال يا أبا بكر برد أمرنا ثم قال ممن أنت قال من أسلم فقال لأبي بكر مسلمنا ثم قال ممن قال من سهم قال خرج سهمك ذكره أبو عمر في استذكاره حتى انه كان يعتبر ذلك في التأويل فقال رأيت كأننا في دار عقبة بن رافع فأتينا برطب من رطب ابن طالب فأولت العاقبة لنا في الدنيا والرفعة وأن ديننا قد طاب وإذا أردت أن تعرف تأثير الأسماء في مسمياتها فتأمل (تحفة المودود بأحكام المولود ص ۸۳)

۱۔ گویا کہ ایک نسبت تو لغوی معنی کی ہے، اور ایک نسبت تقریری حدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مقام و مرتبہ کی ہے، اور دوسری نسبت، پہلی نسبت پر غالب ہے۔

البتہ اگر حضور ﷺ کوئی نام ملاحظہ نہ فرما سکے ہوں، اس کا معاملہ الگ ہے، جس کی تفصیل آگے اپنے مقام پر آتی ہے۔

حَسَنٌ وَتَفْصِيرُ اسْمِ بَرَّةَ إِلَى ذَنْبٍ وَجَوْبَرَةٍ وَنَحْوِهِمَا

ترجمہ: حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا پہلے نام ”برہ“ تھا (جس کے معنی پاکیزہ کے ہیں) پس کہا گیا کہ آپ اپنے آپ کو پاکیزہ ظاہر کرتی ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام زینب رکھ دیا (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ:

فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَرِّ

مِنْكُمْ (ابوداؤد، حدیث نمبر ۴۹۵۵، کتاب الادب، باب فی تَفْصِيرِ الْأَسْمَاءِ)

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ اپنے آپ کو پاکیزہ ظاہر نہ کرو، اللہ تعالیٰ زیادہ جانتے ہیں کہ تم میں سے کون پاکیزہ ہے (ترجمہ ختم)

برہ کے معنی پاکیزہ کے ہیں، حضور ﷺ نے یہ نام اس لئے تبدیل فرمایا، تاکہ اپنے نام کی بنیاد پر کوئی اپنے آپ کو پاکیزہ اور مقدس نہ سمجھے، اور نہ ہی اپنے آپ کو پاکیزہ اور مقدس قرار دے۔ گویا کہ حضور ﷺ نے نام کے ذریعہ سے اپنی پاکیزگی اور شہرت وغیرہ کے اظہار کا سد باب فرمادیا۔

لہذا اپنی پاکیزگی اور بڑائی و شہرت کو ظاہر کرنے کے لئے کسی نام کا انتخاب کرنا درست نہیں۔ ۱۔ اور حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا نام بھی پہلے برہ تھا، اور آپ ﷺ نے یہ نام بدل کر جویریہ رکھ دیا تھا، مگر ان کا نام بدلنے کی وجہ دوسری تھی۔

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَتْ جَوْبَرِيَّةَ اسْمُهَا بَرَّةَ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

اسْمَهَا جَوْبَرِيَّةَ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةَ (مسلم حدیث نمبر

۵۷۲۹، کتاب الادب، باب استعجاب تَفْصِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ إِلَى حَسَنٍ وَتَفْصِيرِ اسْمِ بَرَّةَ إِلَى

۱۔ البتہ اگر کوئی ایسا نام منتخب کرے، جس سے نیکی و شرافت وغیرہ کا اظہار ہوتا ہو، اور اس کا مقصود اپنے آپ کو نیک ظاہر کرنا نہ ہو، تو حرج نہیں۔

(زینب و جویریہ و نحوہما)

ترجمہ: حضرت جویریہ کا نام برّہ تھا، رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام بدل کر جویریہ رکھ دیا، اور نبی ﷺ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ وہ برّہ کے پاس سے چلے گئے (ترجمہ ختم)
اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کا برّہ نام اس لئے تبدیل فرما دیا تھا، تاکہ کسی وقت میں برّہ کی نفی سے کوئی اچھائی کی نفی کی بدفالی نہ لے۔ ۱۔

اور حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا تُسَمِّنَنَّ غُلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رِبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَتَمَّ هُوَ فَيَقُولُ لَا (ابوداؤد حدیث

نمبر ۴۹۶۰، کتاب الادب، باب فی تفسیر الاسم القبیح، واللفظ لله، مسند احمد حدیث

نمبر ۲۰۱۰۷، المعجم الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۲۶۵۱)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بچے کا نام یسار، رباح، نجیح اور افلح نہ رکھیں، کیونکہ آپ یہ کہیں گے کہ کیا وہ یہاں ہے؟ تو جواب دینے والا کہے گا کہ نہیں (ترجمہ ختم)

۱۔ فَتَعْلَقُ الْمَنَعُ لَوَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: لِمَا فِيهِ مِنْ تَزَكِّيَّتِهَا نَفْسَهَا بِمَا تَسْمَتْ بِهِ. وَالْوَجْهَةُ الثَّانِي: لِهَجْنَةِ اللَّفْظِ فِي قَوْلِهِمْ عَنْهُ خَرَجَ مِنْ عِنْدِ بَرَّةٍ (المنطقی شرح الموطاء، باب ما یکره من الاسماء)

وقد بین عَالِیُّ الْعِلَّةِ فی النّوعین، وما فی معنایہما، وهی التزکیة، أو غوف التطیر (شرح النووی علی مسلم، باب استعجاب تفسیر الاسم القبیح إلی حسن تفسیر اسم بَرَّة إلی زینب و جویریة و نحوہما)

قال ابن الملک تزکیة الرجل نفسه ثاؤه علیها والبر اسم لكل فعل مرضی سموها زینب فی القاموس زینب کلّرح سمن والأزینب السمین وبه سمیت المرأة زینب یعنی إخباراً أو تفاؤلاً أو من زبانا العزوب لزبانها أو من الزینب الشجر حسن المنظر طوبی الرائحة أو أصلها زین أب.....وكان أى النبی یکره أن یقال خرج من عند برة الظاهر أن هذا من عند ابن عباس ویحتمل أنه علیه السلام أخبره عما فی ضمیره فحینئذ یصح قول النووی بین فی الحدیثین نوعین من العلة وهما التزکیة وغوف التطیر قلت یعنی أن العلة فی الأول التزکیة وفی الثانی التطیر مع أنه لا منع من الجمع (مرفقة، کتاب الآداب، باب الآسامی)

لَمْ تُسَمَّ بِبَرَّةٍ بَعْدَ نَهْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (معرفۃ الصحابة، حدیث نمبر ۷۵۳۵)

یہاں کے معنی آسانی اور سہولت کے آتے ہیں، اور رباح کے معنی نفع اور فائدہ کے آتے ہیں، اور حج کے معنی کامیاب ترین اور درست رائے کے ہیں، اور ارجح کے معنی زیادہ کامیاب کے ہیں۔ ۱۔ آپ ﷺ کا مطلب یہ تھا کہ جب ان ناموں کا ذکر کر کے معلوم کیا جائے گا، کہ فلاں یہاں ہے، اور اس کے وہاں نہ ہونے پر جواب میں نفی کی جائے گی، تو گویا کہ سہولت اور فائدہ وغیرہ کی ظاہر آ نفی کی جائے گی، اور اس سے کسی کے دل میں بدقالی پیدا ہو سکتی ہے۔

اور بعض روایات میں ہے کہ نبی ﷺ نے برکت، یسار، ارجح، نافع اور ان جیسے ناموں (مثلاً حج) کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، مگر اپنے وصال تک اس سے منع نہیں فرمایا۔ ۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ اولاً تو رسول اللہ ﷺ نے یسار وغیرہ ان ناموں کے رکھنے سے منع نہیں فرمایا تھا، اور اگر کسی وقت منع بھی فرمایا تھا، تو صرف بدقالی کے خطرے سے بچنے کے لئے منع فرمایا تھا۔ پس یہ نام رکھنا فی نفسہ جائز ہے، گناہ نہیں، اور کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہ نام ملتے ہیں۔ ۳۔

۱۔ النُّجُحُ وَالنَّجَاحُ : الطَّقَرُ . وَمَسَارٍ مَسْرَأً نَاجِحاً وَنَجِيحاً : أَيُ وَهَيْكاً . وَرَأَى نَجِيحًا : صَوَابٌ (المحيط في اللغة، مادة نجح)

۲۔ أراد النبی ﷺ أن یبہی أن یسمی بركة ، وأفصح ، وبیسار ، وبنافع وببحو ذلك . ثم رأیہ سکت بعد عنها فلم یقل شیئا ، ثم قبض رسول اللہ ﷺ ولم یمنع عن ذلك . ثم أراد عمر أن یبہی عن ذلك ثم تركه (مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۲۱۹۶، واللفظ له، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۵۸۴۰، مسلم حدیث نمبر ۵۷۲۶ عن جابر)

۳۔ اور غالباً حضور ﷺ کا ان ناموں کو پسند نہ فرمانے کا واقعہ اس وقت کا ہے، جب لوگوں کا حراج بدقالی کا تھا، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں بدقالی کا بہت زیادہ رواج تھا۔

لیکن جب حضور ﷺ نے کثرت کے ساتھ بدقالی کی نفی فرمائی، اور لوگوں کا حراج تبدیل ہو گیا، تو پھر ان ناموں کے تبدیل اور ان سے منع فرمانے کی آپ ﷺ نے ضرورت نہیں سمجھی۔ لہذا معاملہ جواز پر ہی ٹھہرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وروی عن النبی علیہ السلام : أنه یبہی أن یسمی المملوک نافعاً أو بركة ، أو ما أشبه ذلك ، قال الراوی : ؛ لأنه لم یحب أن یقال : لیس ہنا بركة ، لیس ہنا نافع إذا طلبہ الإنسان (المحیط البرہانی فی الفقہ العثماني ، الفصل الرابع والعشرون فی تسمیة الأولاد وکلامہم) قال أبو جعفر ففی هذه الآثار عن رسول اللہ ﷺ قوله لن عشت إلى قابل لأنہن أن یسمی بهذه الأسماء المذكورة فی هذا الحدیث وفی ذلك ما قد دل علی أن التسمی بها لیس بحرام لأنه لو کان حراماً لنہی عنه ﷺ ولم یؤخر ذلك إلى وقت آخر واللہ أعلم وفی بعضها أنه سکت عن ذلك ولم یمنع عنه حتی توفي ففی ذلك ما قد دل أنه لم

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ اور ان کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ (بخاری حدیث نمبر ۲۵۳۱، کتاب الشروط، باب ما يجوز من الاعتراط والعتيا في الإقرار والشروط الخ، واللفظ لـ ترمذی حدیث نمبر ۳۲۲۸، مسلم بلفظ حَفِظَهَا بدل احصاها، حدیث نمبر ۶۹۸۵، کتاب الذکر والدعاء

والعوبة والاعتفار، باب في اسماء الله تعالى وفضل من احصاها)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے یعنی ایک کم سو، نام ہیں، جس نے ان کی حفاظت کی، تو وہ جنت میں داخل ہوگا (ترجمہ ختم)

محدثین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے صرف ننانوے نام نہیں ہیں، بلکہ اس سے زیادہ نام ہیں اور اس حدیث میں ننانوے ناموں کی حفاظت کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہے، کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام محفوظ کر لے، اس کو جنت میں داخلے کی فضیلت حاصل ہوگی۔

پس جب ننانوے ناموں کی حفاظت کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہوا، تو اس سے اللہ تعالیٰ کے ناموں کا ننانوے تک محدود ہونا ثابت نہ ہوا، البتہ کئی اسمائے حسنیٰ ایسے ہیں کہ جن کے معنی باہم مترادف اور ایک جیسے ہیں۔

رہا یہ کہ ننانوے ناموں کو محفوظ یا ان کی حفاظت کرنے سے کیا مراد ہے؟ تو اس سے مراد یہ ہے کہ جو ان کو یاد کر لے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ مراد ہے کہ ان کے معنی سمجھ کر اللہ تعالیٰ کے متعلق ان کے مطابق عقیدہ رکھے (ولہ القوال اخر، والاول اظهر) ۱

۱۔ وفي رواية: (من حفظها دخل الجنة) قال الإمام أبو القاسم القشيري: فيه دليل على أن الاسم هو المسمى، إذ لو كان غيره لكانت الأسماء لغيره لقوله تعالى: (ولله الأسماء الحسنى) قال الخطابي وغيره: وفيه: دليل على أن أشهر أسمائه سبحانه ﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بعض روایات میں مذکور فضیلت کے ساتھ ساتھ ننانوے نام بھی ذکر کئے گئے ہیں۔

(۱)..... چنانچہ ایک روایت میں ننانوے نام یہ ذکر کئے گئے ہیں:

اللَّهُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُهِمِّنُ،
الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْخَالِقُ، الْبَارِئُ، الْمُصَوِّرُ، الْغَفَّارُ، الْقَهَّارُ،
الْوَهَّابُ، الرَّزَّاقُ، الْفَتَّاحُ، الْعَلِيمُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، الْخَافِضُ، الرَّافِعُ،
الْمُعِزُّ، الْمُدِلُّ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَكَمُ، الْعَدْلُ، اللَّطِيفُ، الْخَبِيرُ،
الْحَلِيمُ، الْعَظِيمُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ، الْعَلِيُّ، الْكَبِيرُ، الْخَفِيفُ، الْمُقِيتُ،
الْحَسِيبُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ، الرَّقِيبُ، الْمُجِيبُ، الْوَاسِعُ، الْحَكِيمُ،
الْوَدُودُ، الْمَجِيدُ، الْبَاعِثُ، الشَّهِيدُ، الْحَقُّ، الْوَكِيلُ، الْقَوِيُّ، الْمَعِينُ،

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

و تعالیٰ (: اللہ) لإضافة هذه الأسماء إليه ، وقد روى أن الله هو اسمه الأعظم ، قال أبو القاسم الطبري : والله ينسب كل اسم له فيقال : الرؤف والكریم من أسماء الله تعالى ولا يقال من أسماء الرؤف أو الكریم الله . واتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه سبحانه وتعالى ، فليس معناه : أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين ، وإنما مقصود الحديث أن هذه التسعة والتسعين من أحصاها دخل الجنة ، فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء ، ولهذا جاء في الحديث الآخر " : أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك " ، وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن العربي المالكي عن بعضهم أنه قال : لله تعالى ألف اسم ، قال ابن العربي : وهذا قليل فيها . والله أعلم . وأما تعيين هذه الأسماء فقد جاء في الترمذی وغيره في بعض أسمائه خلاف ، وقيل : إنها مخطئة التعيين كالاسم الأعظم ، وليلة القدر ونظائرها . وأما قوله ^{جليل} (: من أحصاها دخل الجنة) فاختلفوا في المراد بإحصائها ، فقال البخاري وغيره من المحققين : معناه : حفظها ، وهذا هو الأظهر ، لأنه جاء مفسرا في الرواية الأخرى (من حفظها) وقيل : أحصاها : عدناها في الدعاء بها ، وقيل : أطلقها أي : أحسن المراعاة لها ، والمحافظة على ما تقتضيه ، وصدق بمعانيها ، وقيل : معناه : العمل بها والطاعة بكل اسمها ، والإيمان بها لا يقتضي عملا ، وقال بعضهم : المراد حفظ القرآن وتلاوته كله ، لأنه مسعوف لها ، وهو ضعيف والصحيح الأول (شرح النووي على مسلم ، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها)

الْوَلِيُّ، الْحَمِيدُ، الْمُحْصِي، الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، الْمُحْيِي، الْمُمِيتُ،
الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْوَاحِدُ، الْمَاجِدُ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الْقَادِرُ، الْمُقْتَدِرُ،
الْمُقَلِّمُ، الْمُؤَخِّرُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْوَالِي، الْمُتَعَالَى،
الْبَرُّ، الثَّوَابُ، الْمُتَّقِمُ، الْعَفْوُ، الرَّءُوفُ، مَالِكُ الْمُلْكِ، ذُو الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ، الْمُفْسِطُ، الْجَامِعُ، الْغَنِيُّ، الْمُغْنِي، الْمَانِعُ، الضَّارُّ، النَّافِعُ،
النُّورُ، الْهَادِي، الْبَدِيعُ، الْبَاقِي، الْوَارِثُ، الرَّشِيدُ، الصَّبُورُ (ترمذی حدیث
نمبر ۳۴۲۹، ابواب الدعوات، باب ما جاء في عقد المسيح باليد، مستدرک حاکم
حدیث نمبر ۴۰) ل

اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں اور امام ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اور ابو نعیم اصبہانی نے
”طرق حدیث اسماء الحسنی“ میں بھی ایک آدھ نام کے فرق کے ساتھ یہ روایت نقل فرمائی ہے۔
(ملاحظہ ہو: شعب الایمان حدیث نمبر ۱۰۱، صحیح ابن حبان حدیث نمبر ۸۰۸،
طرق حدیث الاسماء الحسنی - ابو نعیم اصبہانی ج ۱ ص ۱۰۱)
(۲)..... اور امام حاکم نے ایک روایت میں ننانوے نام یہ ذکر فرمائے ہیں:

ل قَالَ أَبُو حَسَنِ :
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَدَّثَنَا بِهِ غَيْرٌ وَاحِدٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَلَا نَعْلَمُ لَهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَعْلَمُ فِي كَبِيرِ حَسَنِ مِنَ الرِّوَايَاتِ لَهُ إِسْنَادٌ
صَحِيحٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءَ إِلَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ رَوَى آدَمُ بْنُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ هَذَا الْحَدِيثَ
بِإِسْنَادٍ غَيْرِ هَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ فِيهِ الْأَسْمَاءَ وَلَيْسَ
لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ (حوالہ بالا)
وقال الحاكم:

" هَذَا حَدِيثٌ لَدُنَّا عَنْ جَاهِ فِي الصَّحِيحَيْنِ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ فَوْنٌ ذَكَرَ الْأَسْمَاءَ فِيهِ،
وَالْعِلَّةُ فِيهِ عِنْدَهُمَا أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ تَقَرَّدَ بِسَمَائِهِ بِطَوِيلِهِ، وَذَكَرَ الْأَسْمَاءَ فِيهِ وَلَمْ
يَذْكُرْهَا غَيْرُهُ، وَلَيْسَ هَذَا بِعِلَّةٍ لِنَايَ لَا أَهْلُ الْعِلْمِ انْجِلَالًا بَيْنَ أَلَمَةِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ مُسْلِمٍ
أَوَّلَنِي وَأَحْفَظُ وَأَعْلَمُ وَأَجَلُ مِنْ أَبِي الْيَمَانِ وَيُشْرُ بْنُ شُعَيْبٍ وَعَلِيُّ بْنُ حَبَاشٍ وَالْقُرَائِمُ مِنْ
أَصْحَابِ شُعَيْبٍ، ثُمَّ نَظَرْنَا فَرَجَلْنَا الْحَدِيثَ قَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْحُصَيْنِ، عَنْ أَبِي
السَّخْنِجَانِيِّ وَهَشَامُ بْنُ حَسَّانٍ جَمِيعًا، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَسْرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَوِيلِهِ (حوالہ بالا)

اللَّهُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، إِلَهِ، الرَّبِّ، الْمَلِكُ، الْقُدُّوسُ، السَّلَامُ،
 الْمُؤْمِنُ، الْمُتَّقِي، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ، الْمُتَكَبِّرُ، الْخَالِقُ، الْبَارِءُ، الْمُصَوِّرُ،
 الْعَلِيمُ، الْغَنِيُّ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْوَاسِعُ، الْغَفِيرُ،
 الْمُجِيبُ، الْكَافُّ، الْبَدِيعُ، الْوَدُودُ، الْغَفُورُ، الشَّكُورُ، الْمَجِيدُ،
 الْمُتَبَدِّعُ، الْمُجِيدُ، النُّورُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْغَفَّارُ،
 الْوَهَّابُ، الْقَادِرُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ، الْكَافِي، الْبَاقِي، الْوَكِيلُ، الْمَجِيدُ،
 الْمُفِي، الدَّالِمُ، الْمُتَعَالِ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، الْمَوْلَى، النَّصِيرُ،
 الْحَقُّ، الْمُبِينُ، الْبَاعِثُ، الْمُجِيبُ، الْمُجِيبُ، الْمُفِي، الْجَمِيلُ،
 الصَّادِقُ، الْحَفِيزُ، الْكَبِيرُ، الْقَرِيبُ، الرَّقِيبُ، الْفَتَّاحُ، الْغَوَّاسُ، الْقَدِيمُ،
 الْوَسِيلُ، الْفَاطِرُ، الرَّزَّاقُ، الْعَلَامُ، الْعَلِيُّ، الْعَظِيمُ، الْغَنِيُّ، الْمَلِكُ،
 الْمُفْتَعِلُ، الْأَكْرَمُ، الرَّؤُوفُ، الْمُدَبِّرُ، الْمَالِكُ، الْقَدِيرُ، الْهَادِي،
 الشَّامِكُ، الرَّفِيعُ، الشَّهِيدُ، الْوَاحِدُ، ذُو الطُّولِ، ذُو الْمَعَارِجِ، ذُو
 الْفَضْلِ، الْخَلَّاقُ، الْكَفِيلُ، الْجَلِيلُ، الْكَرِيمُ " (مسندک حاکم حدیث نمبر

(۳۱) ل

(۳)..... اور ابن ماجہ کی روایت میں ننانوے نام اس طرح آئے ہیں:

اللَّهُ، الْوَاحِدُ، الصَّمَدُ، الْأَوَّلُ، الْآخِرُ، الظَّاهِرُ، الْبَاطِنُ، الْخَالِقُ، الْبَارِءُ،
 الْمُصَوِّرُ، الْمَلِكُ، الْحَقُّ، السَّلَامُ، الْمُؤْمِنُ، الْمُتَّقِي، الْعَزِيزُ، الْجَبَّارُ،
 الْمُتَكَبِّرُ، الرَّحْمَنُ، الرَّحِيمُ، الْغَفِيرُ، السَّمِيعُ، الْبَصِيرُ، الْعَلِيمُ،
 الْعَظِيمُ، الْبَارِءُ، الْمُتَعَالِ، الْجَلِيلُ، الْجَمِيلُ، الْحَيُّ، الْقَيُّومُ، الْقَادِرُ،

ل قال الحاکم:

"مَلَا حَدِيثَ مَحْفُوظٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَسْرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 مُخَصَّرًا ذَوْنَ ذِكْرِ الْأَسْمَاءِ الزَّائِلَةِ فِيهَا، كُلُّهَا فِي الْقُرْآنِ، وَحَدَّثَ الْقَزْوِينِيُّ عَنْ الْأَخْصَنِ بْنِ
 التَّرْجَمَانِ لَقَدْ، وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ جَاهُ، وَإِنَّمَا جَعَلْتُهُ هَاهُنَا لِلْحَدِيثِ الْأَوَّلِ " (حوالہ بالا)

الْقَاهِرُ، الْعَلِيُّ، الْحَكِيمُ، الْقَرِيبُ، الْمُجِيبُ، الْغَنِيُّ، الْوَهَّابُ، الْوُدُّوْدُ،
 الشُّكُورُ، الْمَاجِدُ، الْوَاجِدُ، الْوَالِيُّ، الرَّاهِدُ، الْعَفُوُّ، الْغَفُورُ، الْحَلِيمُ،
 الْكَرِيمُ، التَّوَّابُ، الرَّبُّ، الْمَجِيدُ، الْوَلِيُّ، الشَّهِيدُ، الْمُبِينُ، الْبَرَّهَانُ،
 الرَّؤُوفُ، الرَّحِيمُ، الْمُبْدِئُ، الْمُعِيدُ، الْبَاعِثُ، الْوَارِثُ، الْقَوِيُّ، الشَّدِيدُ،
 الضَّارُّ، النَّافِعُ، الْبَاقِي، الْوَالِيُّ، الْخَالِصُ، الرَّافِعُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ،
 الْمُعِزُّ، الْمُدِلُّ، الْمُقْسِطُ، الرَّزَّاقُ، ذُو الْقُوَّةِ، الْمُعِينُ، الْقَائِمُ، الدَّائِمُ،
 الْحَافِظُ، الْوَكِيلُ، الْفَاطِرُ، السَّمِيعُ، الْمُعْطَى، الْمُخَيِّ، الْمُمِيتُ،
 الْمَبِيعُ، الْجَامِعُ، الْهَادِي، الْكَافِي، الْأَبَدُ، الْعَالِمُ، الصَّادِقُ، النُّورُ،
 الْمُنِيرُ، الْعَالَمُ، الْقَدِيمُ، الْوَتَرُ، الْأَحَدُ، الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (ابن ماجہ، حلیث نمبر ۳۸۵۱، کتاب الدعاء، باب اسماء اللہ

(عزوجل)

(۴)..... اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں مذکور

ننانوے نام اس طرح ذکر فرمائے:

فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَمْسَةَ أَسْمَاءٍ: يَا اللَّهُ، يَا رَبُّ، يَا رَحْمَنُ، يَا رَحِيمُ،
 يَا مَلِكُ، وَفِي الْبَقَرَةِ سِتَّةٌ وَعِشْرُونَ اسْمًا: يَا مُحِيطُ، يَا قَدِيرُ، يَا
 عَلِيمُ، يَا حَكِيمُ، يَا تَوَّابُ، يَا بَصِيرُ، يَا وَاسِعُ، يَا بَدِيعُ، يَا سَمِيعُ، يَا
 كَافِي، يَا رَءُوفُ، يَا شَاكِرُ، يَا إِلَهَ، يَا وَاحِدُ، يَا غَفُورُ، يَا حَلِيمُ، يَا
 قَابِضُ، يَا بَاسِطُ، يَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ، يَا عَلِيُّ، يَا عَظِيمُ،
 يَا وَلِيُّ، يَا غَنِيُّ، يَا حَمِيدُ، وَفِي آلِ عِمْرَانَ أَرْبَعَةُ أَسْمَاءٍ: يَا قَائِمُ، يَا
 وَهَّابُ، يَا سَرِيعُ، يَا خَبِيرُ، وَفِي الْيَسَاءِ سِتَّةٌ أَسْمَاءٍ: يَا رَقِيبُ، يَا
 حَسِيبُ، يَا شَهِيدُ، يَا غَفُورُ، يَا مُعِينُ، يَا وَكِيلُ، وَفِي الْأَنْعَامِ خَمْسَةُ
 أَسْمَاءٍ: يَا فَاطِرُ، يَا قَاهِرُ، يَا قَادِرُ، يَا لَطِيفُ، يَا خَبِيرُ، وَفِي الْأَعْرَافِ

اِسْمَانِ : يَا مُعْبِي، يَا مُمِيتُ، وَفِي الْأَنْفَالِ اِسْمَانِ : يَا نِعَمَ الْمَوْلَى، وَيَا نِعَمَ النَّصِيرِ، وَفِي هُوْدٍ سَبْعَةُ اَسْمَاءٍ : يَا حَفِيطُ، يَا قَرِيبُ، يَا مُجِيبُ، يَا قَوِي، يَا مَجِيْدُ، يَا وَدُوْدُ، يَا فَعَالُ، وَفِي الرَّحْمٰدِ اِسْمَانِ : يَا كَبِيْرُ، يَا مُتَعَالٍ، وَفِي اِبْرَاهِيْمَ اِسْمُ : يَا مَنَّانُ، وَفِي الْحَجَرِ اِسْمُ : يَا خَلَّاقُ، وَفِي مَرْيَمَ اِسْمَانِ : يَا صَادِقُ، يَا وَارِثُ، وَفِي الْحَجِّ اِسْمُ : يَا بَاعِثُ، وَفِي الْمُؤْمِنِيْنَ اِسْمُ : يَا كَرِيْمُ، وَفِي النُّوْرِ ثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ : يَا حَقُّ، يَا مُبِيْنُ، يَا نُوْرُ، وَفِي الْفُرْقَانِ اِسْمُ : يَا هَادِي، وَفِي سَبَأِ اِسْمُ : يَا فَتَّاحُ، وَفِي الْمُؤْمِنِ اَرْبَعَةُ اَسْمَاءٍ : يَا غَافِرُ، يَا قَابِلُ، يَا هَدِيْدُ، يَا ذَا الطُّوْلِ، وَفِي الدَّارِيَا تِ ثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ : يَا رَزَّاقُ، يَا ذَا الْقُوَّةِ، يَا مَعِيْنُ، وَفِي الطُّوْرِ اِسْمُ : يَا بَرُّ، وَفِي اقْتَرَبَتْ اِسْمُ : يَا مُقْتَدِرُ، وَفِي الرَّحْمٰنِ ثَلَاثَةُ اَسْمَاءٍ : يَا بَاقِي، يَا ذَا الْجَلَالِ، يَا ذَا الْاِكْرَامِ، وَفِي الْحَدِيْدِ اَرْبَعَةُ اَسْمَاءٍ : يَا اَوَّلُ، يَا آخِرُ، يَا ظَاهِرُ، يَا بَاطِنُ، وَفِي الْحَشْرِ عَشْرَةُ اَسْمَاءٍ : يَا قُدُّوْسُ، يَا سَلَامُ، يَا مُؤْمِنُ، يَا مُهَيْمِنُ، يَا عَزِيْزُ، يَا جَبَّارُ، يَا مُتَكَبِّرُ، يَا خَالِقُ، يَا بَارِئُ، يَا مُصَوِّرُ، وَفِي الْبُرُوْجِ اِسْمَانِ : يَا مُبْدِئُ، يَا مُعِيْدُ، وَفِي قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اِسْمَانِ : يَا اَحَدُ، يَا صَمَدُ (فوائد تمام الرازی حدیث نمبر

(۵۶۸)

ترجمہ: سورہ فاتحہ میں پانچ نام یہ ہیں:

يَا اَللّٰهُ، يَا رَبُّ، يَا رَحْمٰنُ، يَا رَحِيْمُ، يَا مَلِكُ

اور سورہ بقرہ میں چھبیس نام یہ ہیں:

يَا مُحِيطُ، يَا قَدِيْرُ، يَا عَلِيْمُ، يَا حَكِيْمُ، يَا تَوَّابُ، يَا بَصِيْرُ، يَا وَاسِعُ، يَا بَدِيْعُ، يَا سَمِيْعُ، يَا كَافِي، يَا رَءُوْفُ، يَا هَاشِكِرُ، يَا اِلٰهَ، يَا وَاحِدُ، يَا غَفُوْرُ، يَا حَلِيْمُ، يَا قَابِضُ، يَا بَاسِطُ، يَا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ،

يَا عَلِيُّ ، يَا عَظِيمُ ، يَا وَلِيُّ ، يَا غَنِيُّ ، يَا حَمِيدُ .

اور سورہ آل عمران میں چار نام یہ ہیں:

يَا قَائِمُ ، يَا وَهَّابُ ، يَا سَرِيعُ ، يَا خَبِيرُ .

اور سورہ نساء میں چھ نام یہ ہیں:

يَا رَاقِبُ ، يَا حَسِيبُ ، يَا شَهِيدُ ، يَا غَفُورُ ، يَا مُعِينُ ، يَا وَكِيلُ .

اور سورہ النعام میں پانچ نام یہ ہیں:

يَا فَاطِرُ ، يَا قَاهِرُ ، يَا قَادِرُ ، يَا لَطِيفُ ، يَا خَبِيرُ .

اور سورہ اعراف میں دو نام یہ ہیں:

يَا مُخِي ، يَا مُمِيتُ .

اور سورہ انفال میں دو نام یہ ہیں:

يَا نِعَمَ الْمَوْلَى ، وَيَا نِعَمَ النَّصِيرِ .

اور سورہ ہود میں سات نام یہ ہیں:

يَا حَفِيزُ ، يَا قَرِيبُ ، يَا مُجِيبُ ، يَا قَوِي ، يَا مَجِيدُ ، يَا وَدُودُ ، يَا فَعَّالُ .

اور سورہ رعد میں دو نام یہ ہیں:

يَا كَبِيرُ ، يَا مُتَعَالِ .

اور سورہ ابراہیم میں ایک نام یہ ہے:

يَا مَنَّانُ .

اور سورہ حجر میں ایک نام یہ ہے:

يَا خَلَّاقُ .

اور سورہ مریم میں دو نام یہ ہیں:

يَا صَادِقُ ، يَا وَارِثُ .

اور سورہ حج میں ایک نام یہ ہے:

يَا بَاعِثُ .

اور سورہ مؤمنون میں ایک نام یہ ہے:

يَا كَرِيمُ .

اور سورہ نور میں تین نام یہ ہیں:

يَا حَقُّ ، يَا مُبِينُ ، يَا نُورُ .

اور سورہ فرقان میں ایک نام یہ ہے:

يَا هَادِي .

اور سورہ سبأ میں ایک نام یہ ہے:

يَا فَتَّاحُ .

اور سورہ مؤمن میں چار نام یہ ہیں:

يَا خَافِرُ ، يَا كَابِلُ ، يَا هَدِيدُ ، يَا ذَا الطُّوْلِ .

اور سورہ ذاریات میں تین نام یہ ہیں:

يَا رَزَّاقِي ، يَا ذَا الْقُوَّةِ ، يَا مَعِينُ .

اور سورہ طور میں ایک نام یہ ہے:

يَا بُرُّ .

اور سورہ قمر میں ایک نام یہ ہے:

يَا مُقْعِلِرُ .

اور سورہ رحمن میں تین نام یہ ہیں:

يَا بَاقِي ، يَا ذَا الْجَلَالِ ، يَا ذَا الْإِكْرَامِ .

اور سورہ حدید میں چار نام یہ ہیں:

يَا أَوَّلُ ، يَا آخِرُ ، يَا ظَاهِرُ ، يَا بَاطِنُ .

اور سورہ حشر میں دس نام یہ ہیں:

يَا قَلْدُوسُ ، يَا سَلَامُ ، يَا مُؤْمِنُ ، يَا مُهَيِّمُنُ ، يَا عَزِيزُ ، يَا جَبَّارُ ، يَا مُتَكَبِّرُ ،
يَا خَالِقُ ، يَا بَارِئُ ، يَا مُصَوِّرُ .

اور سورہ بروج میں دو نام یہ ہیں:

يَا مُبْدِئُ ، يَا مُعِيدُ .

اور سورہ اخلاص میں دو نام یہ ہیں:

يَا أَحَدُ ، يَا صَمَدُ .

(ترجمہ ختم)

اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن مجید میں صرف یہی ننانوے نام آئے ہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ ننانوے نام قرآن مجید میں آئے ہیں۔

مذکورہ روایات میں سے کوئی سے بھی ننانوے نام محفوظ کر لینے سے ان شاء اللہ تعالیٰ جنت میں داخل ہونے کی فضیلت حاصل ہو جائے گی۔ ۱۔

مسئلہ.....: اللہ تعالیٰ کے بعض اسمائے حسنیٰ تو ایسے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں، مثلاً ”اللہ، رحمن، خالق، رزاق، قدوس، صمد، قیوم، باری، غفار“ وغیرہ۔ ایسے نام کسی غیر اللہ کے رکھنا، یا کسی غیر اللہ پر ان کا اطلاق کرنا ناجائز نہیں۔

اور بعض نام ایسے ہیں، جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لئے بھی ان کا اطلاق کسی اور حیثیت سے درست ہے، مثلاً حادثی، صادق، معین، وکیل، سلام، سرّاج، قابض، شاکر، واسع، حکیم، حلیم، ولی، عقی، قائم، عظیم، علی، کبیر، رقیب، قادر، مبین، نور، شدید، قابل، مومن، کریم، سمیع، بصیر، علیم، رؤف، رحیم، عزیز، مملک، قوی، واجد، شہید، ودود، ظاہر،

۱۔ من أحصى من أسماء الله تعالى تسعة وتسعين اسما دخل الجنة ، سواء أحصاها مما نقلنا في حديث الوليد بن مسلم أو مما نقلناه في حديث عبد العزيز بن الحصين ، أو من سائر ما دل عليه الكتاب والسنة والله أعلم ، وهذه الأسماء كلها في كتاب الله تعالى وفي سائر أحاديث رسول الله ﷺ أو دلالة ونحن نشير إلى مواضعها إن شاء الله تعالى في جماع أبواب معاني هذه الأسماء ، ونضيف إليها ما لم يدخل في جملتها بمشيئة الله تعالى وحسن توفيقه (الاسماء والصفات للبيهقي تحت حديث رقم ۱۰)

رشید، علیم، کافی، باعث، جمیل، اکرم، مالک، کفیل، ملک، ماجد، راشد، سامع، راجع، باسط، قائم، مانع، معطل، جامع، عالم، منیر، تام، وغیرہ۔

مگر فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جس حیثیت سے ان ناموں کا اطلاق و استعمال ہوتا ہے، کسی دوسرے کے لئے اس حیثیت سے ان کا استعمال و اطلاق نہیں ہوتا، مثلاً اللہ تعالیٰ کا علیم، جمیل، اکرم، مالک، کفیل، ملک، وغیرہ ہونا کامل اور ذاتی ہے، اور مخلوق کا ناقص و عطائی۔

لہذا اس دوسری قسم کے ناموں کا بھی کسی غیر اللہ پر اطلاق اس حیثیت سے جائز نہیں، جس حیثیت سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان کا اطلاق ہوتا ہے۔ جیسا کہ ”ممنوع و مکروہ اور ناپسندیدہ نام“ کے ذیل میں گزر چکا، البتہ دوسری حیثیت سے اطلاق جائز ہے۔

مسئلہ.....: لفظ ”خدا“ فارسی کا لفظ ہے، عربی کا لفظ نہیں ہے، لہذا اس کو قرآن و حدیث اور عربی زبان میں تلاش کرنے کے درپے ہونے کے کوئی معنی نہیں، اور فارسی میں خدا کا لفظ مالک اور صاحب کے معنی میں ہے، اور یہ دراصل ”خود“ اور ”آ“ سے مرکب ہے، جس کے معنی ہیں ”جو خود سے موجود ہو، کسی دوسرے کے پیدا کرنے اور وجود میں لانے سے وجود میں نہ آیا ہو“ اور یہ صفت صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اور اسی وجہ سے لفظ خدا بغیر کسی قید کے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور پر نہیں بولا جاتا (ملاحظہ ہو: غیاث اللغات)

لہذا لفظ خدا کا اللہ تعالیٰ پر فارسی زبان کا لفظ ہونے کی حیثیت سے اطلاق کرنا درست ہے، اور یہ دراصل اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اور اس پر بعض لوگوں کا اعتراض کرنا علمی کا باعث ہے۔

مسئلہ.....: اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کو (بحیثیت اللہ تعالیٰ کے نام ہونے کے) اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے، اور ذکر اور ورد و وظیفہ کے طور پر پڑھنا عبادت و ثواب اور جائز ہے، جبکہ کوئی فاسد غرض نہ ہو۔

لیکن اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے نام کو بطور تقرب یعنی غیر اللہ کو راضی و خوش کرنے اور ان سے حاجت روائی اور مشکل کشائی کا عقیدہ رکھتے ہوئے اور غیر اللہ کے لئے بطور ورد و وظیفہ کے پڑھنا (بمعنی جپنا) درست نہیں۔

حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کی تحقیق

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ نے فرمایا:

إِنَّ لِي أَسْمَاءَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِي الْكُفْرَ وَأَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَيَّ قَدَمِي وَأَنَا الْعَاقِبُ (بمعنی

حدیث نمبر ۴۵۱۷، کتاب تفسیر القرآن، باب قوله تعالى من بعدى اسمه أحمد)

ترجمہ: میرے کئی نام ہیں، میرا نام محمد ہے، اور میرا نام احمد ہے، اور میرا نام ماحی ہے، کہ اللہ تعالیٰ میرے ذریعہ کفر کو مٹاتے ہیں، اور میرا نام حاشر ہے، لوگوں کو میرے پیچھے جمع کیا جائے گا، اور میرا نام عاقب ہے (ترجمہ ختم)

عاقب کے معنی بعد میں آنے والے کے آتے ہیں، اور اس سے مراد یہ ہے کہ نبی ﷺ سب سے آخری نبی ہیں، اور آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی نہیں۔

چنانچہ ایک حدیث کے آخر میں یہ وضاحت ہے:

وَأَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدِي نَبِيٌّ (ترمذی، حدیث نمبر ۲۷۶۶، ابواب

الادب، باب مَا جَاءَ فِي أَسْمَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، وَاللِّسَانُ، مسند احمد حدیث نمبر

۱۶۷۳۴، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۳۴۹)

ترجمہ: اور میرا نام عاقب ہے، کہ جس کے بعد کوئی نبی نہیں (ترجمہ ختم)

اور ایک روایت میں ایک چھٹے نام کا اضافہ ہے، جو کہ خاتم ہے، اور اس سے مراد ”خاتم النبیین“ ہونا ہے۔

۱ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ، فَقَالَ: أَتَخْصِي أَسْمَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْكَ كَانَ جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ، يَهْلِكُنَا؟ قَالَ: "نَعَمْ، هِيَ بَيْتٌ: مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَخَاتَمٌ وَحَاشِرٌ وَعَاقِبٌ وَمَاحٍ، فَأَنَا حَاشِرٌ لِيَمُوتَ مَعَ السَّاعَةِ (لَيْدِرُ لَكُمْ بَقِيَّةَ حَاشِيَا كَلِّ مَطْنِي بِرَاحِلَةِ فَرَاثِي) ﴿

اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

سَمِیْ لَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهُ اَسْمَاءً، مِنْهَا مَا حَفِظْنَا وَمِنْهَا مَا لَمْ نَحْفَظْ، فَقَالَ " اَنَا مُحَمَّدٌ، وَاَنَا اَحْمَدُ، وَالْمُقَفِّیُّ وَالْحَاشِرُ وَنَبِیُّ التَّوْبَةِ، وَنَبِیُّ الْمَلْحَمَةِ " (مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۶۲۱، واللفظ لہ،

وحدیث نمبر ۱۹۵۲۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۲۳۵۱، المعجم

الکبیر للطبرانی حدیث نمبر ۱۶۱۲، وحدیث نمبر ۱۶۱۵)

ترجمہ: ہمارے سامنے رسول اللہ ﷺ نے اپنے کئی نام ذکر فرمائے، جن میں سے بعض ہمیں یاد رہے، اور بعض ہمیں یاد نہیں رہے، آپ نے فرمایا کہ میرا نام محمد ہے، اور احمد ہے، اور مقفی ہے اور حاشر ہے، اور نبی التوبہ ہے، اور نبی الملحمہ ہے (ترجمہ ختم)

اور صحیح مسلم کی ایک حدیث میں نبی الملحمہ کے بجائے نبی الرحمہ ہے۔ ۱

اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

" اَنَا مُحَمَّدٌ، وَ اَحْمَدُ، وَنَبِیُّ الرَّحْمَةِ، وَنَبِیُّ التَّوْبَةِ، وَالْحَاشِرُ، وَالْمُقَفِّیُّ، وَنَبِیُّ الْمَلَا حِمْ " (مسند احمد حدیث نمبر ۲۳۳۴۵، واللفظ لہ، شرح

السنة للہوی، ج ۱۳ ص ۲۱۲، ۲۱۳) ۲

ترجمہ: میں محمد ہوں، احمد ہوں، نبی الرحمہ ہوں، نبی التوبہ ہوں، حاشر ہوں، مقفی

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

بَيْنَ يَدَيَّ عَذَابٌ حَدِيدٌ، وَأَمَّا عَالِبُ فَإِنَّهُ غَلَبَ الْأَنْبَاءَ، وَأَمَّا مَا حِ فَإِنَّ اللَّهَ مَا حِ بِهِ سَيِّئَاتٍ مِنْ أَتْبَعَهُ " (مسند بک حاکم حدیث نمبر ۷۸۲۸)

قال الحاكم: " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يُخَرَّجَاهُ "

وقال الذهبي في التلخيص: على شرط البخاري والمسلم.

۱ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ اَسْمَاءً فَقَالَ اَنَا مُحَمَّدٌ وَ اَحْمَدُ وَالْمُقَفِّیُّ وَالْحَاشِرُ وَنَبِیُّ التَّوْبَةِ وَنَبِیُّ الرَّحْمَةِ (مسلم حدیث نمبر

۶۲۵۳)

۲ قال الزين العراقي: وإسناده صحيح (فيض القدير للمناوي، تحت حدیث رقم

۲۷۰۱)

ہوں، نبی الملاحم ہو (ترجمہ ختم)

اس روایت میں نبی الملاحم کے بجائے نبی الملاحم کے الفاظ ہیں، دونوں کے معنی میں کوئی فرق نہیں
مقفی سے مراد آخری نبی ہوتا ہے، اور نبی التوبہ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف کثرت سے توبہ
و استغفار اور رجوع کرنے والے ہیں۔

اور نبی الرحمة سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ تمام عالم کے لئے رحمت ہیں۔ ۱۔
اور نبی ملحمہ یا نبی ملاحم سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ جہاد کا شوق رکھنے والے نبی ہیں، جو کہ مخلوق کی
حق پر ہدایت کا ذریعہ ہے۔ ۲۔

اور حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے یہ دو نام بھی مروی ہیں:

۱۔ والمقفی بكسر الفاء المشددة في جميع الأصول المصححة أى المتبع من قفا أثره
إذا تبعه بمعنى أنه آخر الأنبياء الآتى على أثرهم لا نبى بعده وقيل المتبع لأنهم امتثالا
لقوله تعالى فهذه أم القعدة الأنعام وفي معناه العاقب وفي بعض نسخ الشمائل بفتح الفاء
المشددة لأنه قفى به قال الطيبي قيل هو على صيغة الفاعل وهو المولى الذاهب يقال
قفى عليه أى ذهب به فكان المعنى هو آخر الأنبياء فإذا قفى فلا نبى بعده فمعنى المقفى
والعاقب واحد لأنه تبع الأنبياء أو هو المقفى لأنه المتبع للنبين وكل شيء تبع شيئا فقد
قفاه يقال هو يقف أثر فلان أى يتبعه قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا الحديد هذا
أحد الوجهين والوجه الآخر أن يكون المقفى بفتح القاف ويكون مأخوذا من القفى
والقفى الكريم والضيف والقفاوة البر واللفظ فكانه سمي المقفى لكرمه وجوده
وفضله والوجه الأول أحسن وأوضح أقول والظاهر أن هذا الوجه الثانى لا وجه له بل هو
تصحيف لمخالفته أصول المشكاة والشمائل والشفاء والهاشر ونبى العوبة لأنه توابع
كثير الرجوع إلى الله تعالى لقوله إني استغفر الله فى اليوم سبعين مرة أو مائة مرة أو لأنه
قبل من أمته العوبة بمجرد الاستغفار بخلاف الأمم السالفة قال تعالى ولو أنهم إذ ظلموا
أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا النساء
ولما كان هذا المعنى مختصا به سمي نبى العوبة ونبى الرحمة قال تعالى وما أرسلناك
إلا رحمة للعالمين الأنبياء وقال إنما أنا رحمة مهداة والرحمة العطف والرأفة والإشفاق
لأنه بالمؤمنين رؤوف رحيم ولذا كانت أمته أمة مرحومة لأن النبى ما يرحم إلا من
رحمة الله (مراقبة، كتاب الفضائل والشمائل، باب اسماء النبى وصفاته)

۲۔ (ونبى الملحمة) أى نبى الحرب وسمى به لحرصه على الجهاد ووجه كونه نبى
الرحمة ونبى الحرب إن الله بعثه لهداية الخلق إلى الحق وأيده بمعجزات فمن أبى
عذب بالقتال والاستئصال فهو نبى الملحمة التى بسببها عمت الرحمة وثبت
المرحمة (فيض القدير للمناوى تحت حديث رقم ۲۷۰۱)

الْمُتَوَكِّلُ ، الْمُخْتَارُ ۱

متوکل سے مراد اپنے معاملات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے والے اور مختار سے مراد اللہ تعالیٰ کے

۱۔ أخبرنا أبو الحسين بن الفضل ، قال : حدثنا عبد الله بن جعفر ، قال : حدثنا يعقوب بن سفيان ، قال : حدثنا أبو عثمان ، قال : حدثنا عبد الله وهو ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم بن إسحاق ، قال : حدثنا المسيب بن رافع ، قال : قال كعب : قال الله تعالى لمحمد ﷺ : عهدي سميتك المتوكل المختار (دلائل النبوة للبيهقي حديث نمبر ۶۶)

حدثنا أحمد بن محمد بن يعقوب بن المهرجان ، حدثنا يوسف القاضي ، حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب ، حدثنا أبو عوانة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن رجل ، عن ذكوان ، عن كعب ح . وحدثنا محمد بن أحمد بن الحسن ، حدثنا بشر بن موسى ، حدثنا محمد بن إسحاق ، حدثنا شريك ، عن عاصم بن بهدلة ، عن أبي صالح ، حدثنا لوين ، حدثنا إسماعيل بن زكريا ، عن العلاء بن المسيب ، عن أبيه ، عن كعب ، قال : قال : محمد في العروة مكتوب ، قال الله تعالى : محمد عهدي المتوكل المختار ، ليس بلفظ ولا غليظ ، ولا صخاب في الأسواق ، ولا يجزى بالسيف السيف ولكن يظفر ويغفر ، مولده بمكة ، وهجرته بطيبة وملكه بالشام . وذكر نحوه . (حلية الأولياء ج ۲ ص ۴۴۹ ، تحت ترجمة كعب الاحبار)

طوڑ رہے کہ ایک روایت میں حضور ﷺ کا ”خیر“ نام بھی مذکور ہے، مگر وہ روایت سند کے اعتبار سے مستور نہیں۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله (ﷺ) سيد بنى دارا واتخذ مادبة وبعت داعيا فالسيد العجبار والمادبة القرآن والدار الجنة فالداعي أنا فانا اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العروة أحمد وإنما سميت أحمد لأنى أحمد عن أمى نار جهنم فأحبوا العرب بكل قلوبكم (تاريخ دمشق ج ۳ ص ۳۴۳ باب معرفة أسمائه وأنه خاتم رسل الله وأنبياؤه)

”اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العروة أحمد لأنى أحمد أمى فأحبوا العرب بكل قلوبكم“ فيه إسحاق كذاب يضع عن سفينة ذكره الموضوعات لمحمد طاهر الفتى ، باب فضل الرسول ﷺ وخصاله)

حديث اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد وفي العروة أحمد لأنى أحمد أمى فأحبوا العرب بكل قلوبكم في إسناده وضاع (الفوائد المجموعة ، ص ۳۲۶ ، باب فضائل النبي ﷺ)

(قلت) قد ناقض السيوطى فذكر هذا الحديث في كتابه في المعجزات والخصائص معزوا إلى تخریج ابن عدى وابن عساكر وقد ذكر في أول كتابه المذكور أنه نزهه عن الأخبار الموضوعه والله تعالى أعلم (تنزيه الشريعة المرفوعة ، كتاب المناقب والمغالب ، باب ما يتعلق بالنبي ، الفصل الثالث)

خاص پسندیدہ ہوتا ہے۔ ۱۔

مذکورہ احادیث و روایات سے حضور ﷺ کے یہ نام معلوم ہوئے:

مُحَمَّدٌ، أَحْمَدُ، الْمَاجِي، الْحَاشِرُ، خَاتَمُ، الْعَاقِبُ، الْمُقَفِّي، نَبِيُّ التَّوْبَةِ،
نَبِيُّ الْمَلْحَمَةِ، نَبِيُّ الْمَلَا حِم، نَبِيُّ الرَّحْمَةِ، الْمُتَوَكِّلُ، الْمُخْتَارُ.

اور اہل علم حضرات نے حضور ﷺ کے اور بھی کئی نام ذکر فرمائے ہیں، مثلاً:

الرَّسُولُ، الْمُرْسَلُ، النَّبِيُّ، الْأَمِينُ، الشَّاهِدُ، الشَّهِيدُ، الْمُبَشِّرُ،
الْمُنْذِرُ، الْبَشِيرُ، الْمُنْذِرُ، الْأَمِينُ، الصَّادِقُ، الْمُصَدِّقُ، السِّرَاجُ، الْمُنِيرُ،
الْمَذْكُرُ، الْمُصْطَفَى، الشَّفِيعُ، الْمُشْفَعُ، الْهَادِي، الدَّاعِي، الْأَمِيرُ،
النَّاهِي، الرَّؤُوفُ، الرَّحِيمُ، الْعَبْدُ.

بعض حضرات نے حضور ﷺ کے ناموں کی تعداد سو سے بھی زائد ذکر کی ہے۔

مگر اہل علم حضرات کے ذکر کردہ ان ناموں میں سے اکثر نام حضور ﷺ کے اوصاف ہیں، اور ان پر آپ ﷺ کے ناموں کا اطلاق مجازاً کیا جاتا ہے۔ ۲۔

بعض حضرات نے ”مزل“ اور ”مڈر“ کو بھی حضور ﷺ کے ناموں میں ذکر کیا ہے۔

مگر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ دونوں حضور ﷺ کے باقاعدہ نام نہیں ہیں، بلکہ حضور ﷺ کو

۱۔ وَأَمَّا الْمُتَوَكِّلُ: فَهُوَ الْمُتَلَبِّى مَقَالِيدَ الْأُمُورِ إِلَى اللَّهِ جَلَمًا، كَمَا قَالَ: (لَا أُخْصِي ثَنَاءَ
عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ)، وَعَمَلًا، كَمَا قَالَ: (إِلَى مَنْ تَكَلِّمُنِي؟ إِلَى
بَعِيدٍ يَتَجَهَّمُنِي، أَوْ إِلَى غَلَوِ مُلْكِهِ أَمْرِي)؟ (احکام القرآن لابن العربی، الآیۃ الثالثة
عشر من سورة الاحزاب)

۲۔ ومما وقع من أسمائه في القرآن بالإتفاق الشاهد المبشر النذير المبین الداعی إلى
الله السراج المنیر وفيه أيضا المذكر والرحمة والنعمة والهادی والشهید والأمین
والمزمل والمذلر وتقدم فی حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص المعرکل ومن أسمائه
المشہورة المختار والمصطفی والشفیع المشفع والصادق المصدق وغير ذلك قال
بن دحیة فی تصنیف له مفرد فی الأسماء النبویة قال بعضهم أسماء النبی صلی الله علیه
و سلم عدد أسماء الله الحسنی تسعة وتسعون اسما قال ولو بحث عنها باحث لبلغت
ثلاثمائة اسم وذكر فی تصنیفه المذكور أما کنها من القرآن والأخبار وضبط ألفاظها

﴿بتیہ حاشیہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جس وقت ان الفاظ سے خطاب کیا گیا، اس وقت کی مخصوص حالت ہے۔ ۱۔
اور بعض حضرات نے ”طہ“ اور ”یٰس“ کو بھی حضور ﷺ کے ناموں میں ذکر کیا ہے۔
لیکن بعض حضرات نے فرمایا کہ ”طہ“ اور ”یٰس“ دراصل اَلَمْ، اَلرَّ، طه، طس، ص، ق،
ن، حَمْ، طسَمْ، عَسَقْ، وغیرہ کی طرح حروف مقطعات میں سے ہیں، جن کے حقیقی معنی اللہ
تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں۔ ۲۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وشرح معانیہا واستطرد کما تدتہ الی فوائد کثیرة وغالب الاسماء التي ذکرها وصف بها
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرد الكثير منها على سبيل التسمية مثل هذه اللمبة بفتح
اللام وكسر الموحدة ثم النون في اسمائه للحدث المذكور في الباب بعده (فتح الباری
لابن حجر، باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم)

قلت: وبعض هذه المذكورات صفات، فإطلاقهم الأسماء عليها مجاز (تہذیب
الاسماء واللغات للنووی، باب الترجمة النبویة الشریفة)

۱۔ الفالفة - قال السهلی: ليس المزمّل باسم من أسماء النبي ﷺ، ولم يعرف به كما
ذهب إليه بعض الناس وعدوه في اسمائه عليه السلام، وإنما المزمّل اسم مشتق من
حالته التي كان عليها حين الخطاب، وكذلك المذثر. وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان:
إحداهما الملاطفة، فإن العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه
باسم مشتق من حالته التي هو عليها، كقول النبي ﷺ لعلی حين غاضب فاطمة رضي
الله عنهما، فاتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه الغراب فقال له: (قم يا أبا تراب) إشعاراً له أنه
غير عاتب عليه، وملاطفة له. (تفسير القرطبي ج ۱ ص ۳۴)

اگر یہ خطاب ملاطفت ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تو یہ خطاب ملاطفت زیب ہوگا، مگر بندوں کی طرف
سے زیب نہ ہوگا، الاحکامیہ عن القرآن عند التلاوة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ (یس) اللہ أعلم بمراده به (تفسير الجلالين، تحت آیت ۱ من سورة یس)

اور بعض مفسرین نے جو اس کی دوسری مرادیں بیان کی ہیں، وہ زیادہ تر اجتہادی نوعیت کی ہیں، جن کو تفسیر کے بجائے نکات
سے تعبیر کرنا زیادہ موزون ہے، جن میں یٰس سے اللہ تعالیٰ کا نام ہونے کی مراد بھی ہے، اور اس مراد کی بناء پر کسی انسان کا
یٰس نام رکھنا ممنوع ہوگا۔

والما منع مالک من التسمية بـ "يسين"، لأنه اسم من أسماء الله لا يبرى معناه،
فربما كان معناه ينسرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد. (تفسير القرطبي
ج ۱ ص ۱۵، تحت آیت ۱ من سورة یس)

(یس) الکلام فيه کالکلام فی (الم) (البقرة) ونحوه من الحروف المقطعة فی
أوائل السور إعراباً ومعنى عند كثير. وأخرج ابن أبي شيبة. وعبد بن حميد. وابن

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور کسی صحیح اور مستند حدیث سے طے اور یس کے بارے میں حضور ﷺ کا نام ہونا ثابت نہیں۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

جبریر . وابن المنذر . وابن ابی حاتم من طرق عن ابن عباس انه قال : ليس يا انسان . وفي رواية أخرى عنه زيادة بالحشية . وفي أخرى عنه أيضاً في لغة طي (روح المعاني ، تحت آیت امن سورة يس)

قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أول "سورة البقرة" ، وزوي عن ابن عباس وحكمة ، والضحاك ، والحسن وسفيان بن عيينة أن "يس" بمعنى : يا انسان . وقال سعيد بن جبیر : هو كذلك في لغة الحبشة . وقال مالك ، عن زيد بن أسلم : هو اسم من أسماء الله تعالى (تفسير ابن كثير ، تحت آیت امن سورة يس)

اختلف أهل التأويل في تأويل قوله (يس) ؛ فقال بعضهم : هو قسم أقسم الله به ، وهو من أسماء الله . * ذكر من قال ذلك : حدثني علي قال : ثنا أبو صالح ، قال : ثني معاوية ، عن علي ، عن ابن عباس ، قوله (يس) قال : فإنه قسم أقسمه الله ، وهو من أسماء الله .

وقال آخرون : معناه : يا رجل ذكر من قال ذلك : حدثنا ابن حميد ، قال : ثنا أبو ثميلة ، قال : ثنا الحسين بن واقد ، عن يزيد ، عن حكمة ، عن ابن عباس ، في قوله (يس) قال : يا انسان بالحشية . حدثنا ابن المثنى قال : ثنا محمد بن جعفر ، قال : ثنا شعبة ، عن شريك ، قال : سمعت حكمة يقول : تفسير (يس) : يا انسان . وقال آخرون : هو مفتاح كلام الصحاح الله به كلامه . * ذكر من قال ذلك : حدثنا ابن بشار ، قال : ثنا مؤمل ، قال : ثنا سفيان ، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (يس) مفتاح كلام الصحاح الله به كلامه .

وقال آخرون : بل هو اسم من أسماء القرآن . * ذكر من قال ذلك : حدثنا بشر ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قوله (يس) قال : كل هجاء في القرآن اسم من أسماء القرآن . قال أبو جعفر ، وقد بينا القول فيما مضى في نظائر ذلك من حروف الهجاء بما أغنى عن إعادته وتكريره في هذا الموضع (تفسير طبري ، تحت آیت امن سورة يس) ۱۔ ومما يمنع منه التسمية بأسماء القرآن وسوره مثل طه ويس وحم وقد نص مالك على كراهة التسمية بيس ذكره السهلي وأما يذكره العوام أن يس وطه من أسماء النبي ﷺ فغير صحيح ليس ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولا مرسل ولا أثر عن صاحب وإنما هذه الحروف مثل الم وحم والو ونحوها (تحفة المودود بأحكام المولود ص ۸۸) اور جو اس سلسلہ میں روایات وارد ہیں ، وہ مرفوع ورجح کی نہیں ، جبکہ سند بھی ضعیف ہیں۔

وأخبرنا أبو القاسم بن السمرقندي أنا أبو القاسم بن مسعدة الجرجاني . أنانا حمزة بن يوسف السهمي أنانا أبو أحمد عبد الله بن عدى . أنانا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز أنانا عبد الله بن عمر أنانا أبو يحيى التيمي أنانا سيف بن وهب عن أبي الطفيل قال قال رسول الله (ﷺ) (إن لي عند ربى عشرة أسماء قال أبو الطفيل قد حفظت منها ثمانية محمد وأحمد وأبو القاسم والفتح والعامم والمأحى فالعاقب والحاضر قال أبو يحيى وزعم سيف أن أبا جعفر قال له إن الاسمين الباقيين يس وطه (تاريخ دمشق ، باب معرفة أسمائه وأنه خاتم رسل الله وأنبيائه)

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

البتہ اگر کوئی حروف مقطعات (یعنی یس) کے بجائے ”یاسین“ نام رکھے، تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

اکمال لابن عدی، اور الشریعہ لآ جری میں بھی یہ روایت موجود ہے۔
مکران لا تو اس روایت کی سند محدثین کے نزدیک ضعیف ہے، اور ثانیاً اس میں ”طہ“ اور ”یس“ کا حضور ﷺ کے نام ہونا مرفوعاً مذکور نہیں، اور تیسرے وہ ذکر بھی ”زم سیف“ جیسے کزور الفاظ کے ساتھ ہے۔

حدیث : ان لی عند ربی عز وجل عشرة أسماء ، وأنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحی
الذی یمحو اللہ بئ الکفر ، وأنا العاقب الذی لیس بعدی أحد ، وأنا الحاضر الذی یمحشر
اللہ الخلاق معی علی قلمی ، وأنا رسول الرحمة ، ورسول العوبة ، ورسول الملاحم ،
وأنا المقتفی لقیات النبین عامة ، وأنا لقم ، والقمم الکامل الجامع . رواه أبو البختری
وهب بن وهب : عن جعفر بن محمد ، عن أبیه ، وهشام بن عروة ، عن أبیه ، عن عائشة
وعن محمد بن أبی ذئب ، عن المقبری ، وعن ابن شهاب وابن أخی الزهري ، عن
عمه ، وعبد الملک بن عبد العزیز ، عن یحیی بن عمار ، عن علی بن أبی طالب . ومحمد بن
أبی حمید ، عن محمد بن المنکدر ، عن جابر ، قالوا : قال رسول اللہ (. قال ابن عدی
: وهذه الأحادیث بواطیل . وأبو البختری جسور من جملة الکذابين الذین یضنون
الحدیث . وكان یجمع فی کل حدیث أسانید من جساته . ورواه سیف بن وهب -
وذكر فی الأسماء : طه ، وهشام بن عمار ، عن أبی الطفیل . وسیف ضعیف یحیی بن سعید
القطان ، وأحمد بن حنبل (ذخیرة الحفاظ تحت حدیث رقم ۱۹۹۶)

مذکورہ عبادت سے ”کم“ اور ”کم“ کے حضور ﷺ کے نام ہونے کی روایت کا باطل ہونا بھی معلوم ہو گیا۔
اور قاضی عیاض نے شفا میں یہ نقل کیا ہے:

وروی النقاہ عنہ علیہ السلام : لی فی القرآن سبعة أسماء : محمد وأحمد ویس وطه والمدثر
والمزمل وعبد اللہ الشفا بعریف حقوق المصطفیٰ ، ج ۱ ص ۲۳۲

مکر اس کی سند تلاش کے باوجود نہیں مل سکی۔

اور محمد بن حنفیہ سے مروی ہے:

یس قال : محمد علیہ السلام (دلائل النبوة للبیہقی حدیث نمبر ۶۳)

مکران لا تو اس کی سند بھی ضعیف ہے، اور ثانیاً یہ مرفوع نہیں، اور ثالثاً یہ اس تفسیر پختی ہے، جس کے مطابق یس سے ”یا ایہا
الانسان“ مراد ہے، اور انسان سے حضور ﷺ مراد ہیں، گویا کہ یہ ”یا ایہا الانسان“ کا مخفف ہے، اور اس قسم کی مختلف تفاسیر
کا ذکر پہلے گزر چکا ہے، کہ وہ نکات کا درجہ رکھتی ہیں، نہ کہ اصل تفسیر کا۔

۱۔ وإنما منع مالک من التسمیة ب ”یسین“ ، لأنه اسم من أسماء اللہ لا یطری معناه ،
فربما کان معناه یتفرد به الرب فلا یجوز أن یقدم علیه العبد . فإن قبل فقد قال اللہ تعالیٰ :
”سلام علی ال یاسین“ قلنا : ذلک مکتوب بهجاء لعجز التسمیة به ، وهذا الذی
لیس بمتہجی هو الذی تکلم مالک علیه ، لما فیہ من الإشکال ، واللہ اعلم (تفسیر
القرطبی ج ۵ ص ۴ ، تحت آیت ۱ من سورة یس)

بہر حال احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ کسی انسان کا نام اور بیس نام رکھنے سے پرہیز کیا جائے۔ ۱۔
مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے نام مستند احادیث سے چند ثابت ہیں، اور باقی نام اہل علم حضرات نے قرآن اور احادیث و روایات میں مذکور حضور ﷺ کے اوصاف کو پیش نظر رکھ کر ذکر فرمائے ہیں، جن میں سے اکثر آپ ﷺ کے اوصاف ہیں، حقیقی نام نہیں ہیں، اور ان کو نام صرف مجازی طور پر کہا جاتا ہے، جبکہ آپ ﷺ کی طرف منسوب کردہ بعض نام اختلافی ہیں، اور بعض نام کسی مستند حدیث و روایت سے ثابت نہیں۔

اور آج کل اکثر عوام اس قسم کے ناموں کو آپ ﷺ کے حقیقی نام کا درجہ دیتے ہیں، اور اکثر عوام، بلکہ بہت سے خواص بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ کی طرح حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ کا نانوائے ہونا احادیث سے ثابت ہے، اور مزید برآں اللہ تعالیٰ کے نانوائے ناموں کو محفوظ کر کے جنت میں داخل ہونے کی فضیلت ہے، اور اسی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کے ۹۹ اسمائے حسنیٰ کے ساتھ ۹۹ کی تعداد میں حضور ﷺ کے نام شائع کرتے اور ان کا ورد کرتے ہیں۔

جبکہ اس قسم کا عقیدہ و نظریہ رکھنا درست نہیں، اور غلو و حد سے تجاوز ہے، ہر نام کو اس کے درجہ و شان پر رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ قال السهيلي: قال بعض المعكلمين في معاني القرآن آل ياسين آل محمد عليه السلام، ونزع إلى قول من قال في تفسير "يس" يا محمد.
وهذا القول يطل من وجوه كثيرة: أحدها: أن سباق الكلام في قصة الياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهارون وأن التسليم راجع عليهم، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضا، فإن "يس" و "حم" و "و" الم "ونحو ذلك القول فيها واحد، إنما هي حروف مقطعة، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس، وإما من صفات القرآن، وإما كما قال الشعبي: لله في كل كتاب سر، وسره في القرآن فواتح القرآن.
وأیضا فإن رسول الله ﷺ قال: "لِي خَمْسَةُ أَسْمَاءٍ" ولم يذكر فيها "يس". وأیضا فإن "يس" جاءت العلوقة فيها بالسكون والوقف، ولو كان اسما للنبي صلى الله عليه وآله لقال: "يسن" بالضم، كما قال تعالى: "يوسف أيها الصديق" (يوسف 46:) وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه، ف "الياسين" هو الياس المذكور وعليه وقع التسليم. (تفسير القرطبي ج ۱ ص ۱۲۰، تحت سورة الصافات)

ناموں سے متعلق مختصر ق مسائل و احکام

مسئلہ.....: نام کے اچھا اور برا ہونے کا زندگی اور اعمال پر گہرا اثر پڑتا ہے، اس لئے بچے کا نام اچھے سے اچھا رکھنے کی کوشش کرنی چاہئے۔

اور نام کے اچھا ہونے کی بنیاد کسی کو صرف پسند آ جانا نہیں ہے، بلکہ اچھا ہونے کی بنیاد شریعت کی نظر میں اس نام کا اچھا ہونا ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: بعض حضرات نے فرمایا کہ بچے کا نام کسی نیک صالح انسان سے تجویز کرنا مستحب ہے، تاکہ شرعی ہدایات کا لحاظ بہتر طریقہ پر ہو۔

اور اگر کوئی خود سے شرعی ہدایات کے مطابق نام تجویز کر لے، تو بھی کوئی حرج نہیں۔
لیکن اگر خود سے پسند کرنے کے بعد کسی نیک صالح انسان سے بھی اس کے بارے میں مشورہ کر لے، تو زیادہ بہتر ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: عبد اللہ اور عبد الرحمن نام رکھنا مستحب ہے، اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے دوسرے اسمائے حسنیٰ کے ساتھ عبد لگا کر نام رکھنا بھی مستحب ہے، مثلاً عبد الغفار، عبد الحلق، عبد الرب، عبد الباری، عبد الستار وغیرہ۔ نیز انبیائے کرام اور صحابہ کرام اور بطور خاص جلیل القدر اور مشہور صحابہ کرام کے نام رکھنا بھی مستحب و افضل ہے۔

اور اسی طرح وہ نام جو انسان کی حالت اور اس کی شان کے مطابق ہوں، مثلاً حارث، ہمام، سعید وغیرہ بھی بہتر ناموں میں داخل ہیں۔

اس کے علاوہ ہر وہ نام رکھنا جائز ہے، جس میں شریعت کے بتلائے ہوئے کسی اصول کی خلاف ورزی لازم نہ آتی ہو۔

۱۔ مستحب تحسین الاسم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۳۳۶)

۲۔ ومنها استعجاب تفضیض تسمیہ الی صالح فیختار له اسما یرتضیہ (شرح النووی علی مسلم، کتاب الآداب، باب استعجاب تحنیک المولود الخ)

مسئلہ.....: نام رکھنے میں اس کا لحاظ بہتر ہے کہ ان کے معنی میں عاجزی اور مسکنت پائی جاتی ہو، کیونکہ عبدیت کے معنی بندگی اور عاجزی کے ہیں، اور اسی وجہ سے عبدیت والے نام پسندیدہ و افضل ہیں۔

اور اس کے برعکس جن ناموں میں تکبر یا اس کا شائبہ و آمیزش پائی جاتی ہو، ان سے بچنا چاہئے۔
مسئلہ.....: انبیائے کرام کے ناموں کے معنی سے زیادہ ان کی انبیائے کرام کی طرف نسبت کی اہمیت ہے، اس لئے اگر کسی نبی کے نام کے معنی معلوم نہ ہوں، یا معلوم ہوں، مگر معنی میں کوئی ظاہری خوبی معلوم نہ ہوتی ہو، تب بھی یہ نام مستحب ہیں۔

اسی طرح جلیل القدر صحابہ کرام کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، کہ وہ بھی مستحب یا کم از کم جائز ہیں۔
البتہ جن ناموں کو حضور ﷺ نے ناپسند فرمایا، یا ان کو تبدیل فرمادیا، ان سے پرہیز کرنا چاہئے۔
مسئلہ.....: حضور ﷺ نے یہ نام بھی بعض صحابہ کرام و صحابیات کے لئے تجویز فرمائے ہیں:
مبعوث، منذر، مطیع، جمیلہ، زرعہ، ہشام، مسلم، عتبہ، بشیر، ابیض، حسن، حسین، محسن، زینب، جویریہ، وغیرہ۔

لہذا یہ نام بھی مستحب و افضل ہیں۔

مسئلہ.....: فرشتوں کے وہ نام جو فرشتوں کا خاص شعار سمجھے جاتے ہیں، جیسے جبریل، عزرائیل، میکائیل، اسرافیل وغیرہ، یہ نام انسانوں کے لئے رکھنا منع ہے۔

اور اسی وجہ سے خیر القرون، صحابہ کرام و تابعین عظام کے دور میں اس طرح فرشتوں کے نام رکھنے کا ذکر نہیں ملتا۔ ۱

۱۔ ویکرہ العسمی بأسماء الملائکۃ مثل جبریل ومیکائیل، لأن عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قد کثرہ ذلک، ولم یأتنا عن أحد من الصحابة ولا التابعین أنه سمی ولدا له باسم أحد منهم، هذا قول حمید بن زنجویہ. (شرح السنۃ للبیہقی ج ۲ ص ۳۳۶)
ومنہا کأسماء الملائکۃ کجبرائیل ومیکائیل واسرافیل فإنه یکرہ تسمیة الآدمیین بها قال أھلب مثل مالک عن العسمی بجبریل فکثرہ ذلک ولم یعجبہ وقال القاضی عیاض قد استظهر بعض العلماء العسمی بأسماء الملائکۃ وهو قول الحارث بن مسکین قال وکرہ مالک العسمی بجبریل ویاسن وأباح ذلک ظہرہ قال عبد الرزاق فی
﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ.....: قرآن مجید میں جو حروف مقطعات آئے ہیں، یعنی جو حروف الگ الگ کر کے پڑھے جاتے ہیں، مثلاً:

الْم، الرَّ، طه، طس، ص، ق، ن، حم، طسم، عسق، المر،
المص، گھنقص، وغیرہ

ان کے حقیقی معنی اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں، اس لئے ان ناموں کے رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اور طہ اور یس کے بارے میں اگرچہ بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کے اسمائے مبارکہ میں سے ہیں۔

لیکن بعض اہل علم حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی دوسرے حروف مقطعات کی طرح سے ہیں، لہذا جس طرح دوسرے حروف مقطعات والے نام رکھنا منع ہیں، اسی طرح یہ نام رکھنا بھی منع ہیں۔ اس لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ یہ نام رکھنے سے بھی پرہیز کیا جائے۔

البتہ اگر کوئی حروف مقطعات کے بجائے ”یاسین“ نام رکھے، تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: جب نام اسلامی ہدایات کے مطابق رکھا جائے، تو تنہا مفرد نام رکھنا بھی درست ہے،

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

الجامع عن معمر قال قلت لعماد بن ابی سلیمان کیف تقول فی رجل تسمی بجهیل ومیکائیل فقال لا بأس به قال البخاری فی تاریخہ قال أحمد بن الحارث حدثنا أبو قتادة الشامی لیس بالحرانی مات سنة أربع وستین ومائة حدثنا عبد الله بن جواد قال صحبني رجل من مزينة فأتى النبي ﷺ وأنا معه فقال يا رسول الله ﷺ ولد لي مولود فما خير الأسماء قال إن خير الأسماء لكم الحارث وهمام ونعم الاسم عبد الله وعبد الرحمن وتسموا بأسماء الأنبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة قال وباسمك قال وباسمي ولا تكونوا بكنيى وقال البيهقي قال البخاری فی غیر هذه الرواية فی إسناده نظر (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۳)

۱۔ ومما يمنع منه التسمية بأسماء القرآن وسوره مثل طه ويس وحم وقد نص مالك على كراهة التسمية بيس ذكره السهلي وأما يذكروه العوام أن يس وطه من أسماء النبي ﷺ فغير صحيح ليس ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولا مرسل ولا أثر عن صاحب وإنما هذه الحروف مثل الم وحم والر ونحوها (تحفة المودود باحکام المولود ص ۸۸)

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اس کے ساتھ محمد یا احمد وغیرہ ملا نا ضروری نہیں۔

لیکن اگر ملا لیا جائے، تو کوئی گناہ بھی نہیں، بلکہ اگر مسلمان ہونے کی ترجیحانی یا حضور ﷺ کی طرف نسبت کرنے اور آپ کے امتی و تبع ہونے کی نسبت ظاہر کرنے کے لئے ہو تو فضیلت سے خالی نہیں۔ مسئلہ.....: بچوں کا نام بھی مفرد یعنی بغیر کسی دوسرے لفظ کے ملائے بغیر رکھنا درست ہے، اور والد کی طرف بنت یا دختر سے یا شوہر کی طرف زوجہ سے، یا اولاد کی طرف اُم سے نسبت کرنا بھی درست ہے۔

مسئلہ.....: اگر بچہ نام رکھنے سے پہلے فوت ہو جائے، تب بھی اس کا نام رکھنا مستحب ہے۔ ۱۔
بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس کو دفن کرنے سے پہلے اس کا نام رکھ دیا جائے۔ ۲۔

مسئلہ.....: جو بچہ مُردہ پیدا ہو، تو اس کا نام رکھنے کی ضرورت نہیں، البتہ بعض حضرات کے نزدیک اس کا بھی نام رکھ دینا چاہئے، اس لئے اگر نام رکھ دیا جائے، تو اچھا ہے، اور نہ رکھا جائے، تو کوئی حرج نہیں۔ ۳۔

مسئلہ.....: اگر کسی انسان کے ایک سے زیادہ نام ہوں، تو اس کو اچھے نام سے پکارنا بہتر ہے۔
چنانچہ حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والما منع مالک من التسمیة ب " یسین " ، لأنه اسم من أسماء الله لا یدری معناه ،
فرما کان معناه ینفرد به الرب فلا یجوز أن یقدم علیه العبد . فإن قیل فقد قال الله تعالی :
" سلام علی إل یمسین " (الصافات 130) : قلنا : ذلک مکحوب بهجاء فتجوز
التسمیة به ، وهذا الذی لیس بمتعجبی هو الذی تکلم مالک علیه ، لما فیہ من الإشکال ،
والله أعلم (تفسیر القرطبی ج ۵ ص ۴ ، تحت آیت ۱ من سورة یس)
۱۔ (الثانیة) قال أصحابنا لو مات المولود قبل تسمیته استحب تسمیته قال البغوی
وغیره يستحب تسمیة السقط لحديث ورد فیہ (المجموع شرح المذهب للنووی
ج ۸ ص ۴۳۵)

۲۔ وروی إذا ولد لأحدہم ولد فمات ، فلا یلفنه حتی یسمیہ إن کان ذکرأ باسم
الذکر ، وإن کان أنثی فباسم أنثی ، وإن کان لم یعرف فباسم یصلح لهما (المحيط
البرہانی فی الفقه النعمانی ، الفصل الرابع والعشرون فی تسمیة الأولاد وکنامہم)
۳۔ من وَلِدَ مِثْعًا لَا یُسَمَّى حِنْدَ ابْنِ حَبِیْبَةَ رَحِمَةُ اللهِ تَعَالٰی بِحَالًا لِیُحَمَّدَ رَحِمَةُ اللهِ
تَعَالٰی (الفتاوی الہندیة ، الباب الثانی وَالْعِشْرُونَ ، کِتَابُ الْکُرَامِیَةِ)

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ أَنْ يُدْعَوَ الرَّجُلَ بِأَحَبِّ

أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ وَأَحَبُّ كُنَاهُ. (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۳۴۱۹) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کو یہ بات پسند تھی کہ وہ آدمی کو اس کے پسندیدہ نام سے اور

پسندیدہ کنیت سے پکاریں (ترجمہ ختم)

مسئلہ.....: ایک سے زیادہ نام رکھنا بھی جائز ہے، اور نام کے ساتھ کنیت رکھنا بھی جائز ہے۔

(کنیت کا ذکر بعد میں آتا ہے)

مسئلہ.....: اتفاقاً نام کو کسی قدر مختصر کر کے پکارنا، مثلاً عائشہ کو عائش، کہنا جائز ہے، بشرطیکہ اس سے

نام والے کو تکلیف و ناگواری نہ ہو، اور معنی میں بگاڑ و فساد پیدا نہ ہو۔

اور یہ بھی لحاظ کیا جائے کہ یہ اصل نام پر غالب نہ آجائے، بلکہ اتفاقاً ایسا کیا جائے۔

اور آج کل عوام میں جو بلا قید و بند آزادانہ اختصار کر کے نام پکارنے کا طریقہ چل چکا ہے، وہ نام

کے اختصار کے بجائے نام کے بگاڑ میں داخل ہے، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: اولاد اور شاگرد، مرید اور بیوی کے لئے بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت اپنے والد، اپنے

استاد، اپنے شیخ، اور اپنے شوہر کا نام نہ لے، بلکہ کسی ادب والے لقب سے پکارے، مثلاً والد کو

ابا جان، استاد کو استاد صاحب، شیخ کو شیخ صاحب یا حضرت صاحب، اور شوہر کو میاں صاحب وغیرہ

جیسے ادب والے القاب سے پکارنا اور مخاطب کرنا بہتر ہے۔

لیکن ادب واحترام اور شریعت وتہذیب اسلامی ہونی چاہئے۔

آج کل بعض غیر اسلامی اور فیشنی نام مشہور ہو گئے، مثلاً ڈیڈی، پایا، انکل وغیرہ، ان سے پرہیز کرنا

۱۔ قال الہیمی:

رواہ الطبرانی ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد، ج ۸ ص ۵۶، باب دعاء الرجل بأحب أسمائہ إلیہ)

۲۔ اتفقوا علی جواز ترغیم الاسم المنقصر إذا لم یغادی بذلك صاحبه ثبت أن

رسول اللہ ﷺ (رغم أسماء جماعة من الصحابة فقال لابی هريرة یا أباہر ولعائشة یا

عائش ولانجشة بالجنش) (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲)

ملاحظہ رہے کہ ”عائش“ اور ”مر“ ”جنش“ بھی مکمل نام ہیں، اس لئے حضور ﷺ کی مذکورہ ترغیم سے فساد معنی والی ترغیم کا

جواز ثابت نہیں ہوتا۔

چاہئے، اور ان کو ادب و تہذیب نہیں سمجھنا چاہئے۔ ۱۔

مسئلہ.....: لڑکی کو شادی سے پہلے دختر فلان، اور شادی کے بعد زوجہ فلان، اور اولاد کے بعد ام فلان کے نام سے پکارنے اور ذکر کرنے میں حرج نہیں۔

مسئلہ.....: جس کا نام معلوم نہ ہو، اور اس کو پکارنے کی ضرورت پیش آئے، تو مناسب یہ ہے کہ اس کو ایسے الفاظ سے پکارے، جس سے اسے تکلیف نہ ہو، مثلاً اے بھائی، یا اے عبداللہ وغیرہ۔ ۲۔

مسئلہ.....: بعض گھرانوں میں والدہ کو باجی یا بھابی، اور والد کو بھائی کہہ کر پکارا جاتا ہے، اور یہی نسبت مشہور ہو جاتی ہے، جو کہ غلط طریقہ ہے، اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

مسئلہ.....: اپنے ماتحت مثلاً اولاد، شاگرد، اور مرید کو تنبیہ اور اصلاح کی غرض سے کسی برے نام مثلاً جانور، گدھے، جنگلی کبوتر، ذلیل وغیرہ سے پکارنے کی گنجائش ہے، جبکہ اس کو صرف تنبیہ

۱۔ بُكْرَةُ أَنْ يَذْهَبَ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَالْمَرْثَةُ زَوْجَهَا بِاسْمِهِ كَذَا فِي السَّرَاجِيَةِ (الفتاویٰ الهندیہ، الباب الثانی وَالْمَشْرُورَ، كِتَابُ الْكُرَاهِيَةِ)

(التاسعة) يستحب للولد والعلميد والغلام أن لا يسمى أباه ومعلمه وسيدہ باسمه روي في كتاب ابن السني عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (راي رجلا معه غلام فقال للغلام من هذا قال أبي قال لا تمشي أمامه ولا تستسب له ولا تجلس قبله ولا تدعه باسمه) ومعنى لا تستسب له أي لا تفعل فعلا تعرض فيه لآن يسبك عليه أبوك زجرا وتاديبها * وعن عبد الله بن زحر - يفتح الزاي واسكان الحاء المهملة - قال (يقال من العقوق أن تسمى أباك وأن تمشي أمامه) (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

۲ (العاشرة) إذا لم يعرف اسم من يناديه ناداه بعبارة لا يتأذى بها كذا أعيى يا فقير يا فقيه يا صاحب القرب الفلاني ونحو ذلك وفي سنن أبي داود أن النبي ﷺ قال لرجل يمشي بين القبور (يا صاحب السبعين ويحك القى سبعتيك) وقد سبق بيان هذا الحديث في كتاب الجنائز في زيارة القبور * وفي كتاب ابن السني أن النبي ﷺ (كان إذا لم يحفظ اسم الرجل قال يا ابن عبد الله) (المجموع شرح المهذب للنووي ج ۸ ص ۴۴۲)

حضرت یزید بن جاریہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا لم يحفظ اسم الرجل قال يا عبد الله (المعجم الاوسط للطبراني حديث نمبر ۳۴۳۶، واللفظ له، المعجم الصغير للطبراني حديث نمبر ۳۶۰، عمل اليوم والليلة لابن السني حديث نمبر ۳۹۸)

ترجمہ: میں نبی ﷺ کے پاس تھا، پس جب نبی ﷺ کو کسی آدمی کا نام یاد نہ ہوتا تھا، تو اس کو عبد اللہ کہہ کر پکارا کرتے تھے (ترجمہ ختم)

واصلاح وغیرہ کی ضرورت تک محدود رکھا جائے، نہ یہ کہ اس کو اصل نام اور تعارف کا ہی درجہ دے دیا جائے۔

البتہ ایسے نام سے پرہیز کرنا چاہئے، جس میں گالی یا برے عمل کی نسبت پائی جاتی ہو، مثلاً خبیث، بد بخت، حرامی وغیرہ۔ ۱۔

مسئلہ.....: بچے کا اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنا اس کے والد اور سرپرستوں کی ذمہ داریوں میں سے ہے۔

اگر انہوں نے کسی بچے کا نام اسلامی اصولوں کے خلاف رکھ دیا، تو وہ گناہ گار ہیں، اور ان کو ایسا نام تبدیل کر دینا ضروری ہے۔

اور اگر وہ ایسا نہ کریں، تو بڑے ہونے کے بعد خود انسان کو ممکنہ حد تک اپنے نام کی اصلاح ضروری ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: بچے کے نام کا انتخاب شرعی ہدایات کے مطابق کرنا چاہئے، اس کی نسبت اور معنی کو نظر انداز کر کے صرف اپنی پسند پر دار و مدار رکھنا یا صرف اس بنیاد پر کوئی نام منتخب کرنا، کہ وہ نام علاقہ اور خاندان میں کسی اور کا نہ ہو، درست نہیں۔

صحابہ کرام و تابعین اور خیر القرون کے دور میں ایسی بے شمار مثالیں ملتی ہیں کہ قریب ترین رشتہ داروں کے ایک جیسے نام ہوتے تھے، اور ولدیت یا کسی دوسری نسبت کے بغیر ان کو پہچانا بھی مشکل

۱۔ يجوز للانسان أن يخاطب من يتبعه من ولد و غلام و معلم و نحوه باسم قبيح تأديبا و زجرا و رياضة ففي الصحيحين أن (أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لابنه عبد الرحمن يا غنثر فجاءه و سب) (قوله) غنثر - ههنا معجمة مضمومة ثم نون ساكنة ثم ثاء مثلثة مفتوحة و مضمومة و معناه البهيم (قوله) جددع - ههنا الجهم و الدال المهملة - أي دعا بقطع ألفه و نحوه (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۴۲)

۲۔ اگر بڑے ہونے کے بعد سرکاری دستاویزات میں تبدیلی مشکل ہو، تو دوسرے طریقوں سے استعمال کی حد تک اصلاح کی کوشش ضروری ہے۔

حدثنا الحسين قال : أخبرنا ابن المبارك ، قال : كان صفيان الثوري يقول : حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه ، وأن يزوجه إذا بلغ ، وأن يحسن أدبه (البر والصلة للحسين بن حرب حديث لمبر ۱۴۶)

السنة تغير الاسم القبيح للحديث الصحيح (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۳۳۷)

ہوتا تھا۔

احادیث کے روایت کرنے والوں میں اس کی بے شمار مثالیں ملتی ہیں، یہاں تک کہ دادا، پوتے بلکہ باپ بیٹے بھی بعض ہم نام ہوتے تھے، لہذا جو نام پہلے سے خاندان میں کسی کا رکھا جا چکا ہو، وہ نام نومولود کا رکھنا جائز ہے۔

آج کل اسلامی ہدایات کو نظر انداز کر کے مختلف طریقوں سے غلط نام تجویز کئے جانے لگے ہیں، اور اسی وجہ سے معاشرہ میں غیر اسلامی ناموں کا رواج ہوتا جا رہا ہے، جس کی چند مثالیں مندرجہ ذیل ہیں:

(۱)..... بعض لوگ قرآن مجید سے مخصوص طریقہ پر نام کا انتخاب کرتے ہیں، اور اس کے نتیجہ میں بعض ایسے ناموں کو تجویز کر لیا جاتا ہے، جو مناسب نہیں ہوتے، جیسے ”لَمَنْ“ ”وَرِيشَا“ ”هُمَا“ ”وَالنَّحْرُ“ ”اَبْتَرُ“ وغیرہ۔

قرآن مجید سے اس طرح نام کے انتخاب کا طریقہ غلط ہے، کیونکہ قرآن مجید میں بہت سے الفاظ ایسے بھی ہیں کہ ان سے نام رکھنا یا تو مہمل ہوتا ہے، جیسے ”ہما“ اور یا پھر جائز نہیں ہوتا، جیسے حمار، کلب، خنزیر، فرعون، ہامان، قارون وغیرہ۔ ۱

(۲)..... بعض علاقوں میں اسلامی ہدایات کو نظر انداز کر کے صرف رسمی نام رکھے جاتے ہیں، مثلاً نبی خان، سمندر خان، ہندوستان خان، آسمان خان، انجیر خان، چھوٹے خان، لوگ خان، منگل خان، بدھو خان، جمہرات، جمہراتی، صحبت خان، وغیرہ، گویا کہ بس جس دن یا جس حالت یا جس موقع پر کوئی پیدا ہو گیا، اسی نسبت سے نام طے کر دیا جاتا ہے، خواہ وہ نسبت اچھی ہو یا بری، یا مہمل۔ یہ طریقہ عمل غلط ہے۔

(۳)..... بعض علاقوں میں منہی نام رکھے جاتے ہیں، کہ بچہ کی پیدائش سے پہلے کوئی غیر شرعی منت مان کر ان کے نام تجویز کر دیئے جاتے ہیں، مثلاً ”مُجَدَّأ“ نام اس لئے

۱۔ غالباً ”مرسلین“ بھی قرآن مجید سے نکالا ہوا نام ہے، اور یہ مرسل کی جمع ہے، جو کہ قرآن مجید میں کئی رسولوں کے لئے استعمال ہوا ہے، اور اسی وجہ سے فتاویٰ محمودیہ میں ایک سوال کے جواب میں ہے: کسی بچہ کا نام مرسلین نہیں رکھنا چاہئے (فتاویٰ محمودیہ ج ۱۲ ص ۳۷۷)

رکھا جاتا ہے کہ اولاد ہونے پر کان چھیدا جائے گا، یا ”گھینٹا“ نام اس لئے رکھا جاتا ہے کہ پیدائش کے بعد نوکرے وغیرہ میں رکھ کر گھینٹنے کی منت مانی جاتی ہے۔

اس طرح کی منت ماننا اور اس کے مطابق نام رکھنا، سب گناہ ہے۔

(۴)..... بعض اوقات نام تو صحیح رکھ دیا جاتا ہے، مگر بعد میں لاڈ، پیار یا تخفیف کی وجہ سے نام کو بگاڑ دیا جاتا ہے، اور یہی نام مشہور ہو جاتا ہے، اور اصل نام کا اکثر لوگوں کو پتہ بھی نہیں ہوتا، مثلاً جمیل کو ”منعمی“، فہمیدہ کو ”فہمی“، عطیہ کو ”عطی“، فاطمہ کو ”فطی“، عبداللہ کو ”دلا“، عبدالرحمن کو ”عبد“، عبید کو ”بیدی“، مصطفیٰ کو ”مضو“، احمد کو ”آمو“، محی الدین کو ”محی“ وغیرہ وغیرہ، یہ طرز عمل صحیح نہیں۔

کبھی کبھار اتفاق سے تخفیف کے ساتھ شرعی حدود میں نام پکارے، تو گنجائش ہے، بشرطیکہ کوئی گناہ والے معنی نہ بن جائیں۔

مگر اس کو اتنا رواج دینا اور عام کرنا کہ اصل نام کی حیثیت ہی ختم ہو جائے، یہ غلط ہے۔ مذکورہ تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل انگریزی وغیرہ میں تخفیف کر کے نام استعمال کرنے کا جو رواج ہے، کہ اس میں انگریزی کی اے، بی، سی، ڈی وغیرہ استعمال ہوتی ہے، مثلاً عبدالرحمن کی جگہ اے، رحمن، عبدالحق کی جگہ اے، خالق وغیرہ، یہ بھی درست نہیں، الا یہ کہ کوئی مجبوری ہو، تو بقدر ضرورت اجازت ہے۔

(۵)..... بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ پیدائش کے دن و تاریخ اور وقت کے اعتبار سے، ستاروں کی مناسبت سے نام رکھنا چاہئے، اور ایسا نہ کرنے سے وہ نام نہ صرف یہ کہ بھاری پڑ جاتا ہے، بلکہ مختلف مصائب و آفات کا ذریعہ بھی بنتا ہے۔

یہ سب خلاف شرع باتیں ہیں، نام کا ستاروں سے کوئی تعلق وابستہ نہیں، اس لئے ستاروں سے نام کے ملاپ اور نسبت کا متلاشی ہونا غلط ہے۔

(۶)..... بعض لوگ تاریخی نام کو بہت اہمیت دیتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ بچہ کی پیدائش کی تاریخ اور دن کے حساب سے نام تجویز کرنا چاہئے، جس سے انسان کی زندگی پر

اچھے اثرات پڑتے ہیں، اور اس کی خلاف ورزی پر نقصان ہوتا ہے۔
حالانکہ ایسی کوئی بات بھی شریعت سے ثابت نہیں، اس لئے ایسا عقیدہ نہیں رکھنا چاہئے۔

البتہ تاریخی نام کی حیثیت صرف اتنی ہے کہ عربی زبان کے ہر حرف کا ایک فن میں مخصوص عدد ہوتا ہے، اور پیدائش کی تاریخ اور سن کے اعتبار سے حروف کا انتخاب کر کے نام رکھنے سے تاریخ پیدائش محفوظ اور یاد ہو جاتی ہے، اور بس، اس سے زیادہ اس کی کوئی حیثیت نہیں، نہ تو اس کا زندگی اور اس کے حالات سے اچھا برا تعلق ہے، اور نہ ہی خلاف ورزی پر کوئی نقصان۔

(۶)..... بعض لوگ اسلامی ہدایات کے مطابق نام رکھنے کے بجائے ناول اور افسانوں کی کتابوں بلکہ مختلف ذرائع ابلاغ کے غیر مذہبی و غیر شرعی پروگراموں سے اخذ کر کے نام رکھتے ہیں، جبکہ وہ نام یا تو فرضی ہوتے ہیں، یا سراسر غیر اسلامی، بلکہ دوسرے باطل مذاہب کے ہوتے ہیں، جو کہ انتہائی افسوسناک صورت حال ہے۔

مسئلہ.....: محمد علی، محمد حسین، محمد حسن، محمد جعفر وغیرہ اگرچہ اہل تشیع کثرت سے رکھتے ہیں، مگر اہل السنۃ والجماعۃ کو بھی یہ نام رکھنا جائز ہے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ دوسرے صحابہ کرام کے ناموں کو بھی رواج دیا جائے اور ان کے نام بھی رکھے جائیں، تاکہ اہل تشیع کے ساتھ مشابہت لازم نہ آئے، اور کسی غلط عقیدہ کی تائید نہ ہو۔

مسئلہ.....: انبیائے کرام کے ناموں پر نام رکھنا بھی مستحب و افضل ہے، مگر آج کل بعض انبیائے کرام کے ناموں کا بالکل رواج نہیں رہا، مثلاً آدم، ذوالکفل اور نوح، ہود، لوط، الیسع وغیرہ۔ حالانکہ یہ نام بھی رکھنا چاہئیں۔

مسئلہ.....: ”پرویز“ ایران کے اس بادشاہ کا نام تھا، جس نے حضور ﷺ کے نام مبارک کو چاک کر ڈالا تھا، اور بعد میں ایک مشہور منکر حدیث کا بھی نام مشہور ہو گیا، اس شہرت اور نسبت کی وجہ سے بعض حضرات نے اس نام کے رکھنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ اس نام

کے رکھنے سے پرہیز کیا جائے۔

اور اگر کسی کا یہ نام ہو، لیکن اس کا عمل غلط نہ ہو، تو اس کو صرف نام کی وجہ سے غلط جانا بھی مناسب نہیں۔

مسئلہ.....: غلام اللہ نام رکھنا جائز ہے، کیونکہ یہاں غلام خادم کے معنی میں نہیں ہے، بلکہ ماتحت اور تابعدار اور بندگی کے معنی میں ہے۔

مسئلہ.....: نام کا عربی میں ہونا ضروری نہیں، کسی دوسری زبان کا نام رکھنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ کافروں یا فاسقوں سے مشابہت لازم نہ آتی ہو، تاہم عربی زبان کا نام رکھنا زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے، البتہ انبیائے کرام کے نام اس سے مستثنیٰ ہیں، کہ وہ غیر عربی کے ہو کر بھی افضل ہیں۔

مسئلہ.....: بعض غیر مسلم ممالک میں قانونی طور پر عیسائی مذہب کے نام رکھنا لازم قرار دیا جاتا ہے، جس کے نتیجہ میں وہاں کے مسلمانوں کو اسلامی نام رکھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔

ایسی صورت میں مسلمانوں کو ایسے نام رکھ لینے کی گنجائش ہے، جو مسلمانوں اور عیسائیوں، دونوں کے یہاں رائج ہوں، مثلاً اسحاق، داؤد، سلیمان، مریم، لیلیٰ، راحیل، صفورہ وغیرہ۔

اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ بچے کا اصل نام تو اسلامی ہی رکھا جائے، اور اسی نام سے اس کو عام بول چال میں پکارا جائے، البتہ صرف سرکاری محکمہ میں بچے کا کوئی اور نام درج کرادیا جائے (فقہی مقالات، جلد اول، بتحیر)

واللہ تعالیٰ اعلم، وعلمہ اتم واحکم



کنیت، لقب اور نسبت و نسب کے احکام

بعض اوقات کسی کا نام کنیت سے رکھا جاتا ہے، اور اسی سے مشہور ہو جاتا ہے۔

کنیت اسے کہا جاتا ہے کہ جس میں باپ یا ماں کی طرف نسبت ہو، مثلاً ابو بکر، ابو ذر، ابو سلمہ، ام سلمہ، ام سلیم، ام رومان، ام الدرداء وغیرہ۔

اور کسی کا نام لقب سے مشہور ہو جاتا ہے۔

اور لقب اسے کہا جاتا ہے، جو انسان کی کسی اچھائی یا برائی پر دلالت کرے، جیسے صدیق، فاروق، غنی، مرتضیٰ، زین العابدین وغیرہ۔ ۱

اور بعض اوقات کسی شخص یا جماعت کا نام اس کے وطن و علاقہ و قبیلہ یا پیشے یا ہنر یا کسی علم وغیرہ کی وجہ سے مشہور ہو جاتا ہے، اس کو نسبتی نام (اسم منسوب) کہا جاتا ہے، جیسے بغدادی، بصری، مکی، کوئی، قدوری، درزی، دھوبی، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی وغیرہ۔ ۲

اور بعض شخصی نسبتیں یا القاب اور نام ان کے بعد والوں میں نسب کی صورت اختیار کر لیتے ہیں، جیسے ہاشمی، صدیقی، فاروقی وغیرہ۔ ۳

۱۔ ینقسم العلم إلى ثلاثة أقسام: إلى اسم، وكنية، ولقب، والمراد بالاسم هنا ما ليس بكنية ولا لقب، كزيد وعمرو، وبالكنية: ما كان في أوله أب أو أم، كأبي عبد الله وأم الخير، وباللقب: ما أشعر بمدح كزین العابدین، أو ذم كأنف الناقلة (شرح ابن عقيل ج ۱ ص ۱۱۹)

الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنية عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحاً وقد اشتهرت الكنى للعرب حتى ربما غلبت على الأسماء كأبي طالب وأبي لهب وغيرهما وقد يكون للواحد كنية واحدة فأكثر وقد يشتهر باسمه وكنيته جميعاً فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بفتحين وتطایر بأن اللقب ما أشعر بمدح أو ذم والكنية ما صدرت بآب أو أم وما عدا ذلك فهو اسم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم بولده القاسم وكان أكبر أولاده (فتح الباری لابن حجر، قوله باب كنية النبي صلى الله عليه وسلم ج ۶ ص ۵۶۰)

۲۔ (والنسبة إلى) الوطن أهم من أن يكون بلداً أو ضواهاً أو سككاً أو مجاورة وتقع إلى الصنائع كالخياط والحرف كالزار (اليواقيت والدرر شرح نغمة الفكر للمناوی، معرفة الكنى والألقاب المجردة)

۳۔ ويقال النسب للآباء والحسب للأفعال (فتح الباری لابن حجر، ج ۷ ص ۳۱، قوله باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً ﴿بقية حاشيا﴾ مطلقاً فما كنى ﴿ملاحظة﴾

اگر یہ چیزیں شرعی حدود کے اندر ہوں، تو ان کے استعمال کی اجازت ہے، اور شرعی دلائل سے ان کا ثبوت ہے۔

چنانچہ عرب میں کنیت کا کثرت سے رواج تھا، اور خود حضور ﷺ نے اپنے لئے ”ابوالقاسم“ کنیت منتخب فرمائی تھی، اور اس کے علاوہ حضور ﷺ نے کئی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کنیت خود سے تجویز فرمائی، اور حضور ﷺ اور مختلف اہل فضل صحابہ کرام کے لئے لقب کا استعمال بھی رہا ہے۔ مسئلہ.....: کنیت کا استعمال جائز ہے، بلکہ اہل فضل مردوں و عورتوں کے لئے مستحب ہے، خواہ کسی کی اولاد ہو یا نہ ہو، اور کنیت اپنی اولاد کے ساتھ بھی جائز ہے، اور اس کے علاوہ بھی، اور بڑے کے علاوہ بچے کی کنیت بھی جائز ہے، جیسا کہ حضور ﷺ نے ایک چھوٹے بچے کی کنیت ابو عمیر رکھی تھی۔ ۱۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

والنسب الوجه الذى يحصل به الادلاء من جهة الآباء والحسب ما يعده المرء من مفاخر آبائه (فتح الباری لابن حجر ۸ ص ۲۱۷، قوله باب قوله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله)

۱۔ واما الكلام فى الكنية فكان عادة العرب انه اذا ولد لاحدهم ولد كان يكنى به، وامراته كانت تكنى به ايضاً، يقال للزوج: اب فلان، وامراته: أم فلان، كما قيل: أبو سلمة، وامراته أم سلمة، وأبو الدرداء، وامراته أم الدرداء، وأبو ذر، وامراته أم ذر، وكان الرجل لا يكنى له ما لم يولد له، ولو كنى ابنه الصغير بأبى بكر، أو غيره كره بعضهم، إذ ليس لهذا الابن ابن اسمه بكر ليكون هو أب بكر، وعامتهم على أنه لا يكره؛ لأن الناس يريدون بهذا التعمالى أنه سيصير فى ثانى الحال، لا التحقيق فى الحال. (المحيط البرهانى فى الفقه النعمانى، الفصل الرابع والعشرون فى تسمية الأولاد وكناهم)

وَلَوْ كُنَى ابْنَةُ الصَّغِيرِ بِأَبَى بَكْرٍ أَوْ غَيْرِهِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ فَإِنْ النَّاسُ يُرِيدُونَ التَّطَاوُلَ أَنَّهُ يَصِيرُ أَبَا فِى ثَانِى الْحَالِ لَا التَّحْقِيقَ فِى الْحَالِ كَذَا فِى خِزَايَةِ الْمُفْعِلِينَ (الفتاوى الهندية، الباب الثانی وَالْعَشْرُونَ، كِتَابُ الْكُرَاهِيَةِ)

يجوز التكنى ويجوز التكنية ويستحب تكنية أهل الفضل من الرجال والنساء سواء كان له ولد أم لا وسواء كنى بولده أم بغيره وسواء كنى الرجل بأبى فلان أو أبى فلاتة وسواء كنيت المرأة بأم فلان أو أم فلاتة..... ويجوز تكنية الصغير..... وفى سنن أبى داود باسناد صحيح عن عائشة أنها قالت (يا رسول الله كل صواحبائى لهن كنى قال لا كننى يا بئك عبد الله) قال الراوى يعنى بابنها عبد الله بن الزبير وهو ابن اختها أسماء بنت

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور جب کنیت کا استعمال جائز ہوا، تو کنیت کو بطور نام استعمال کرنا بھی جائز ہوا۔

مسئلہ.....: کنیت انسانوں کے بجائے کسی اور چیز کی طرف منسوب کر کے بھی جائز ہے، مثلاً ابو ہریرہ، ابو الکلام، ابو الحسن، ابو تراب وغیرہ۔ ۱

مسئلہ.....: جب کسی کے ایک سے زیادہ بچے ہوں، تو عام حالات میں اس کو اپنے بڑے بچے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا بہتر ہے، لیکن اگر اس میں کوئی مانع ہو، یا دوسرے بچے میں کوئی ترجیح کی وجہ ہو، تو دوسرے بچے کے نام کے ساتھ رکھنے میں بھی کوئی گناہ نہیں۔ ۲

مسئلہ.....: کسی کافر اور فاسق و بدعتی کو اس کی اصل کنیت سے مخاطب کرنا جائز ہے، جبکہ اس کا کنیت کے علاوہ کسی اور نام وغیرہ سے تعارف نہ ہو سکے، یا نام سے خطاب کرنے میں کوئی مفسدہ لازم آتا ہو۔ ورنہ عام حالات میں اس کے صرف نام سے مخاطب کرنا ہی مناسب ہے۔ ۳

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ابی بکر و كانت عائشة تكنى أم عبد الله * فلهذا هو الصواب المعروف أن عائشة لم يكن لها ولد والمما كنيت بابن أمتها عبد الله ابن أسماء (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۳۸/۴۳۹)

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَنَاهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَلَمْ يُؤْلَدْ لَهُ." (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۸۳۲۳)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی ورجاله رجال الصحيح. (مجمع الزوائد، باب ما جاء في الكنى)
 إِنْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَيُخَالِفُنَا حَتَّى يَقُولَ لِأَخِي صَهِيرَ يَا أَبَا حُمَيْرٍ مَا قَعَلَ النَّفِيرُ (بخاری ص ۱۳۹)
 انس حديث نمبر ۵۶۶۳ واللفظ له، ابن ماجه، حديث نمبر ۲۷۱۰ كتاب الادب، باب المزاح
 ۱۔ ويجوز الكنية بغير أسماء الاذمين كأبي هريرة وأبي المكارم وأبي الفضائل وأبي المحاسن وغير ذلك (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۳۸)
 ۲۔ قال رسول الله ﷺ لهاني بن يزيد:

ما لك من الولد؟ قلت: لي شريح، وعبد الله، ومسلم، بنو هانء، قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح، قال: فأنت أبو شريح، ودعاه له ولده (الأدب المفرد للبخاری حديث نمبر ۸۳۸، واللفظ له، شرح السنه للإمام البغوي، باب تغير الاسماء)
 وإذا كنى من له أولاد كنى بأكثرهم (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۳۸)
 ۳۔ ولا بأس بمخاطبة الكافر والفاسق والمبتدع بكنيته إذا لم يعرف بغيرها أو خيف من ذكره باسمه مفسدة والا فينبغي أن لا يزيد على الاسم. وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بما ذكرته (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۳۸)

مسئلہ.....: حضور ﷺ نے اپنا نام رکھنے کی تو اجازت دی ہے، اور اپنی کنیت یعنی ابوالقاسم رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ ۱

حضور ﷺ کے اس ارشاد کے پیش نظر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ ممانعت حضور ﷺ کی حیات تک تھی، بعد میں یہ ممانعت باقی نہیں رہی، جبکہ بعض حضرات نے فرمایا کہ جس کا نام محمد ہو، اس کو ابوالقاسم کنیت کا رکھنا منع ہے۔

بہر حال احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ جس کا نام محمد ہو، اس کو ابوالقاسم کنیت رکھنے سے پرہیز کرنا چاہئے، اور محمد نام نہ ہو، تو ”ابوالقاسم“ کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ۲

۱. عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَسْمَوُا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوا بِكُنْيَتِي (بخاری حدیث نمبر ۳۲۷۴)

۲. جبکہ بعض حضرات نے ابوالقاسم کنیت سے بہر حال منع فرمایا ہے، خواہ اس کا نام محمد ہو یا نہ ہو۔

ولا بأس بأن يكنى بكنية رسول الله ﷺ، والذي روى عن النبي عليه السلام أنه قال: سموا باسمي، ولا تكنوا بكنيتي، فقد قيل: إنه منسوخ، وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: أنه سمى ابنه محمد وهو ابن الحنفية، وكناه أبو القاسم وقد كان استأذن منه. وعن عائشة رضي الله عنها: أن امرأة قالت لرسول الله ﷺ: إني ولدت غلاماً فسميته محمداً وكنيته أبا القاسم، فذكر لي أنك تكره ذلك، فقال: ما الذي حرم كنتي وأحل اسمي أو ما الذي حل اسمي، وحرم كنتي، وعن محمد: أن من سمى باسم رسول الله ﷺ أكره أن يكنى بكنيته، ذكره في الكشف (المعيط البرهاني في الفقه النعماني، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد وكناهم)

وختلف العلماء في العكنية بأبي القاسم على ثلاثة مذاهب (أحدها) مذهب الشافعي أنه لا يحل لأحد أن يكنى بأبي القاسم سواء كان اسمه محمداً أم غيره لظاهر الحديث المذكور ومن نقل هذا النص عن الشافعي من أصحابنا الأئمة الحفاظ الثقات الإثبات المحدثون الفقهاء أبو بكر البيهقي في باب العقيدة من سننه رواه عن الشافعي بإسناده الصحيح وأبو محمد البغوي في كتابه التهذيب في أول كتاب النكاح وأبو القاسم بن عساكر في ترجمة النبي ﷺ في أول كتابه تاريخ دمشق وحمل الشافعي وأصحابه حديث علي رضي الله عنه على الترخيص له وتخصيصه من العموم ومن قال بقول الشافعي في هذا أبو بكر بن المنذر

(والمذهب الثاني) مذهب مالك أنه يجوز العكنية بأبي القاسم لمن اسمه محمد وغيره ويجعل النهي خاصاً بحياة النبي ﷺ.

(والثالث) لا يجوز لمن اسمه محمد ويجوز لغيره (المجموع شرح المذهب للنووي

مسئلہ.....: ابو عیسیٰ کنیت کا رکھنا جائز ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: کسی کے لئے ایسے لقب کا استعمال جائز ہے، جو اس کو ناپسند نہ ہو، بلکہ اگر اسے پسند ہو،

تو ایسے لقب کا استعمال شرعی حدود میں مستحب ہے۔ ۲۔

مسئلہ.....: اپنے نام کے ساتھ مولانا، مفتی، صوفی، حافظ یا حاجی وغیرہ جیسے القاب کا استعمال اگر اپنی بڑائی اور فخر و تفاخر کے طور پر ہو تو ناجائز ہے، اور اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو، مثلاً کسی کا تعارف اس کے بغیر مشکل ہو تو حرج نہیں۔

مسئلہ.....: اگر کسی بزرگ یا سلسلہ کی طرف نسبت لگا کر اپنے نام کے ساتھ استعمال کی جائے تو اگر کسی ضرورت و مصلحت کی وجہ سے ہو، اور اس سے کوئی فاسد غرض نہ ہو تو حرج نہیں، جبکہ اس نسبت کا لحاظ بھی کیا جائے، اور اگر کوئی فاسد غرض مثلاً اپنی بڑائی، و شہرت ہو، یا عصیت کا اظہار

۱۔ لا باس بالعنسی بابی عیسیٰ وفی سنن ابی داود باسناد جمید (ان المغیرۃ بن شعبہ تکنی بابی عیسیٰ فقال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اما یکفیک ان تکنی بابی عبد اللہ فقال کنانی رسول اللہ ﷺ) وان عمر ضرب ابنہ لہ تکنی بابی عیسیٰ * دلینا حدیث المغیرۃ والاصل عدم النہی حتی یتبع ولا یتغیل من هذا کون عیسیٰ بن مریم ﷺ لا اب لہ لان المکنی لیس ابا حقیقۃ واللہ اعلم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۱)

۲۔ واتفقوا علی استحباب اللقب الذی یحبہ صاحبه فمن ذلک أبو بکر الصدیق اسمہ عبد اللہ بن عثمان ولقبہ عتیق هذا هو الصحیح الذی علیہ جماہیر العلماء من المحدثین وأهل السیر والتواریخ وغیرہم (وقیل) اسمہ عتیق حکاہ الحافظ ابو القاسم بن عساکر فی کتابہ الاطراف والصواب الاول * واتفقوا علی أنه لقب غیر واختلفوا فی سبب تسمیۃ عتیقا فروینا عن عائشۃ من أوجه أن رسول اللہ ﷺ قال (أبو بکر عتیق اللہ من النار) فمن یومئذ سُمی عتیقا * وقال مصعب بن الزبیر وغیرہ من أهل النسب سُمی عتیقا لانه لم یکن فی نسبہ شء یعاب بہ وقیل غیر ذلک * ومن ذلک أبو تراب لقب علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کنیتہ أبو الحسن ثبت فی الصحیح (أن رسول اللہ ﷺ وجده نائما فی المسجد وعلیہ الغراب فقال قم أبا تراب فلزمہ هذا اللقب الحسن) روینا هذا فی الصحیحین عن سهل بن سعد قال سهل وكانت أحب أسماء علی إلیہ وأن کان لیفرح أن یدہا بها * ومن ذلک ذو الیدین واسمہ الخرباقی - یکسر الخاء المعجمة وبالباء الموحدة وآخرہ قاف - کان فی یدہ طول ثبت فی الصحیح أن رسول اللہ ﷺ (کان یدعوہ ذا الیدین) واللہ اعلم (المجموع شرح المہذب للنووی ج ۸ ص ۴۴۲)

ہو، یا اس نسبت سے لوگوں کو دھوکہ ہوتا ہو، یا کسی کی طرف جھوٹی نسبت لازم آتی ہو، وغیرہ وغیرہ، تو گناہ ہے۔

آج کل بہت سے تکلف و تصنع پر مشتمل القاب چل گئے ہیں، اور ان سے مقصود اپنی بڑائی، اور شہرت بن کر رہ گیا ہے، جو کہ گناہ ہے۔

چنانچہ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

آج کل خطابات بہت سستے ہو رہے ہیں، حالت یہ ہے کہ جو قدوری بھی نہیں پڑھ سکتا، ان کو مولوی کا خطاب مل جاتا ہے، بہت سے شمس العلماء ایسے ہیں کہ اگر ان کے سامنے کوئی چھوٹی سی کتاب بھی پڑھانے کے لیے رکھ دو، تو نہ پڑھا سکیں۔

میں تو ایسے لوگوں کو شمس مکسوف کہا کرتا ہوں (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۱، بحوالہ حقوق

الردین صفحہ ۳۲۷)

اور ایک مقام پر فرماتے ہیں:

آج کل نسبتوں کا بہت رواج ہو گیا ہے، جیسے فاروقی، چشتی وغیرہ۔

مجھے تو برا معلوم ہوتا ہے، چاہے تفاخر کی نیت نہ ہو، مگر صورت تو ضرور ہے (آداب

تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ الفصل والوصل، صفحہ ۱۹۷)

نیز ایک مقام پر فرماتے ہیں:

آج کل زمانہ عجیب طرح کا ہے کہ لوگ ہندوستان اور پنجاب کے جانور بننا چاہتے

ہیں، کوئی شیر پنجاب، بننا ہے، کوئی طوطی ہند کوئی بلبل ہند۔

لوگ انسانوں سے جانور بننا چاہتے ہیں، خدا خیر کرے، آج تو شیر اور بلبل بنے ہیں،

کل کو کوئی گاؤ ہند، اور خر ہند بھی بننے لگے گا، کیا واہیات ہے؟ خدا نے تم کو انسان بنایا

ہے، تم چراغ پرند کیوں بننے ہو (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ التلخیص، جلد ۷، صفحہ ۱۵۷)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

ایک مرض یہ ہے کہ ہماری جماعت کے لوگ اپنے نام کے ساتھ رشیدی، قاسمی، غلیلی،

محمودی لکھنے لگے، اور بعض کوڑی ہو کر اپنے کو اشرافی لکھتے ہیں۔

اس میں شاہدہ شرک تو نہیں، مگر تخریب اور پارٹی بندی ہے، اور خفی اور شافعی لکھنے میں جو حکمت ہے، وہ یہاں نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہاں اہل زلیغ سے احتراز مقصود ہے، یہاں کس طرح احتراز مقصود ہے؛ کیا اس جماعت میں بھی تمہارے نزدیک صاحب زلیغ ہے، جس سے امتیاز کا قصد کیا جاتا ہے؟ (آداب تقریر و تصنیف، صفحہ ۱۹۳، بحوالہ جمال الجلیل بلحقہ جزاء

وزراء، صفحہ ۳۵)

مسئلہ.....: کسی بے دین و بد دین مثلاً کافر و منافق، اور فاسق کو اچھے القاب سے پکارنا درست نہیں۔ ۱۔

مسئلہ.....: کسی کو ایسے لقب سے پکارنا، جس سے وہ ناراض ہوتا ہو، یا ایسے الفاظ سے اس کا ذکر کرنا، جو اس کی تحقیر کے لئے استعمال کیا جاتا ہو، وہ جائز نہیں، جیسے کسی کو لنگڑا، لولا، اندھا،

۱۔ چنانچہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ أَسْعَفْتُمْ رَبَّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ (ابوداؤد حدیث نمبر ۴۹۷۹، واللفظ لہ، شرح مشکل الآثار للطحاوی حدیث نمبر ۵۹۸۷، الادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۷۸۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم منافق کو سید (یعنی سردار) نہ کہو، کیونکہ اگر وہ سردار بن گیا، تو تم اپنے رب عزوجل کو ناراض کرنے والے شمار ہو گے (ترجمہ ختم)

اور بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں:

" لَا تَقُولُوا لِلْمَنَافِقِ سَيِّدًا ؛ فَإِنَّهُ إِنْ يَكُ سَيِّدًا فَقَدْ أَسْعَفْتُمْ رَبَّكُمْ " (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۹۳۹، واللفظ لہ، السنن الکبریٰ للنسائی حدیث نمبر ۱۰۰۷۳، شعب الایمان للبیہقی حدیث نمبر ۴۵۴۲، عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی حدیث نمبر ۳۹۰)

ترجمہ: تم منافق کو اپنا سید (یعنی اپنا سردار) نہ کہو، کیونکہ اگر وہ تمہارا سردار ہوگا، تو تم اپنے رب کو ناراض کرنے والے شمار ہو گے (ترجمہ ختم)

قَالَ أَبُو جَهْفَرٍ: نَعَاَمَلْنَا مَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ، فَوَجَدْنَا السَّيِّدَ الْمُسْتَعِصِيَّ لِلْسُّوْدِ هُوَ الَّذِي مَعَهُ الْأَسْبَابُ الْعَالِيَةُ الَّتِي يَسْتَعِصِي بِهَا ذَلِكَ، وَيَمِينُ بِهَا عَمَّنْ مِوَاهُ مِنْ سَادَةٍ..... وَكَانَ الْمَنَافِقُ بَعْضُ ذَلِكَ، وَلَمَّا كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَسْتَعِصِ بِهِ أَنْ يَكُونَ سَيِّدًا، وَكَانَ مَنْ مَسَاءَهُ بِذَلِكَ وَاضْعًا لَهُ بِحِلَالِ الْمَكَّانِ الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ، وَكَانَ بِذَلِكَ مُسْخَطًا لِرَبِّهِ (شرح مشکل الآثار للطحاوی، باب بیان مشکل ما روى عن رسول الله ﷺ)

نہمہ ان یقال للمنافق: سید

یا کانا کہہ کر پکارنا۔ ۱

البتہ اگر کوئی کسی برے لقب سے ہی مشہور ہو گیا ہو، کہ اس کے بغیر اس کو پہچانا ہی نہ جاتا ہو، تو اس کو اس لقب سے پکارنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کی تذلیل اور تحقیر مقصود نہ ہو۔ ۲

۱ چنانچہ حضرت ابو جبرہ بن ضحاک فرماتے ہیں کہ:

فَإِنَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي بَنِي سُلَيْمَةَ (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ) قَالَ قَدِيمٌ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَلَيْسَ مِنَّا رَجُلٌ إِلَّا وَكَلَهُ اسْمَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ لَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ يَا فُلَانٌ. فَيَقُولُونَ مَهْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَفْضُبُ مِنْ هَذَا الْإِسْمِ فَأَنْزَلْتَ هَذِهِ الْآيَةَ (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) (ابوداؤد، باب فی تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحِ، وَاللَّفْظُ لَهُ، مَرْمُذِي، حَدِيثُ لَمْبَرِ ۳۱۹۱)

ترجمہ: ہمارے قبیلہ بنی سلمہ کے متعلق (سورہ حجرات کی) یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأِسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ

(جس کا ترجمہ یہ ہے) اور تم ایک دوسرے کو برے لقب سے مت پکارو، ایمان لانے کے بعد گناہ کا نام لگانا برا

ہے۔

حضرت ابو جبرہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، تو اس وقت ہم میں سے ایک آدمی کے دو یا تین نام ہوتے تھے، تو نبی ﷺ نے ان ناموں سے پکارنا شروع کیا، تو لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ اس نام سے ناراض ہوتا ہے، تو اس وقت میں (سورہ حجرات کی) یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ (ترجمہ مختم)

اور حضرت ابواسحاق، حریزہ قبیلہ کے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ:

سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُنَادِي فِي شِعَارِهِ: يَا حَوَامُ يَا حَوَامُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا حَلَالُ يَا حَلَالُ" (مسند بکر حاکم حدیث نمبر ۲۳۷۳، واللفظ له، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۸۶۵، مصنف ابن ابی شیبہ حدیث نمبر ۳۴۲۵۳، معرفة الصحابة لابن نعیم حدیث نمبر ۷۱۶۲)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو سنا، جو اپنے رواج کے مطابق اے حرام، اے حرام کہہ کر پکار رہا تھا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے حلال، اے حلال (ترجمہ ختم)

۲ (السابعة) قال الله تعالى (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) واتفق العلماء على تحريم تلقب الانسان بما يكره سواء كان صفة كالاعمش والاعمى والاعرج والاحول والاصم والابرص والاصفر والاحدب والازرق والافطس والاشعر والاثوم والاقطع والزمن والمعد والاخل أو كان صفة لابه أو لاه أو غير ذلك مما يكرهه. واتفقوا على جواز ذكره بذلك على جهة التعريف لمن لا يعرفه الا بذلك ودلائل كل ما ذكرته مشهورة حدثها لشهرتها (المجموع شرح المذهب للنووي ج ۸ ص ۴۴۱)

مسئلہ.....: نسب پر فخر کرنا، اور اس پر آخرت کی کامیابی کا دار و مدار رکھنا جائز نہیں۔
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک عزت اور کرامت کی چیز خاندان اور نسب نہیں، بلکہ انسان کا نیک عمل اور تقویٰ ہے، لہذا نیک اعمال کو نظر انداز کر کے خاندان پر فخر کی بنیاد رکھنا سراسر ناجائز ہے۔ ۱۔
 مسئلہ.....: جان بوجھ کر اپنے نسب کو تبدیل کرنا سخت گناہ ہے، احادیث میں اس پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔ ۲۔

مسئلہ.....: انسان کا نسب اس کے حقیقی والد سے ثابت ہوتا ہے، اور اسلام میں نسب کی حفاظت کی بہت اہمیت ہے، حقیقی والد کے بجائے کسی دوسرے کی طرف نسبت کرنا درست نہیں، آج کل بعض لوگ بچپن میں کسی دوسرے کے بچے کو مانگ کر پال لیتے ہیں، اس طرح لے کر پال لینے سے بچہ کا حقیقی والد سے نسب کا تعلق ختم نہیں ہو جاتا۔

مسئلہ.....: آج کل ”سید“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت علی، اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”ہاشمی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو بنی ہاشم خاندان کے نسب سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”علوی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ

۱۔ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (سورۃ حجرات آیت ۱۳)

وقوله (لِتَعَارَفُوا) يقول: ليعرف بعضكم بعضا في النسب، يقول تعالى ذكره: إنما جعلنا هذه الشعوب والقبايل لكم أيها الناس، ليعرف بعضكم بعضا في قرب القرابة منه وبعده، لا لفضيلة لكم في ذلك، وقربة تفر بكم إلى الله، بل أكرمكم عند الله أتقاكم (تفسير طبري، سورة حجرات آیت ۱۳)

۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَرْحَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كُفْرٌ (بخاری حدیث نمبر ۶۲۷۰، مسلم حدیث نمبر ۲۲۷)

قال رسول الله لا ترهبوا أي لا تعرضوا عن آبائكم أي عن الانعفاء إليهم فمن رغب عن أبيه أي والتعصب إلى غيره فقد كفر أي قارب الكفر أو يخشى عليه الكفر في النهاية الدعوة بالكسر في النسب وهو أن يتعصب الإنسان إلى غير وعشيرته وكانوا يفعلونه فهو عنه والإدعاء إلى غير الأب مع العلم به حرام فمن اعتقد إباحته كفر لمخالفة الإجماع ومن لم يعتقد إباحته فمعنى كفر وجهان أحدهما أنه قد أشبه فعله فعل الكفار والثاني أنه كافر نعمة الإسلام قال الطيبي (مرواة، كتاب النكاح، باب اللعان)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کسی اور بیوی کی اولاد سے ہوں، اور ”صدیقی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”فاروقی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے سلسلہ نسب سے تعلق رکھتے ہوں، اور ”عثمانی“ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے، جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے نسبی سلسلہ سے تعلق رکھتے ہوں۔

اس لئے جو ان حضرات گرامی کے نسب سے تعلق نہ رکھتا ہو، اور اسے یہ بات معلوم ہو، تو اسے ان حضرات کی طرف خلاف واقعہ نسبت کرنا گناہ ہے۔

مگر افسوس ہے کہ آج کل اس کو گناہ نہیں سمجھا جاتا، اور ہر شخص اپنی بڑائی اور شرف کو ظاہر کرنے کے لئے جان بوجھ کر اپنے نسب کو غلط ظاہر کر کے گناہ گار ہوتا ہے، خاص طور پر بہت سے لوگ اپنے آپ کو سید ظاہر کرتے ہیں، جبکہ ان کا نسب حضرت علی و حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما سے نہیں ہوتا، ظاہر ہے کہ ان مقدس ہستیوں کی طرف اپنی جھوٹی نسبت کرنے کا وبال انتہائی سخت ہے۔ ۱۔

مسئلہ.....: جب کسی کو نام اور کنیت و لقب کے ساتھ ذکر کیا جائے، تو عربی قاعدہ کے لحاظ سے نام پہلے اور اس کے بعد لقب ذکر کرنا چاہئے، البتہ کنیت کو نام سے پہلے اور بعد میں دونوں طرح ذکر کرنے میں حرج نہیں۔ ۲۔



۱۔ البتہ جس نے خود سے اپنا نسب تبدیل نہیں کیا، اور وہ کسی نسب سے مشہور ہے، اور اس کے پاس اس نسب کی تصدیق و تکذیب کی کوئی دلیل نہیں، سوائے اس نسب کی شہرت کے، تو وہ اپنے مشہور نسب کو ظاہر کرنے کی صورت میں گناہ گار نہیں۔

۲۔ وهو إنما يجب تأخيرہ مع الاسم، فأما مع الكنية فأنه بالخيار بين أن تقدم الكنية على اللقب، فتقول: أبو عبد الله زين العابدين، وبين أن تقدم اللقب على الكنية، فتقول:

زين العابدين أبو عبد الله (شرح ابن عقيل ج ۱ ص ۱۲۱، ۱۲۲)

عربی ناموں کے بارے میں کچھ فنی قواعد و علمی فوائد

عربی زبان میں جو نام و اسماء آتے ہیں، ان کے مختلف صیغے اور وزن اور اسی اعتبار سے ان کے معنی ہوتے ہیں، اور ان کے بنانے کے قاعدے مختلف ہوتے ہیں۔

آگے اس سلسلہ میں چند اصولی باتیں ذکر کی جاتی ہیں۔

عربی میں جو نام آتے ہیں، اُن کی اصل بنیادیں تین ہیں:

(۱)..... تین حرفی نام، جن کو ثلاثی کہا جاتا ہے (۲)..... چار حرفی نام، جن کو رباعی

کہا جاتا ہے (۳)..... پانچ حرفی نام، جن کو خماسی کہا جاتا ہے۔

پھر بعض اوقات تو نام کے تمام حروف اصلی ہوتے ہیں، ایسے نام کو مجرد کہا جاتا ہے؛ اور بعض اوقات

کوئی حرف اصلی حروف سے زائد بھی ہوتا ہے، ایسے نام کو مزید فیہ کہا جاتا ہے۔ ۱۔

اسمائے مشتقہ والے نام

جو نام کسی خاص مصدر سے نکل کر بنائے گئے ہوں، ان کو اسمائے مشتقہ کہا جاتا ہے، اور وہ سات قسم کے نام ہیں:

(۱)..... اسم فاعل (۲)..... اسم مفعول (۳)..... اسم صفت یا صفت مشبہ

(۴)..... اسم تفضیل (۵)..... اسم مبالغہ (۶)..... اسم ظرف (۷)..... اسم آلہ ۲۔

ملاحظہ رہے کہ بعض اہل علم نے اسمائے مشتقہ کی تعداد سات کے بجائے چھ ذکر فرمائی ہے، اس کی وجہ

۱۔ اس طرح سے اوپر کی تین قسموں میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں اور مجموعی طور پر چھ قسمیں بن جاتی ہیں (۱) ثلاثی مجرد (جیسے زمن) (۲) ثلاثی مزید (جیسے زمان، جس میں الف زائد ہے) (۳) رباعی مجرد (جیسے ثعلب) (۴) رباعی مزید (جیسے قنیل، جس میں یاء زائد ہے) (۵) خماسی مجرد (جیسے سرجل) (۶) خماسی مزید (جیسے صر فوط، جس میں واو زائد ہے)

۲۔ الأسماء المشتقة مبنية: اسم الفاعل، واسم المفعول، والصفة المشبهة، واسم التفضيل، واسم الزمان، واسم المكان، واسم الآلة. والاشتقاق أخذ كلمة من أخرى مع تناسب بينهما في المعنى وتغيير في اللفظ مثل "حسن" من "حسن". وأصل المشتقات جميعاً المصدر (الموجز في

یہ ہے کہ انہوں نے مبالغہ کو الگ قسم کے تحت ذکر نہیں کیا، بلکہ مبالغہ کو اسم فاعل کے تحت ہی شمار کیا ہے، کیونکہ مبالغہ میں دراصل فاعل کے ہی مصدری معنی کی زیادتی پائی جاتی ہے، مثلاً ضارب (مارنے والا) مخرَّب (بہت مارنے والا)

ذیل میں ان سات قسم کے ناموں کی ترتیب وار تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

(۱)..... اسم فاعل والے نام:..... بعض عربی نام اسم فاعل کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے کرنے والے کے معنی پائے جاتے ہیں۔

لہذا جس فعل سے بھی اسم فاعل کا صیغہ بنایا جائے گا، اسی فعل کی مناسبت سے اس نام میں وہ کام کرنے والے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا۔ ا

اسم فاعل کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

ناصرۃ (مدد کرنے والی)

ناصر (مدد کرنے والا)

۱۔ اور اسم فاعل کا صیغہ افعال ثلاثی سے فاعل کے وزن پر آتا ہے، جیسے ناصر۔

اور غیر ثلاثی سے بنانے کا یہ قاعدہ ہے کہ مضارع معروف کے حرف مضارعت کو ہم مضموم سے بدل دیا جاتا ہے، اور آخری حرف سے پہلے حرف کو کسرہ دے دیا جاتا ہے (اگر کسرہ پہلے سے نہ ہو) جیسے یکریم سے کرم بہ مستغفر سے مستغفر۔

اسم فاعل کے صیغوں کی علامت یہ ہے کہ اس کے صیغہ ثلاثی ہجر سے فاعل کے وزن پر آتے ہیں، جیسے ناصر؛ اور ثلاثی حرید، رباعی مجرد، رباعی حرید میں اسم فاعل کے صیغوں کے شروع میں مضموم اور آخر سے پہلے حرف پر زیر ہوتا ہے، جیسے مستقیم؛ یا درمیان میں زیر نہ ہو تو زیر بھی نہیں ہوتا، جیسے متکون۔

یصاغ اسم الفاعل للدلالة على من فعل الفعل على وجه الحدوث مثل: اکتاب أخوک درسه، أو على من قام به الفعل مثل: مانت سليم. ويشق من الأفعال الثلاثية على وزن فاعل مثل: ناصر، قائل، واعد، رام، قاض، شاذ. ويكون من غير الثلاثي على وزن مضارعه المعلوم بإبدال حرف المضارعة ميماً مضمومة وكسر ما قبل آخره مثل: مُكْرِم، مُسْتَغْفِر، مَعْصِمَان، مَعْجَم، مَخْصَر، مصطفیٰ (الموجز في قواعد اللغة العربية، المشتقات وعملها، اسم الفاعل وعمله)

بعض اوقات مصدر بھی اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے، جیسے:

وَسَوَّاسٌ بِمَعْنَى مُؤَمَّرٌ، رَبٌّ بِمَعْنَى زَائِبٌ، سَوَاءٌ بِمَعْنَى مُسْتَوٍ، بَشَرٌ بِمَعْنَى مُبَشِّرٌ، قَبِيلٌ بِمَعْنَى مُقَابِلٌ، عَشِيرَةٌ بِمَعْنَى مُعَافِرَةٌ.

قائل (کہنے والا)	قائِلہ (کہنے والی)
واعد (وعدہ کرنے والا)	واعدۃ (وعدہ کرنے والی)
قاض (فیصلہ کرنے والا)	قاضیۃ (فیصلہ کرنے والی)
رام (رمی کرنے والا)	رامیۃ (رمی کرنے والی)
یہ سب ملائی کے اسم فاعل ہیں۔	
محب (محبت کرنے والا)	محبۃ (محبت کرنے والی)
معین (مدد کرنے والا)	معینۃ (مدد کرنے والی)
غیب (جھکنے والا)	غیبۃ (جھکنے والی)
مطیع (اطاعت کرنے والا)	مطیعۃ (اطاعت کرنے والی)
محسن (نیک سلوک کرنے والا)	محسنۃ (نیک سلوک کرنے والی)
مُذِر (ڈرانے والا)	مُذِرۃ (ڈرانے والی)
یہ باب افعال سے اسم فاعل کے صیغے ہیں۔	
مصدق (تصدیق کرنے والا از باب تفعیل)	مصدقۃ (تصدیق کرنے والی)
مصاحب (ساتھ رہنے والا، از باب مفاعلہ)	مصاحبۃ (ساتھ رہنے والی)
مُتَحَدِّر (ملائی کرنے والا، اسم فاعل از باب تفاعل)	مُتَحَدِّرۃ (ملائی کرنے والی)
متمنی (تمنا کرنے والا، از باب تفعیل)	متمنیۃ (تمنا کرنے والی)
ملکاسب (کمائی کرنے والا، از باب استفعال)	ملکاسبۃ (کمائی کرنے والی)
مُسْتَغْصِر (مدد کا طالب، از باب استفعال)	مُسْتَغْصِرۃ (مدد کی طالب)
مُنْجِص (بیدار ہونے والا، از باب افعال)	مُنْجِصۃ (بیدار ہونے والی)

پھر ان میں سے بعض نام اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت کر کے بھی رکھے جاتے ہیں، جیسے شاکر اللہ (اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے والا) مطیع اللہ (اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنے والا) مطیع الرحمن (رحمن کی اطاعت کرنے والا) معین الرحمن (رحمن کی طرف جھکنے والا) محب اللہ (اللہ سے محبت کرنے والا)

(۲)..... اسم مفعول والے نام:..... بعض عربی نام اسم مفعول کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں

نام والے پر اس فعل کے واقع ہونے کی نسبت پائی جاتی ہے۔

لہذا جس فعل سے بھی اسم مفعول کا صیغہ بنایا جائے گا، اس فعل کی مناسبت سے اس نام والے پر وہ کام واقع ہونے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا، البتہ اس کے بعض صیغے مذکر و مؤنث دونوں کے لئے بغیر کسی فرق کے استعمال ہوتے ہیں۔ ۱۔

۱۔ اسم مفعول ثلاثی مجرد سے مفعول کے وزن پر آتا ہے، جیسے مضروب، ممدوح، موعود، مرمی (جس کی اصل مرموئی تھی) اور غیر ثلاثی مجرد سے اسم مفعول بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ مضارع مجہول کے حرف مضارعت کو میم مضموم سے بدل دیا جاتا ہے، جیسے مکرّم سے مُکْرِم، مُسْتَعْفِر سے مُتَعَفِّر، مُتَعَدِّل سے مُتَعَدِّل، مُصْطَفٰی سے مُصْطَفٰی، مُخْتَار سے مُخْتَار۔ اسم مفعول کے صیغوں کی علامت یہ ہے کہ ثلاثی مجرد سے اس کے صیغے مفعول کے وزن پر آتے ہیں، یعنی شروع میں میم مفتوح ہوتی ہے، اور درمیان میں (یعنی آخری حرف سے پہلے) واؤ ہوتی ہے، جس کا بائیں مضموم یا کسور ہوتا ہے، جیسے منصور، مقول، مچ (یہ کسر تعلیل آیا ہے، اور اس کی وجہ سے واؤ، یاء سے بدل گیا) یا آخر میں "واؤ" یا "یاء" مشدد ہوتی ہے، جیسے مدعو، مربیع۔ اور ثلاثی مزید، رباعی مجرد اور رباعی مزید میں اسم مفعول کے صیغوں کے شروع میں میم مضموم اور درمیان میں (یعنی آخری حرف سے پہلے فتح ہوتا ہے) جیسے مژل، محطّم؛ یا درمیان میں الف ہوتا ہے، جیسے مختار، محتار۔

اور اسم مفعول ہی میں چار ایسے ساری اوزان ہیں، جن میں مذکر اور مؤنث برابر ہیں:

(۱) فَعِلٌ جیسے فَعِلٌ، جَرِيحٌ (۲) فُعْلَةٌ جیسے ضَحْكَةٌ، أَكَلَةٌ، مُضْغَةٌ، طُعْمَةٌ (۳) فَعَلٌ جیسے

قَبْضٌ، قَنْصٌ، سَلَبٌ، جَلَبٌ (۴) فَعْلٌ جیسے ذَبْحٌ، طَبْحُنٌ، طَرَحٌ

یصاغ اسم المفعول للدلالة على من وقع عليه الفعل. ويكون من الثلاثي على وزن "مفعول": مضروب، ممدوح، موعود، مفزّر، مرمی "أصلها مرموئی قلبت الواو ياء"، مقول، مدین "أصلها مقول ومدیون". تحذف الة في الفعل الأجوف ويضم ما قبلها إن كانت الة واواً، ويكسر إن كانت ياءً. "یصاغ من غیر الثلاثی علی وزن المضارع المجہول یا بدال حرف المضارعة میماً مضمومة وفتح ما قبل الآخر: مُكْرِم: مُكْرِم، مُسْتَعْفِر: مُسْتَعْفِر، مُتَعَدِّل: مُتَعَدِّل، مُصْطَفٰی: مُصْطَفٰی، مُخْتَار: مُخْتَار. لا یصاغ اسم المفعول إلا من الفعل المتعدي، فإذا أريد صياغته من فعل لازم فيجب أن يكون معه ظرف أو مصدر أو جار ومجرور: السرير منوم فوقه، الأرض معسابق عليها، هل مفروخ اليوم فرخ عظیم؟ ملاحظه: بمعنى اسم المفعول صيغ أربع سماحية يسعوى فيها المذكور والمؤنث (۱) فَعِلٌ: جَرِيحٌ، قَتِيلٌ (۲) فُعْلٌ: شاة ذَبْحٌ "مذبوحه"، طَبْحُنٌ، طَرَحٌ (۳) فَعْلٌ: قَنْصٌ، سَلَبٌ، جَلَبٌ (۴) فُعْلَةٌ: أَكَلَةٌ، مُضْغَةٌ، طُعْمَةٌ.

تنبيه: يجتمع أحياناً اسم الفاعل واسم المفعول من غير الثلاثي على صيغة واحدة في المضعف والأجوف مثل اختارَكَ رئيسك فأنت مختار ورئيسك مختار. شاددت أخاك فأنا مشاد وأخوك مُشَاد، والتفريق بالقرينة (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم المفعول)

اسم مفعول کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مفلور (قدر کیا ہو یا قدر کی جانے والی)	مفلور (قدر کیا ہو یا قدر کیا جانے والا)
مسعود (سعادت مند عورت)	مسعود (سعادت مند مرد)
مسرور (خوش کی ہوئی)	مسرور (خوش کیا ہوا)
مقصود (قصد کی جانے والی)	مقصود (قصد کیا جانے والا)
مفلح (کامیاب شدہ عورت)	مفلح (کامیاب شدہ مرد، از باب افعال)
مظفر (کامیاب قرار دی ہوئی)	مظفر (کامیاب قرار دیا ہوا، از باب تفعیل)
مصاحبہ (ساتھ رہی ہوئی)	مصاحب (ساتھ رہا ہوا، از باب مفاعله)
متدارک (تلاشی کی ہوئی)	متدارک (تلاشی کیا ہوا، از باب تفاعل)
مستبرک (برکت حاصل کی ہوئی)	مستبرک (برکت حاصل کیا ہوا، از باب تفاعل)
مستصم (مخفوظ کی جانے والی)	مستصم (مخفوظ کیا جانے والا، از باب افعال)
مستغفر (مدد طلب کی ہوئی)	مستغفر (مدد طلب کیا ہوا، از باب استفعال)
منبغشہ (بیدار شدہ عورت)	منبغش (بیدار شدہ مرد، از باب افعال)

(۳)..... اسم صفت یا صفت مشبہ والے نام:..... بعض عربی نام اسم صفت یا صفت مشبہ کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کو دوام اور یکجہی کے ساتھ کرنے والے کے معنی پائے جاتے ہیں، جو فعل اس لفظ کے مصدری معنی میں موجود ہے۔

البتہ بعض اوقات اس صیغہ کے معنی دوام کی قید لگائے بغیر بعینہ اسم فاعل والے بھی کئے جاتے ہیں۔ لہذا جس فعل سے بھی صفت مشبہ کا صیغہ بنایا جائے گا، اس فعل کی مناسبت سے اس نام میں وہ کام دوام یا بغیر دوام کے کرنے والے کے ساتھ کرنے والے کے معنی پائے جائیں گے، پھر اگر وہ کسی مؤنث (عورت) کا نام ہے، تو اس کے آخر میں گولہ کا اضافہ ہوگا (جو کہ وقف کی صورت میں ہاء پڑھی جاتی ہے) یا الف مردودہ کا اضافہ ہوگا، اور اگر کسی مذکر (مرد) کا نام ہے، تو اس میں یہ اضافہ نہیں ہوگا۔

صفت مشبہ یا اسم مشبہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

حسن (اچھا مرد)	حسہ (اچھی عورت)
طاہر (پاک مرد)	طاہرہ (پاک عورت)
نذیر (ڈراتے رہنے والا)	نذیرہ (ڈراتے رہنے والی)
جمیل (جمال رکھنے والا)	جمیلہ (جمال رکھنے والی)
عقیل (عقل مند مرد)	عقیلہ (عقل مند عورت)
فہیم (سمجھ رکھنے والا)	فہیمہ (سمجھ رکھنے والی)
شریف (شرافت والا)	شریفہ (شرافت والی)
انحر (سرخ رنگ کا مرد)	انحرہ (سرخ رنگ کی عورت)
اصین (بڑی آنکھ والا مرد)	اصینہ (بڑی آنکھ والی عورت)
وَقْوَز (صاحب وقار)	شجاع (بہادر)
فرح (خوش)	حق (درست، اصلہ، سچ)

پھر بعض اوقات اس صیغے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کر کے نام رکھا جاتا ہے، مثلاً فہیم اللہ، عقیل الرحمن، جمیل الرحمن، وغیرہ۔

اور بعض اوقات اسلام یا دین کی نسبت لگا دی جاتی ہے، مثلاً فہیم الدین، فہیم الاسلام، وغیرہ۔

(۴)..... اسم تفصیل والے نام:..... بعض عربی نام اسم تفصیل کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے مصدری معنی کی دوسروں کے مقابلہ میں زیادتی اور اضافہ و کثرت پائی جاتی ہے۔ ۱۔

۱۔ اسم تفصیل عام طور سے فعل کے وزن پر آتا ہے،

مثلاً مجرد کے علاوہ تمام ابواب سے فعل التفصیل نہیں آتا، ان میں تفصیل کے معنی ادا کرنے کے لئے اشد یا اکثر وغیرہ کا اضافہ کیا جاتا ہے، اور مثلاً مجرد میں سے جو افعال کثرت کو قبول نہیں کرتے، جیسے الوان، محبوب، طلوع، غروب وغیرہ، ان سے بھی اسم تفصیل نہیں آتا۔

اسم التفصیل: يصاغ على وزن "أفعل" "للدلالة على أن شيئين اشتركا في صفة وزاد أحدهما فيها على الآخر مغل: كلاهما ذكي لكن جارك أذكى منك وأعلم.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسم تفصیل کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

احمد (بہت زیادہ تعریف والا)	انصر (بہت زیادہ مدد والا)
اشرف (زیادہ شرافت والا)	انور (زیادہ روشنی والا)
اسلم (زیادہ سلامتی والا)	احمد (زیادہ بزرگی والا)
احسن (زیادہ اچھا)	اکرم (زیادہ اکرام والا)
ارشاد (زیادہ ہدایت والا)	افضل (زیادہ فضیلت والا)
اطہر (زیادہ پاکیزہ)	اجمل (زیادہ جمال والا)
خیر (بہتر، اس کی اصل انخیر ہے)	اشہر (مشہور تر)
اشغل (بہت مشغول)	انصر (بہت مدد کرنے والا)

پھر اگر اس صیغہ سے کسی مؤنث (عورت) کا نام رکھا جائے، تو اس کے آخر میں الف مقصورہ کا اضافہ ہوگا، جیسے اصغر سے صغریٰ، الطیب سے طوبیٰ، احسن سے حسنی وغیرہ۔
البتہ اس کے بعض صیغے مؤنث کے نہیں آتے۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وقد بصاغ للدلالة على أن صفة شيء زادت على صفة شيء آخر مثل: العسل أحلى من العسل، والطالح أخبث من الصالح. وقليلًا يأتي بمعنى اسم الفاعل فلا يقصد منه تفضيل مثل: "اللہ أعلم حيث يجعل رسالته". "هذا ولا بصاغ اسم التفضيل إلا مما استوفى شروط اشتقاق فعلي التعجب" فإذا أريد التفضيل فيما لم يستوف الشروط أتينا بمصدره بعد اسم تفضيل فعله مستوفى الشروط مثل: أنت أكثر إنفاقاً، وأسرع استجابة. واسم التفضيل لا يأتي على حالة واحدة في مطابقته لموصوفه، وأحواله ثلاثة (۱) يلزم حالة واحدة هي الأفراد والتكثير حين يقارن بالمفضل عليه مجروراً بمن مثل "الطلاب أكثر من الطالبات" أو يضاف إليه منكرًا: "الطالبات أسرع كتابات". (۲) يطابق موصوفه إن لم يقارن بالمفضل عليه سواء أعرف به "ال" أم أضيف إلى معرفة ولم يقصد التفضيل مثل: "نجح الدارسون الأقدمون والطالبات الفضليات حتى الطالبتان الصغريان". زميلاتك فضليات الطالبات (۳) إذا أضيف إلى معرفة وقصد التفضيل جازت المطابقة وعدمها: مثل: "الطلاب أفضل الفتيان" = أفاضلهم، زينب أكبر الرفيقات = كبرى الرفيقات. ملاحظة: لم يرد لكثير من أسماء التفضيل جمع ولا مؤنث، فعلي المتكلم مراعاة السماع؛ فإذا اضطررنا مراعاة اللوق اللغوي السليم (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم التفضيل)

(۵)..... اسم مبالغہ والے نام:..... بعض عربی نام اسم مبالغہ کے صیغوں پر آتے ہیں، جن میں اس فعل کے بہت زیادہ کرنے کے معنی پائے جاتے ہیں، مگر اس میں اسم تفصیل کی طرح دوسرے کے مقابلہ میں زیادتی مقصود نہیں ہوتی، بلکہ اپنی ذات میں زیادتی و کثرت مقصود ہوتی ہے۔ ۱۔ اسم مبالغہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

سجّاد (بہت تعریف کرنے والا مرد یا عورت)	سجّاد (بہت زیادہ سجدہ کرنے والا مرد یا عورت)
خوّاد (بہت زیادہ طاقت کرنے والا مرد یا عورت)	خوّاد (بہت باقی رہنے والا مرد یا عورت)
صہّار (بہت زیادہ صبر کرنے والا مرد یا عورت)	زوّار (بہت ملاقات کرنے والا مرد یا عورت)
بشّار (بہت زیادہ خوشخبری دینے والا مرد یا عورت)	حسّان (بہت زیادہ حسن و اچھائی والا مرد یا عورت)
باز (پارچہ فروش مرد یا عورت)	مدّحّس (بہت آمدورفت کا راستہ)

۱۔ اور اسم مبالغہ میں فاعل و مفعول و متعلیل کے اوزان پر مذکر مؤنث کے صیغے الگ الگ نہیں ہوتے، بلکہ ایک ہی صیغہ مذکر مؤنث دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، مگر کبھی مبالغہ کے لئے آخر میں تاء بڑھادی جاتی ہے، جیسے رجل علامۃ۔ اور جب فعلیل بمعنی فاعل اور فاعول بمعنی مفعول کے ہو، تو اس وقت تذکیر و تانیث میں تفریق کی جاتی ہے، جیسے طیم، طیمہ، حمول، حمولہ اور مبالغہ کے زیادہ تر صیغے متعدی ہوتے ہیں۔

اسم مبالغہ کے بہت سے اوزان ہیں، البتہ پانچ اوزان مشہور اور قیاسی ہیں، جو کہ یہ ہیں:

"فَعَالٌ" جیسے "قَوَالٌ" "مِفْعَالٌ" جیسے "مِخَوَافٌ"، "فَعُولٌ" جیسے "ضُرُوبٌ" "فَعِيلٌ" جیسے "نَصِيْرٌ" "فَعِيلٌ" جیسے "حَلِيْرٌ"۔

اور ان کے علاوہ فقیلین جیسے صَدِيْقٌ، اور مفعیلین جیسے مَسْكِيْنٌ، اور فاعول جیسے فَاوُزٌ، اور فاعول جیسے فَاوُزٌ، فَعْلَانٌ جیسے رَحْمَنٌ، اور فَعْلَانٌ جیسے عَجَبٌ، وغیرہ کے اوزان پر بھی اسم مبالغہ آتا ہے۔

وَإِذَا أُريدَ الدلالة على المبالغة حَوَّلَ اسم الفاعل إلى إحدى الصيغ الآتية:

فَعَالٌ مغل: خَفَّارٌ ضَرَّابٌ..... مِفْعَالٌ مغل: مِقْوَالٌ..... فَعُولٌ مغل: قُذُولٌ، خَفُورٌ، ضُرُوبٌ..... فَعِيلٌ مغل: رَحِيمٌ، عَلِيمٌ..... فَعِيلٌ مغل: حَلِيْرٌ۔

ويلاحظ أن أفعال صيغ المبالغة كلها معدية، ولأن تأني من الفعل اللازم.

وهناك صيغ أخرى سماعية مغل: مِفْعَلٌ "مِذْعَسٌ" = طَعْمَانٌ "فَعِيلٌ ومِفْعِيلٌ "للمداوم على الشيء" مغل سَكِيْرٌ ومِعْطِيْرٌ، وفَعْلَةٌ مغل هُمَزَةٌ ولمَزَةٌ وَضَحْكَةٌ، وفاعول مغل فَاوُزٌ وحَاطُومٌ وَهَاضُومٌ، وفَعَالٌ مغل طَوَالٌ وَكَبَارٌ، وفَعْلَانٌ مغل كَبَارٌ وَحَسَنٌ۔

ملاحظة: صيغ "فَعُولٌ ومِفْعَالٌ ومِفْعَلٌ" يستعمل فيها المذكر والمؤنث نقول: رجل مِعْطِيْرٌ وامرأة مِعْطِيْرٌ، ورجل رُؤُومٌ وأم رُؤُومٌ والموجز في قواعد اللغة العربية، المشتقات وعملها، اسم الفاعل وعمله)

فائزُوق (بہت تیز لڑنے والا مرد یا بہت)	مُتَعَام (بہت انعام دینے والا مرد یا بہت)
عُلمَار (بہت بزرگ مرد یا بہت)	عُجَاب (بہت عجیب مرد یا بہت)
حَدِر (بہت نیچے والا مرد یا بہت)	صِدْمَتِی (بہت سچا)
کُھول (بہت بردبار مرد یا بہت)	کُھِیو (بہت غیر متند)

البتہ اسم مبالغہ کے صیغے والے بہت سے نام اللہ تعالیٰ کے مخصوص اسمائے حسنیٰ میں داخل ہیں، جیسے غفار، رزاق وغیرہ۔

ایسے ناموں کو عبد کی نسبت لگا کر رکھنا چاہئے، جیسے عبد الغفار، عبد الرزاق وغیرہ۔

(۶)..... اسم ظرف والے نام.....: بعض نام اسم ظرف کے وزن پر آتے ہیں، جن میں اس معنی کی جگہ یا وقت کی طرف نسبت ہوتی ہے۔

اور انسانوں کے علاوہ اسم ظرف کے صیغوں والے نام زمانوں اور جگہوں کے بھی کثرت سے رکھے جاتے ہیں۔ ۱۔

اسم ظرف کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مکتب (لکھنے پڑھنے کی جگہ) مظہر (ظہر اور فتح کا مقام)

۱۔ اسم ظرف باب نصر، سج، فتح، اور کرم سے اور ناقص کے ہر باب سے مُفْعِل کے وزن پر آتا ہے، اور باب ضرب اور مثال کے ہر باب سے مُفْعِل کے وزن پر آتا ہے۔ اور غیر ثلاثی سے اسم مفعول کے وزن پر آتا ہے، جیسے مُشْرِق۔

اسم الزمان واسم المكان: يصاغان للدلالة على زمن الفعل ومكانه مفعل: "هنا مدفن الثروة، وأمس متسابق العدائين". ويكُونان من الثلاثي المفعول العين في المضارع أو المضموم العين على وزن "مَفْعَل" مفعل: مکتب، مدخل، مجال، منظر، وإذا كان مكسور العين فالوزن "مَفْعِل" مفعل: منزل، مهبط، مظہر، مبيع. فإذا كان الفعل ناقصاً كان على "مَفْعَل" مهما تكن حركة عينه مفعل: مسمي، مَوَلّی، مرمی. وإذا كان الفعل مفعلاً صحيح اللام فاسم الزمان والمكان منه على "مَفْعِل" مفعل: موضع، موقع. أما غير الثلاثي فاسم الزمان والمكان منه على وزن اسم المفعول مفعل: هنا منتظر الزوار "مكان انتظارهم"، غداً مُسافر الوفد "زمن سفره". فاجتمع على صيغة واحدة في الأفعال غير الثلاثية: المصدر الميمي واسم المفعول واسم الزمان والمكان، والتفريق بالقرائن. ملاحظة: ما ورد على غير هذه القواعد من أسماء الزمان والمكان يحفظ ولا يقاس عليه، فقد سمع بالكسر على خلاف القاعدة هذه الأسماء: بالمشرق، المغرب، الموحز في قواعد اللغة العربية واسم الزمان واسم المكان

مُسْتَحِد (سعادت مندی یا نیک بختی کا مقام)	مَقْصَر (مدد کا مقام یا جگہ)
مَنْظَر (خوبصورت مقام)	مَنْسَب (قربان گاہ)
مَجْزِر (اونٹوں کی قربان گاہ)	مَطْلَع (سورج طلوع ہونے کا مقام)
مَشْرِق (طلوع آفتاب کا مقام یا جہت)	مَغْرِب (غروب آفتاب کا مقام یا جہت)
مَجْزِر (اونٹوں کی قربان گاہ)	مَطْلَع (سورج طلوع ہونا کا مقام)
مَسْجِد (سجدہ و عبادت گاہ)	مَنْزِل (اترنے کی جگہ)
مَسْكَن (رہنے کی جگہ)	مَشْهَد (حاضر ہونے کی جگہ)

(۷)..... اسم آلہ والے نام.....: بعض نام اسم آلہ کے وزن پر آتے ہیں، جن میں اس کام کو کرنے کا ذریعہ یا آلہ ہونے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ ۱۔
اسم آلہ کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

مَكْرَز (جمع ہونے کا ذریعہ)	مَحْصَن (محفوظ ہونے کا ذریعہ)
مِفْتَاح (کھولنے کا ذریعہ یعنی چابی)	مَرْوَحَہ (ہوا کا آلہ یعنی پنکھا)
مَضْبَاح (روشنی کا آلہ یعنی چراغ)	مِسْطَب (سیدھا کرنے کا آلہ)

اسمائے مصدریہ والے نام

بعض نام مصدر کے وزن پر آتے ہیں، اور مصدر ایسا اسم ہے، جس سے فعل اور اسم مشتق بنے، اور

۱۔ اسم آلہ صرف ثلاثی مجرد متعدی سے آتا ہے، اور اس میں تین وزن کثرت سے مستعمل ہیں:

(۱)..... مِفْعَل (۲)..... مِفْعَال (۳)..... مِفْعَلَة

اور کی کے ساتھ یہ بھی مستعمل ہے: فِعَال

اسم آلہ فاعل کے وزن پر بھی آتا ہے، لیکن اس کے صرف دو وزن ہیں مَعَالَم، مَعَالِم، مَعَالِم

اسم الآلة: يصاغ من الأفعال الثلاثية المفعلية أوزان ثلاثة للدلالة على آلة الفعل، وهي "مِفْعَل ومِفْعَال ومِفْعَلَة" بكسر الميم في جميعها مثل: مِصْرَز ومِبْرَد ومِفْتَاح ومِطْرَقَة. هذا وهناك صيغ أخرى تدل على الآلة كاسم الفاعل ومبالغة مثل: كَابِج "فرام" صَقَالَة وجِرَالَة ومَسْحَاب، و "فِعَال" مثل: جِمَاد، وجِزَام "وفاعول" مثل ساطور "وفِعُول" مثل "قُدوم" وغيرها. ملاحظة: لا عمل لاسم الزمان ولا لاسم المكان ولا لاسم الآلة. (الموجز في قواعد اللغة العربية، اسم الآلة)

اس کے معنی میں اس فعل کا کرنا یا ہونا پایا جائے۔
اور مصدر کے معنی کیونکہ جنسی ہوتے ہیں، اس لیے ان کا اطلاق مذکر مؤنث کی تفریق کے بغیر ہوتا ہے۔ ۱۔

مصدر کے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

نصر (مد کرنا، مٹانی مجرد)	إحسان (نیک سلوک کرنا، باب افعال)
إنعام (انعام کرنا، باب افعال)	إكرام (اکرام کرنا، باب افعال)
إرشاد (ہدایت کرنا، باب افعال)	توقیر (عزت کرنا، باب تفعیل)
نمّج (وسیع علم والا ہونا، باب تفعیل)	مبارک (برکت والا ہونا، باب مفاعلہ)
تذاریک (طلانی کرنا بہت قلیل)	اعتصام (پے آپ محفوظ رکھنا بہت فعال)

استسباق (ایک دوسرے سے آگے نکلنا بہت مستعمل) اجتماع (بیدار ہونا، کھڑا ہونا بہت افعال)
بعض اوقات اس کے ساتھ مختلف نسبتیں بھی لگائی جاتی ہیں، مثلاً احسان اللہ، انعام اللہ، اکرام اللہ، وغیرہ۔
پھر بعض نام کسی مصدر کے آخر میں الف نون بڑھا کر بھی رکھے جاتے ہیں، جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲۔

اسمائے جامدہ والے نام

جامد وہ اسم ہے، جو نہ خود کسی دوسرے اسم سے بنا ہو (جیسا کہ اسمائے مشتقہ کا معاملہ ہے) اور نہ اس سے کوئی اسم بنے (جیسا کہ مصادر کا معاملہ ہے) اور اسی وجہ سے ایسے ناموں کو جامد کہا جاتا ہے کہ وہ

- ۱۔ اور عربی میں مصدر کے مختلف ابواب و اوزان ہیں، جن میں سے ہر ایک کی الگ الگ معنی کی خاصیت ہے۔
- ۲۔ مصادر میں ایک مصدر اسم مصدر کہلاتا ہے، جس کے معنی مصدر والے ہوتے ہیں، لیکن اس کے حروف فعل کے حروف سے کم ہوتے ہیں، جیسے:

سَبَّحَانَ جِس کا مصدر تَبَّح ہے۔ سَلَّمَ جِس کا مصدر تَلَم ہے۔ سَوَّاهُ جِس کا مصدر اسْتَوَّاه ہے۔
وَدَّاعُ جِس کا مصدر تَوَدَّع ہے۔

اور اسی طرح ایک مصدر منامی کہلاتا ہے، اور مصدر منامی وہ اسم ہے، جس کے آخر میں یاہ مفرد اور تاء زیادہ کر کے انسان سے انسانیۃً، بمعنی کسی چیز کا انسان ہونا۔
مصدر بنایا گیا ہو، جیسے:

اپنی جگہ منجمد ہوتے ہیں، ان کا کسی مصدر یا مشتق سے تعلق نہیں ہوتا۔

عربی میں ایسے بھی بہت سے نام پائے جاتے ہیں۔ ۱۔

چند اسمائے جامدہ کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

فُرس (کھوڑا، علاتی مجرد)	فلس (پیہ، علاتی مجرد)
عُشُق (گردن، علاتی مجرد)	عُصَب (انگور، علاتی مجرد)
بُحُظُر (نہر، رباعی مجرد)	جِمار (گدھا، علاتی مزید)
یُونُس (نام، رباعی)	وَرْثَم (چاندی کا سکہ، رباعی مجرد)
قُرْطُوس (بڑی مصیبت، خماسی مزید)	سُفْرَجَل (بہی، خماسی مجرد)

وزنِ فعل والے نام

عربی میں بعض نام فعل کے صیغوں یا ان کے وزنوں کے مشابہ ہوتے ہیں، جیسے:

یُعِيش کہ یہ صحابی کا نام ہے، جن کا احادیث میں ذکر ہے، اور حضور ﷺ نے اس نام کو پسند فرمایا

ہے، اور یہ عاش یعیش سے پیچ اور یصیر کی طرح فعل مضارع کے وزن پر ہے۔ ۲

اور اسی طرح بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا نام یزید ہے، اور یہ بھی ”یعیش“ کی طرح فعل

مضارع کے وزن پر ہے۔ ۳

۱۔ اور اسمائے جامدہ کی قسمیں یہ ہیں، علاتی مجرد، علاتی مزید، رباعی مجرد، رباعی مزید، خماسی مجرد، خماسی مزید۔

البتہ بہت سے نام ایسے ہیں کہ وہ ایک حیثیت سے جامد ہیں، اور جامد ہونے کی حیثیت سے ان کے دوسرے معنی آتے ہیں،

اور دوسری حیثیت سے وہ مصدر یا کوئی اسم مشتق ہیں، اور اس دوسری حیثیت سے ان کے اور معنی آتے ہیں، اور اصحاب

لغت بعض اوقات اس طرح کے کسی لفظ کے دونوں معنی بیان کر دیتے ہیں۔

۲۔ یعیش بلفظ مضارع من عاش یعیش ظہر منصرف (اوجز المسالک ج ۶ ص ۲۲۰، کتاب

الجامع، باب ما یکرہ من الاسماء)

۳۔ زَیْد: مصدر زاد الشيءُ زَیْدًا زَیْدًا. قال الشاعر: وَأَنْتُمْ مَعْشَرُ زَیْدٍ عَلَى مَالِهِ... فَأَجْمِعُوا

أَمْرَكُمْ طَرًّا لِّكَيْدُولِي..... وَفُرُوی: كَيْدُكُمْ. وَقَدْ سَمَّیْتُ الْعَرَبَ زَیْدًا وَمُزَیْدًا وَزَیْدًا وَزَیْدَةً وَزَیْدَةً

وَمَزَیْدًا. وَالزَّیْدَةُ: ضِدُّ النِّقْصَانِ. وَالْمَزَیْدُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ: الْإِسْتِكْفَارُ مِنْهُ وَالزَّیْدَةُ لَهَا، يُقَالُ: عِنْدَ اللَّهِ

الْمَزَیْدُ مِنَ النِّعَمِ (جمهرة اللغة، لابن درید، باب الدال والزای)

اسی طرح مخمر میم کے زیر اور پیش دونوں کے ساتھ آیا ہے، اور صحابی کا نام ہے، اور یہ یثیح اور یثصر کی طرح فعل مضارع کے وزن پر ہے۔ ۱۔

اور اسی طرح یشکر اور یثرب اور تغلب بھی وزن فعل والے نام ہیں۔

نیز بعض اسمائے مشتبہ والے نام میں بھی وزن فعل پایا جاتا ہے، جیسے احمد، اکرم، الطیف، اشرف، احسن، اجمل، اعز، احمر، اخضر، وغیرہ۔

اسم تصغیر والے نام

بعض اوقات کسی عربی نام کی تصغیر کردی جاتی ہے، جس کا مقصد اس فعل کے معنی میں چھوٹاپن، عاجزی و انکساری اور زمانے کا قُرب وغیرہ کے معنی داخل کرنا اور نام میں کشش و خوبصورتی اور تسہیل پیدا کرنا ہوتا ہے۔ ۲۔

۱۔ یعمر بفتح الیاء والمیم (مرقاۃ، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة)

یعمر غیر منصرف و هو بفتح الیاء تحتها نقطتان و فتح المیم و یضم (مرقاۃ، کتاب المناسک، باب الاحصان)

یعمر بفتح الیاء آخر الحروف و مکنون العین المهملة و ضم المیم و فتحها و فی آخره راء (عمدة القاری، کتاب المناقب، باب بلاغ جملة قبل باب ابن أخت القوم و مولی القوم منهم)

۲۔ اسم تصغیر کے بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ جس اسم کے تین حروف ہوں، تو پہلے حرف کو ضمہ اور دوسرے کو فتح دے کر ان دونوں کے بعد یاء ساکن زیادہ کر دی جائے، جیسے زخّان سے زخّین۔

اور جس اسم کے تین سے زیادہ حروف ہوں، تو یاء کے بعد والے حرف کو کسرہ دے دیا جائے، جیسے زخّیم سے زخّیم۔

اور اگر اسم کا دوسرا حرف حرف طع ہو، اور اصلی ہو، لیکن اپنی اصل پر نہ ہو، تو تصغیر کی صورت میں وہ اپنی اصل پر آ جاتا ہے، اور دوسری جگہ اگر الف ہو تو تصغیر میں واؤ سے بدل جاتا ہے، اور جو تیسری جگہ ہو تو وہ یاء سے بدل جاتا ہے، جیسے بابت سے بابت، حارث سے حوثرث، حاطب سے حویطب، ہمار سے ہمیر۔

اور اگر حرف طع ذائد ہو، تو واؤ سے بدل جاتا ہے، جیسے ضارب سے ضویرب۔

اور مؤنث اسم کی تاء تصغیر میں ظاہر ہو جاتی ہے، جیسے ارض سے ارضیۃ۔

اور جو حرف اسم کے آخر سے گر گیا ہو، وہ تصغیر میں واپس آ جاتا ہے، جیسے ابن سے بنی۔

علماء نے تصغیر کے پانچ وزن بتائے ہیں (۱) فعل جیسے رجل سے زجیل (یہ اسم غلائی کی تصغیر کے لیے ہے) (۲) فعلیل جیسے جعفر سے جعیر (یہ غلائی حریدہ اور رباعی اور غمائی کی تصغیر کے لیے ہے، جبکہ چوتھا حرف مد نہ ہو) (۳) فعلیل جیسے

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسمِ تصغیر والے چند ناموں کی مثالیں ملاحظہ فرمائیں:

سُلیم (چھوٹا سلامتی والا)

عبید (چھوٹا بندہ)

عمیر (چھوٹا عمر والا)

حسین (چھوٹا حسن والا)

اویس (چھوٹا عطیہ)

أسید (چھوٹا شیر یعنی بہادر)

اسمِ منسوب والے نام

بعض نام نسبتی کہلاتے ہیں، جن میں کسی چیز کی طرف نسبت ہوتی ہے، اور انہیں عربی میں اسمِ منسوب کہا جاتا ہے۔

عربی میں اسمِ منسوب کے لئے اسم کے آخری حرف پر کسرہ لگا کر اس کے بعد تشدید والی یاء لگادی جاتی ہے، جو کہ یائے نسبتی کہلاتی ہے، جیسے بغداد سے بغدادی (یعنی بغداد کا رہنے والا)

اور اگر کسی نام کے آخر میں تاء ہو تو یائے نسبت لگاتے وقت تانیث کی تاء کو گرا دیا جاتا ہے، اور مؤنث کے لیے یائے نسبت کے بعد تاء زیادہ کر دی جاتی ہے، جیسے مکّۃ سے مکّی (یعنی مکہ کا رہنے والا) اور مکہ

(یعنی مکہ کی رہنے والی) اور جیسے کوفۃ سے کوفی (یعنی کوفہ کا رہنے والا) اور کوفیۃ (یعنی کوفہ کی رہنے والی)

اور فعیلۃ اور فعیلۃ کی یاء اور فَعُولۃ کا واؤ نسبت میں گرا دیا جاتا ہے، جیسے مدینۃ سے مدنی (یعنی مدینہ کا رہنے والا) اور نجینۃ سے نجینی، اور حُکْمۃ سے حکمی۔

اور الف ممدودہ کا ہمزہ اصلی ہو تو بحال رہتا ہے، جیسے فُحْماء سے فُحْماءِ مَناہی سے منائی۔

اور اگر الف ممدودہ تانیث کی علامت ہو، تو واؤ سے مل جاتا ہے، جیسے سَماو سے سَماوِی، بَیْضاء سے بَیْضاءِی۔

﴿ گذشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

قرطاس سے قرطیس، خندریس سے خندریس (یہ غلائی، رہائی اور غمازی مرید فیہ کی تصغیر کے لیے ہے، جبکہ چوتھا حرف مدہ ہو) (۴) فعیال جیسے سکران سے سکران، اجمال سے انجہال (یہ اس غلائی مرید فیہ کی تصغیر کے لیے ہے، جو فعیال اور افعال کے وزن پر ہو) (۵) فعیل جیسے سفرجل سے سفیرجل (یہ صرف غمازی مجرد کی تصغیر کے لیے ہے) (کتاب الصرف لعبد الرحمن امرتري)

اور اسم کا آخری حرف گر گیا ہو، تو یائے نسبت کے وقت واپس آ جاتا ہے، جیسے دَم سے دَمَوِی۔ ۱۔

الف نون زائدتان والے نام

عربی میں بعض نام کسی لفظ کے اصلی حروف (ف ع ل، خواہ وہ مصدر ہو، یا غیر مصدر) کے آخر میں الف نون زائدتان لگا کر رکھے جاتے ہیں۔

جیسے:

غفران (مصدر بمعنی مغفرت والا) رضوان (مصدر، بمعنی رضامندی)

فرقان (مصدر، بمعنی امتیاز کرنے والا) فیضان (مصدر، بمعنی فائدہ و نفع)

عدنان (عدن سے ماخوذ، بمعنی ٹھہرنے والا)

اور بعض اوقات ان میں سے بعض نام اللہ تعالیٰ یا کسی اور چیز کی طرف نسبت کر کے بھی رکھے جاتے ہیں، جیسے رضوان اللہ، رضوان الحق۔ ۲۔

۱۔ البتہ بعض الفاظ کی نسبت قیاس کے خلاف آئی ہے، جیسے نُور سے نُورَانِی، حُلّ سے حُلَّانِی۔

اور یائے نسبت مبالغہ کے لئے بھی آتی ہے، جیسے اُخْر سے اُخْرَی۔

۲۔ غفران مصدر کالغفر والمغفرة، ومثله سبحانه، ونصبه یا ضممار فعل تقدیرہ ما هنا: أطلب

غفرانک (عون المعبود شرح ابی داؤد، کتاب الطهارة، باب ما یقول الرجل اذا خرج من الغلاء)

الرَّضْوَانُ والرَّضْوَانُ بِكسر الراء وَضَمُّهَا الرِّضَا والمَرَضَاةُ مَقْلَعٌ (مختار الصحاح، مادة ر ض ا)

الرَّضِیُّ: الْمُطِيعُ: الرِّضِیُّ: الْمُحِبُّ. والرَّضِیُّ: الضامن (تہذیب اللغة، مادة رضی)

فأما بالضم ففي المصادر كالفقران والرَّضْوَان (لسان العرب، مادة بسط)

الرَّضْوَانُ الرِّضَا وكذلك الرَّضْوَانُ بالضم والمَرَضَاةُ مثله غیرہ المَرَضَاةُ والرَّضْوَانُ مصدران

والقراء كلهم قَرَّوْا الرَّضْوَانُ بِكسر الراء إِلَّا ما رَوَى عن عاصم أَنه قَرَأَ رَضْوَانٌ ويقال هو مَرَضِیٌّ

ومنهم من یقول مَرَضِیٌّ لَأَنَّ الرِّضَا فی الأصل من بنات الواو وقيل فی عیشة راضية أی مَرَضِیَّة أی

ذات رضی کقولهم هُم نَاصِبٌ ويقال رَضِیْتُ مَعِيشَتَهُ علی ما لم یَسْمَ فاعله ولا یقال رَضِیْتُ ويقال

رَضِیْتُ به صاحباً وربما قالوا رَضِیْتُ علیه فی معنی رَضِیْتُ به وعنه أَرْضِیْتُهُ عَنی وَرَضِیْتُهُ بالتشديد

أیضاً قَرَضِیُّ وَتَرَضِیْتُهُ أی أَرْضِیْتُهُ بعد جهلٍ واستَرْضِیْتُهُ فَأَرْضِیَانِی وراضانی مُراضاةً وِرِضَاءً قَرَضَوْتُهُ

أَرْضَوهُ بالضم إذا حَلَبْتَهُ فیه لَأَنَّهُ من الواو وفي المحکم فَرَضَوْتُهُ كنت أَشَدَّ رِضاً منه ولا یُمَدُّ الرضا إلا

علی ذلک قال الجوهری وإنما قالوا رَضِیْتُ عنه رِضاً وإن كان من الواو كما قالوا شَبِعَ شِبَعاً وقالوا

﴿ بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

مذکر و مؤنث نام E-1 QRA-1۷۴۵

اکثر و بیشتر عربی زبان میں مذکر یعنی لڑکوں اور مؤنث یعنی لڑکیوں کے ناموں میں کچھ فرق ہوتا ہے۔

جس کی تفصیل یہ ہے کہ نام میں اصل مذکر ہوتا ہے، لہذا اس کے لئے تو کسی علامت کی ضرورت نہیں، البتہ مؤنث میں تانیث کی کوئی خاص علامت ہوتی ہے، اور مؤنث کی لفظوں میں (جس کو تانیث لفظی کہا جاتا ہے) ایک علامت کسی نام میں حقیقتاً ”تاء“ کا ہونا ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

رَضِيَ لِمَكَانِ الْكُسْرِ وَحَقُّهُ رَضُو قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ إِذَا جَعَلْتَ الرُّضَى بِمَعْنَى الرُّضَاةِ فَهُوَ مَمْدُودٌ وَإِذَا جَعَلْتَهُ مَصْدَرًا رَضَى يَرْضَى فَهُوَ مَقْصُورٌ (لسان العرب، مادة رضى)
سورة الفرقان وهو مصدر فرق بين الشيئين إذا فصل بينهما (عمدة القارى، كتاب تفسير القرآن، باب سورة الفرقان)

فَاضُ الْمَاءِ يَفِيضُ فَيُضَانُ: كَثُرَ حَتَّى سَالَ. وَمِنْهُ فَاضَ النِّهْرُ، وَفَاضَ السَّيْلُ. وَالْمَاءُ فَائِضٌ - وَيَنْطَلِقُونَهَا بِالْيَاءِ بَدَلِ الْهَمْزَةِ. وَفَاضَ الْإِنَاءُ: امْتَلَأَ حَتَّى طَفَحَ. وَفَاضَ الْخَيْرُ: كَثُرَ. وَفَاضَ الْخَيْرُ ذَاغٌ وَالتَّعْشُرُ. وَأَفَاضَ الْحِجَابُ مِنْ عُرْفَاتٍ إِلَى مَنَى: انْصَرَفُوا إِلَيْهَا بَعْدَ الْقَضَاءِ الْمَوْقُوفِ. وَاسْتَفَاضَ الْخَيْرُ: التَّعْشُرُ (العامى الفصيح من إصدارات مجمع اللغة العربية بالقاهرة، باب الفاء)
عدنان بوزن فعلان من العدن تقول عدن (فتح البارى لابن حجر، قوله باب مبعث النبى صلى الله عليه وسلم) وَالْعَدْنُ مَا خُوِذَ مِنْ قَوْلِكَ: عَدْنُ فُلَانٍ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ (تهذيب اللغة، مادة عدن)
والحسبان قد يكون مصدر حسبت حسابا وحسابا مثل الغفران والكفران والرجحان والنقصان والبرهان وقد يكون جمع حساب كالشهبان والركبان والقضبان والرهان (عمدة القارى، كتاب تفسير القرآن، باب سورة الرحمان)

كل شيء كانت فى آخره ألف ولون والدتان نحو (عُرْيَان) (وَعُفْمَان) إن كانت لونه أصلية صرفته فى كل حال نحو (دُهْقَان) من الدُهْقَنَةِ وشيطان من الشيطنة (وَسْمَان) إن أخذته من السَّمِّ لم تصرفه وإن أخذته من السمن صرفته وكذلك (تَبَان) إن أخذته من التَّبِّ لم تصرفه وإن أخذته من التَّبْنِ صرفته وكذلك (حَسَان) إن أخذته من الحسن لا يصرف وإن أخذته من الحُسْنِ صرفته (ودِيَّان) لونه من الأصل فهو ينصرف (وَرَمَان) لُفْعَالٌ فهو ينصرف لأن لونه لام الفعل (وَمُرَّان) يُصْرَفُ لأنه من المَرَانَةِ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِلْبَهَةِ (ادب الكاتب لابن قتيبة، باب ما لا ينصرف)

۱۔ تائے تانیث اسماء کے آخر میں تائے زائدہ کے طور پر آتی ہے، اور اسماء کے آخر میں حاصل یا مفصل لکھی ہوتی ہے، اور وقف کی صورت میں وہ بن جاتی ہے، اصل نہیں ہوتی، اور تائے اصلی مدور نہیں ہوتی کہ جو وقف کی صورت میں وہ بن جائے۔

﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

اور دوسری علامت آخر میں ”الف مقصورہ“ کا ہونا ہے، جیسے ”بشری“، ”حلی“۔
 اور تیسری علامت آخر میں ”الف مدودہ“ کا ہونا ہے، جیسے حراء، صحراء وغیرہ۔
 البتہ بعض نام ایسے ہیں کہ ان میں لفظوں میں مؤنث کی کوئی علامت نہیں ہوتی، بلکہ ان میں تانیث
 معنوی ہوتی ہے، یعنی وہ بغیر ظاہری علامت کے مؤنث سمجھے جاتے اور استعمال ہوتے ہیں، جیسے سماء۔
 اور ان کا مؤنث ہونا سامعی ہوتا ہے، جو کلام عرب میں اس کی تصغیر سے یا اس کی صفت کے مؤنث
 استعمال ہونے سے یا اس کی طرف مؤنث ضمیر لوٹنے سے واضح ہوتی ہے۔
 اور ایک تاء مصدریہ ہوتی ہے، جو کہ بعض مصدروں کے آخر میں آتی ہے، اور اس تاء کی وجہ سے وہ
 مصدر خاص مؤنث کے معنی نہیں دیتا، بلکہ اسم جنس کے معنی میں ہوتا ہے۔ ل
 اسی طرح بعض مذکر اسمائے جامدہ کے آخر میں بھی تاء ہوتی ہے، جیسے ”حمزہ“ ایسے اسماء میں تاء
 تانیث کے لئے نہیں ہوتی، بلکہ علیت پر محمول کی جاتی ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ ﴾

البتہ ایک تاء حکمی ہوتی ہے، یعنی چوتھا حرف تائے تانیث کے قائم مقام ہوتا ہے، جیسے نسب۔
 ۱۔ جیسے رَحْمَةٌ ہروزن فَعْلَةٌ، اور مَسْفِيَةٌ / مَنْقِبَةٌ ہروزن مَفْعَلَةٌ، اور قَتْلُوتٌ ہروزن فَعْلُوتٌ، اور
 كَيْنُوتٌ ہروزن فَعْلُوتٌ، اور شَهَادَةٌ ہروزن فَعَالَةٌ، اور مَغْفِرَةٌ ہروزن مَفْعِلَةٌ، اور جَبْرُوتٌ ہروزن
 فَعْلُوتٌ، اور نَصِيحَةٌ / قَطِيعَةٌ ہروزن فَعِيلَةٌ، اور كَاذِبَةٌ ہروزن فَاعِلَةٌ، اور مَمْلُوكَةٌ ہروزن مَفْعُلَةٌ،
 اور مَكْنُونَةٌ ہروزن مَفْعُولَةٌ، اور سَهْوَةٌ ہروزن فَعُولَةٌ، اور خِلَافَةٌ / ذِيَانَةٌ ہروزن فِعَالَةٌ، اور
 بُحَايَةٌ / غُصَالَةٌ ہروزن فَعَالَةٌ، اور جَبْرُوتٌ ہروزن فَعُولَةٌ، اور غَلْبَةٌ ہروزن فَعْلَةٌ، اور سِرْقَةٌ
 ہروزن فَعْلَةٌ، اور كَرَاهِيَةٌ ہروزن فَعَالِيَةٌ۔
 یہ سب ملائی مجرد کے اوزان سے ہیں۔

اور ملائی مزید فیہ بے حمزہ وصل کے صرف ایک باب مفاعلة کے آخر میں تاء مصدریہ آتی ہے، جیسے مقاتلہ۔
 اور ملائی مزید با حمزہ وصل میں کوئی نہیں، اور اس طرح رہا می مزید میں بھی کوئی نہیں، اور رہا می مجرد میں باب فَعْلَلَةٌ ہے،
 جیسے بَحْرَةٌ، اور ملحق بارہا می مجرد کے جن ابواب کے آخر میں تاء ہوتی ہے، وہ یہ ہیں:
 فَعْلَلَةٌ جیسے جَلْبَلَّتْ (لام کے تکرار سے) فَعْلُولَةٌ جیسے سَرُولَتْ (عین کلمے کے بعد واو بڑھانے سے)
 فَعْلَلَةٌ جیسے صَبَطَرَةٌ (فاء کلمے کے بعد یا بڑھانے سے) فَعْلُولَةٌ جیسے جَوْرَبَةٌ (فاء کلمے کے بعد واو
 بڑھانے سے) فَعْلَلَةٌ جیسے فَلَئَسَتْ (عین کلمے کے بعد نون بڑھانے سے)
 فَعْلَلَةٌ جیسے فَلَئَسَتْ (لام کلمے کے بعد حمزہ یا الف بڑھایا، جو تحلیل ہو کر یا الف ہو گیا)

نام کے صحیح و جائز ہونے کی نسبت

کسی نام کے صحیح اور جائز ہونے کی بنیاد اس کی نسبت پر ہے۔

اور نسبت ایک تو لغوی ہوتی ہے، اور دوسری شخصی۔

پس جو نام لغت کے اعتبار سے صحیح معنی رکھتا ہو، اور اس میں شرعی تقاضوں کی رعایت پائی جاتی ہو، اس کے درست ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں۔

اور جو نام کسی شخصیت کی طرف منسوب ہو، تو اگر وہ شخصیت ایسی ہے کہ جو شرعاً حجت ہو، خواہ بذاتِ خود (جیسا کہ انبیائے کرام علیہم السلام کے نام) یا کسی دوسری وجہ سے حجت بن گئی ہو (جیسا کہ نبی علیہ السلام کا کسی نام پر سکوت و تقریر فرمانا) تو اس نسبت کی وجہ سے بھی وہ نام صحیح اور جائز ناموں کی فہرست میں داخل ہو جائے گا، اگرچہ لغوی نسبت سے اس کے معنی اچھے نہ ہوں۔

چنانچہ انبیائے کرام علیہم السلام کے نام اسی شخصی نسبت کی وجہ سے حجت اور اچھے ناموں میں داخل ہیں، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وہ نام کہ جن کو حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمایا، اور تبدیلی نہیں فرمایا، وہ بھی حضور ﷺ کے اس طرزِ عمل کی وجہ سے حجت اور صحیح ناموں کی فہرست میں داخل ہیں۔

پس انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ناموں کے معنی اگر معلوم نہ ہوں، یا بظاہر ان کے لغوی معنی اچھے نہ ہوں، تب بھی ان ناموں کا رکھنا جائز بلکہ مستحب ہے۔

اسی طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ناموں کا بھی معاملہ ہے، کہ وہ بھی صحیح اور جائز ناموں کی فہرست میں داخل ہیں۔ ۱۔

اسلام کی آمد سے پہلے اہل عرب مختلف وجوہات و اسباب کے پیش نظر نام رکھا کرتے تھے۔

مثلاً بعض نام بذاتِ خود اپنے بچوں کی نیک فالی کے پیش نظر رکھا کرتے تھے، مثلاً سالم، سعد،

۱۔ اور یہ حکم انبیائے عظام و صحابہ کرام کے فی نفسہ ناموں کے بارے میں ہے، لیکن جہاں تک کسی نام کے کسی نبی کے ہونے یا کسی صحابی کے ہونے کا معاملہ ہے، تو اس کا دار و مدار ثبوت پر ہے، جس درجہ کا ثبوت ہوگا، اس درجہ کا حکم ہوگا۔

پس جس نام کے بارے میں کسی نبی کا ہونا، یا جس نام کے بارے میں کسی صحابی کا ہونا معتبر دلیل سے ثابت نہ ہو، اس کا یہ حکم نہیں ہوگا۔

سعید، اسعد، عامر، وغیرہ۔

اور بعض نام دشمنوں پر غالب آنے کے نیک فال کو ملحوظ رکھ کر رکھا کرتے تھے، جیسے غالب، مقاتل، ثابت، وغیرہ۔

اور بعض نام درندوں کے نام پر دشمنوں کو ڈرانے اور ان پر رعب ڈالنے کے لئے رکھا کرتے تھے، جیسے اسد، سباع، لیث، ثعلب، وغیرہ۔

اور بعض نام کسی درخت کی سختی اور نرمی کو نیک فال بنا کر رکھا کرتے تھے، جیسے سرہ، طلحہ، سلمہ، قتادہ، وغیرہ۔

اور بعض نام زمین کی سختی اور اس کی نرمی کی نیک فالی کی بنیاد پر رکھا کرتے تھے، جیسے حجر، خجیر، صخر، جندل، وغیرہ۔

اور بعض نام اپنے مخصوص مزاج کے پیش نظر اس بنیاد پر رکھا کرتے تھے کہ استقرارِ حمل یا بچے کی ولادت وغیرہ کے موقع پر گھر سے باہر نکلتے وقت کسی جانور کا سامنا ہو گیا، تو اسی جانور کے نام پر بچے کا نام رکھ دیا، جیسے کلب، حمار، کلیب، قرد، خنزیر، غراب وغیرہ۔ ۱

۱۔ واعلم ان للعرب مذاهب فی تسمیة ابنائها:

لمنها ما سُمِّیَ تفاؤلاً علی اعدائهم نحو غالب، وغلاب، وظالم، وعارم، ومنازل، ومقاتل، ومُعَارِک، وثابت، ونحو ذلک. وسُمِّوا فی مثل هذا الباب: مُسَهراً، ومُؤَرَّقا، ومصْبَحاً، ومنْبَها، وطارِقاً.

ومنها ما تَفَاءلوا به للابناء نحو: نائل، ووالل، وناج، ومُدْرِک، وکِزاک، وسالم، ومُسَلِّم، ومالک، وعامر، وسعد، وسَعِید، ومُسَعَّد، وأَسَد، وما أشبه ذلک.

ومنها ما سُمِّیَ بالسَّبَاع ترهیباً لأعدائهم: نحو: أَسَد، ولیث، وفَرَّاس، وذئب، وسَید، وعَمَلَس، وحِیرَغام، وما أشبه ذلک.

ومنها ما سُمِّیَ بما غُلِظَ وخُشِنَ من الشَّجَرِ تفاؤلاً أيضاً نحو: طَلْحَة، وسُمُرَة، وسَلْمَة، وقَتَادَة، وهَرَّاسَة، کُلُّ ذلک شَجَرٌ لَهُ شَوْکٌ، وَعِضَاءَة.

ومنها ما سُمِّیَ بما غُلِظَ مِنَ الْأَرْضِ وخُشِنَ لِمُسَهِّهِ وَمَوْطِنِهِ، مِثْلَ حَبَرٍ وَخَجِیرٍ، وَصَخْرٍ وَبَهِرٍ، وَجَنْدَلٍ وَجَرُولٍ، وَخَزَنٍ وَخَزَمٍ.

ومنها ان الرجل کان یُخْرِجُ مِنْ مَنْزِلِهِ وَأَمْرَانَهُ فَمَخَضٌ فِی سُمِّیَ ابْنَهُ بِأَوَّلِ مَا یَلْقَاهُ مِنْ ذلک، نحو:

﴿بَقِیَہ حاشیہا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اسلام کی آمد کے بعد بد فالی اور شکون سے تو منع کر دیا گیا، البتہ نیک فال کی اجازت دی گئی، چنانچہ حضور ﷺ کا اچھے ناموں سے نیک فال لینا احادیث میں مذکور ہے۔

اب حضور ﷺ نے جن ناموں سے منع فرمادیا، اور اسی طرح جس نام کو کسی خاص نسبت و جہت سے منع فرمادیا، اس نسبت و جہت سے تو وہ نام ممنوع و مکروہ ہو گئے۔

اور جن ناموں کو حضور ﷺ نے ملاحظہ فرمانے کے بعد تبدیل نہیں فرمایا، تو وہ خاص جہت و نسبت سے جائز رہے۔ ا

چنانچہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ایسے نام ملتے ہیں، کہ بظاہر عربی لغت کے اعتبار سے

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

ثعلب و ثعلبة، و ضب و ضبة، و غرز و غرزة، و ضبعة، و کلب و کلب، و حمار و فرد و خنزیر، و جحش، و كذلك أيضاً تُسمَّى بأول ما يَسْنَحُ أو يَسْرَحُ لها من الطَّيْرِ نحو: ضُرَابٍ و ضَرْدٍ، و ما أَشْبَهَ ذَلِكَ (الاشتقاق لابن جرير، مقدمة الكتاب)

ا اور اگر کسی صحابی کا ایسا نام روایات میں ملتا ہو، کہ جس کے بارے میں حضور ﷺ نے ناپسندیدگی کا اظہار فرمادیا، تو اس کے بارے میں کہا جائے گا کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو اس نام کا علم نہ ہو سکا ہو (اور وہ صحابی کسی اور نام سے مثلاً کنیت یا لقب سے معروف ہوں، یا کسی اور وجہ سے) اور ان صحابی کو حضور ﷺ کی طرف سے اس نام کے بارے میں ناپسندیدگی کا علم نہ ہو سکا ہو، یا اس نام کا معاملہ حضور ﷺ کے منع و ناپسندیدہ فرمانے سے پہلے کا ہو۔

(تسموا بأسماء الأنبياء) لفظہ امر ومعناه الإباحة لأنه خرج على سبب وهو تسموا بأسماء وإنما طلب التسمية بالأسماء لأنهم سادة بني آدم وأخلاقهم أشرف الأخلاق وأعمالهم أصلح الأعمال فأسماؤهم أشرف الأسماء فالتسمية بها أشرف للمسمى ولو لم يكن فيها من المصالح إلا أن الاسم يذكر بمسماه ويقضى الصلح بمعناه لكفى به مصلحة مع ما فيه من حفظ أسماء الأنبياء عليهم السلام وذكرها وأن لا تنسى فلا يكره التسمية بأسماء الأنبياء بل يستحب مع المحافظة على الأدب، قال ابن القيم: وهو الصواب وكان مذهب عمر كراهته ثم رجع كما يأتي وكان لطلحة عشرة أولاد كل منهم اسمه اسم نبي والزبير عشرة كل منهم مسمى باسم شهيد فقال له طلحة: أنا أسميهم بأسماء الأنبياء وأنت بأسماء الشهداء فقال: أنا أطمع في كونهم شهداء وأنت لا تطمع في كونهم أنبياء (فيض القدير شرح الجامع الصغير، تحت حديث نمبر ۳۳۰۰)

ويعجز التسمية بأسماء الأنبياء وبأسماء الصحابة، مع معرفة أن الأنبياء لا يساويهم ولا يدانيهم أحد، والصحابة هم خير الناس بعد الأنبياء والمرسلين صلوات وسلامه وبركاته عليهم أجمعين، والتسمية بابها واسع، سواء كانت بأسماء الأنبياء، أو من بأسماء الصحابة، أو بغير ذلك (شرح سنن أبي داود، لعبد المحسن العباد)

ان کے معنی اچھے نہیں ہیں، لیکن حضور ﷺ نے ان ناموں کو تبدیل نہیں فرمایا۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض اوقات عربی لغت میں کسی لفظ کے ایک سے زیادہ معنی آتے ہیں، اور ان میں سے بعض معنی کے اعتبار سے تو وہ نام بظاہر اچھا معلوم نہیں ہوتا، لیکن کسی دوسرے معنی کے اعتبار سے صحیح اور اچھا ہوتا ہے، اور اسی صحیح اور اچھے معنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔ ۱۔

اسی طرح بعض اوقات عربی لغت میں کسی لفظ کے معنی بظاہر اچھے نہیں ہوتے، لیکن کسی دوسری نسبت یا جہت سے ان میں اچھائی داخل ہو جاتی ہے، اور وہ خاص معنی لغوی اس میں ملحوظ نہیں ہوتے۔

اسی طرح بعض صحابہ کرام کے نام عربی کے علاوہ دوسری زبان میں تھے، اور اس زبان میں اس نام کے معنی درست بنتے تھے، اور عربی زبان کے لحاظ سے درست نہیں بنتے تھے۔

چنانچہ عربی زبان میں ”اسد“ کے معنی ”شیر“ کے آتے ہیں، جو ایک درندے اور چیر پھاڑ کرنے والے جانور کا نام ہے، لیکن بعض اوقات شیر کی بہادری کی صفت اور نسبت کو ملحوظ رکھ کر کسی انسان کا یہ نام رکھ دیا جاتا ہے، اور اس صورت میں اس نام سے مراد درندہ یا درندگی نہیں ہوتی، بلکہ انسان کا بہادر ہونا یا اس کی بہادری مراد ہوتی ہے۔

اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں احادیث میں ”اسد اللہ“ اور ”اسد رسولہ“ یعنی اللہ اور اس کے رسول کا شیر ہونے کے الفاظ آئے ہیں، جس سے مراد بہادر ہونا ہے۔ ۲۔

۱۔ اور معنی کی یہ تبدیلی ابواب کے مختلف ہونے سے بھی واقع ہوتی ہے، کہ مثلاً ایک لفظ کے ایک باب سے اور معنی آتے ہیں، اور دوسرے باب سے دوسرے معنی آتے ہیں۔

اور اسی طرح اعراب کی تبدیلی سے بھی معنی مختلف ہو جاتے ہیں۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْسَةَ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ لَمَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ: حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَسَدُ اللَّهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ" (المعجم الكبير للطبرانی حديث لمبر ۲۸۸۱)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی ويحيى وأبو لهزم، وفيه رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد

ج ۹ ص ۲۶۸)

﴿بقیہ حاشیا کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اسی طرح عابس اور عباس کو اگر عیس سے مشتق مانا جائے، تو ان کے معنی ترش روئی کے آتے ہیں، یہ تو ان کے معنی مشتق (یعنی اسم فاعل یا اسم تفضیل کی نسبت سے) ہیں، جبکہ اسم جامد ہونے کی حیثیت سے عابس اور عباس ایسے شیر کو کہا جاتا ہے، جس سے دوسرے شیر بھاگ جاتے ہوں، اور صحابہ کرام کے عابس اور عباس نام اسی اسم جامد ہونے کے اعتبار سے انتہائی بہادری کے وصف کے لحاظ سے ہیں۔ ۱۔

اور اسی طرح مثلاً لغت میں فاطمہ کے معنی دودھ یا عادت چھوڑنے والی کے آتے ہیں۔ ۲۔
لیکن اس نام کے تجویز کرنے میں ایک تو نیک فالی ہے، کہ بچہ خیر و عافیت اور سلامتی کے ساتھ اس عمر تک پہنچ جائے، جب وہ دودھ چھوڑنے کے قابل ہو جاتا ہے، اور دوسرے بری عادت چھوڑنے کی نیک فالی بھی ملحوظ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

عَنْ عُمَيْرِ بْنِ إِسْحَاقَ ، قَالَ : كَانَ حَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يُقَاتِلُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَيْفَيْنِ ، وَيَقُولُ " : أَنَا أَسَدُ اللَّهِ وَأَسَدُ رَسُولِهِ " (المعجم الكبير للطبرانی حديث نمبر ۲۸۸۲)

قال الهيثمي: رواه الطبرانی ورجاله إلى قاله رجال الصحيح (معجم الزوائد ج ۹ ص ۲۶۸)
بلکہ خود حمزہ کے معنی بھی شیر کے آتے ہیں، جس سے مراد بہادر ہونا ہے۔

۱۔ وَالْعَبَّاسُ : الْأَسَدُ الَّذِي تَهَرَّبُ مِنْهُ الْأَسُودُ وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : كَالْقَبُوسِ وَالْقَبَّاسِ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ عَبَّاسًا . قُلْتُ : عَبَّاسٌ وَالْقَبَّاسُ : اسْمٌ عَلِمَ لِمَنْ قَالَ : عَبَّاسٌ فَهُوَ يُجْزِيهِ مُجْزَى زَيْدٍ وَمَنْ قَالَ : الْقَبَّاسُ فَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلَ هُوَ الشَّيْءُ بِعَيْنِهِ قَالَ ابْنُ جَنِّي : الْقَبَّاسُ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنَ الْأَوْصَافِ الْغَالِيَةِ إِنَّمَا تَعَرَّفْتُ بِالْوَضْعِ قَوْلَ اللَّامِ وَإِنَّمَا أَفْرَتِ اللَّامُ فِيهَا بَعْدَ النَّقْلِ وَكَوْنِهَا أَعْلَامًا مَرَاعَاةً لِمَلْهَبِ الْوَضْعِ فِيهَا قَبْلَ النَّقْلِ (تاج العروس، مادة عبس)

وَعَبَّاسٌ وَعَبَّاسٌ وَغَبَّاسٌ أَسْمَاءُ أَصْلُهَا الْعَصْفَةُ وَقَدْ يَكُونُ عَبَّاسٌ تَصْغِيرُ عَبَّاسٍ وَقَدْ يَكُونُ تَصْغِيرُ عَبَّاسٍ وَغَبَّاسٌ وَغَبَّاسٌ وَغَبَّاسٌ تَصْغِيرُ الْعَرَضِيِّ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ الْقَبَّاسُ الْأَسَدُ الَّذِي تَهَرَّبُ مِنْهُ الْأَسُودُ وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ عَبَّاسًا (لسان العرب، مادة عبس)

۲۔ لِفَطَامُ الصَّبِيِّ : فِصَالُهُ عَنْ أُمِّهِ . يَقَالُ : لِفَطَمَتِ الْأُمُّ وَلِلدَّاءِ ، وَالصَّبِيُّ لِفَطِمٍ . وَالْجَمْعُ لِفَطِمٌ . وَقَطْمَتْ الرَّجُلَ عَنْ عَادَتِهِ . وَنَاقَةَ لِفَاطِمٍ ، إِذَا بَلَغَ خَوَارِهَا سَنَةً لِفَطِمٍ . وَقَطْمْتُ الْحَبْلَ : قَطَعْتُهُ (الصحيح في اللغة، مادة فطم)

العود أو الحبل فطما قطمه ويقال فطم فلانا عن عادته قطمه عنها والمرضع الرضيع قطعت عنه الرضاعة فهي فاطم وفاطم (المعجم الوسيط، باب الفاء، مادة فطم)

اس اعتبار سے یہ نسبت اور معنی بہت اچھے ہیں۔

اور اسی طرح مثلاً ”باقر“ حضرت زین العابدین کا لقب ہے، اور باقر لفظ ”بقر“ سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ”گائے کے ریوڑ“ اور ”کھولنے“ اور ”وسعت دینے والے“ کے آتے ہیں۔

اور حضرت محمد بن علی زین العابدین کا یہ لقب علم کی وسعت کی نسبت سے تجویز کیا گیا ہے۔ ۱۔ اسی طرح مثلاً لفظ ”عثمان“ ”عثم“ سے ماخوذ ہے، جس کے عربی لغت میں کئی معنی آتے ہیں، اور اس کے بعض لغوی معنی اگرچہ مناسب نہیں ہیں، مگر بعض معنی درست ہیں۔

چنانچہ اس کے ایک معنی کسی معاملہ میں جدوجہد کرنے اور اپنے آپ کو اس میں مشغول کرنے کے آتے ہیں۔ ۲۔

۱۔ وقال الليث: الباقر جماعة البقر مع راعيها، وكذلك الجامل جماعة الجمال مع راعيها (تهذيب اللغة، مادة بقر)

والباقر لَقَبُ الإمام أبي عبد الله وأبي جعفر محمد بن الإمام علي زين العابدين ابن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهم وإنما لَقِبَ به لتبخره في العلم وتوسعه في اللسان : لأنه بَقِرَ العلم وعرف أصله واستعبط فرعه (تاج العروس، مادة بقر)

والباقر جماعة البقر مع رعاتها وأهل اليمن يُسمون البقرة بأقورة وكتب النبي عليه الصلاة والسلام في كتاب الصدقة لأهل اليمن . (في ثلاثين بأقورة بقرة) القَبْرُ التوسّع في العلم ومنه محمد الباقر لتبخره في العلم (مختار الصحاح، مادة ب ق ر)

(الباقر) المتوسع في العلم وبه سمي أبو جعفر محمد بن علي زين العابدين بن الحسين الباقر و عرق في موق العين و جماعة البقر مع رعاتها (المعجم الوسيط، باب الباء، مادة بقر)

۲۔ أبو عبيد عن الكسائي: غَفِمت يَدُه تعتم، وعظمتها أنا إذا جبرتها علي غير استواء . وقال أبو زيد في العتم مثله.

وقال الفراء: تَغْفُم - يَغْفُم الغاء - وتَغْفُل مثله.

وقال الليث: الغُتم: إساءة السَّجَر حتى يبقى فيه أَوْدٌ كهَيْثَة المشش . ثعلب عن ابن الأعرابي قال: القَيْثوم: الأثني من الفيلة.

وقال أبو عبيد: القَيْثوم: الضبع والذكر ضبعان.

وقال الليث: القَيْثوم: الضغيم الشديد من كل شيء . ويقال للفيلة الأثني عَيْثوم . قال:

ويقال: للفيال الذكر: عَيْثوم وجمعه عَيْالَم . وقال الشاعر:

وقد أسير أمام الحيّ تحملني ... والفضلتين كِنَاؤُ اللحم عَيْثوم

وصف ناقته فجعلها عَيْثوما . قال: والقَيْثام: شجر يقال له البهضاء، الواحد عَيْثامة . أبو

﴿بقية حاشيا کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور ”عثمان“ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا نام ہے، اور یہ نام جدوجہد کرنے اور مشغول ہونے کے معنی کے اعتبار سے ہے، یعنی دین کے معاملہ میں جدوجہد اور اپنے آپ کو مشغول کرنے والا۔

اور اسی طرح مثلاً ”معاویہ“ کے عربی لغت میں کئی معنی آتے ہیں، جن میں سے اگرچہ بعض معنی تو اچھے نہیں ہیں، لیکن بعض معنی درست ہیں، چنانچہ اس کے ایک معنی ایک دوسرے کو دعوت دینے اور بلانے و پکارنے کے آتے ہیں۔ ۱۔

اور دعوت دینا اور بلانا اچھائی کی طرف بھی ہو سکتا ہے، اور برائی کی طرف بھی، اور معاویہ ایک جلیل القدر صحابی اور کئی دیگر صحابہ کرام کا نام ہے، اور ان حضرات گرامی کا یہ نام اچھائی کی طرف دعوت دینے کے اعتبار سے ہے۔

اور مثلاً ارقم کے ایک معنی مخصوص سانپ کے آتے ہیں، اور دوسرے معنی نقش و نگار والے کے آتے ہیں، بلکہ مخصوص سانپ کا نام بھی اسی وجہ سے ارقم رکھا گیا ہے، کہ اس کے جسم پر نقش و نگار ہوتے

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

عہد عن عمرو: العَفْمُ: الشديد العظيم من الإبل. وقال اللث: العَفْمُ من الإبل: الطويل في غلظ، والجمع عَفَمَات. قال: والأسد عَفْمٌ، يقال ذلك من قَلَّ وَكُنْه. بَقْلُ عَفْمٍ: قَرَى. وقال الجعدى يصف جملاً:

أتاك أبو ليلي يَجُوبُ به الذَّجَى ... ذُجِى الليل جَوَابُ الفلاة عَفْمٌ

أبو العباس عن ابن الأعرابي: إنى لأَعْفِمُ له شيئاً من الرجز أى أُنْف. وقال ابن الفرج: سمعت جماعة من قيس يقولون: فلان يَفْعَمُ وَيَفْعِنُ أى يجتهد فى الأمر وَيَعْمَلُ لنفسه فيه. وقال ابن شميل: العَفْمُ فى الكسر والجرح: تدانى العظم حتى هم أن يَجْبُرَ ولم يَجْبُرَ بعد كما ينبغي. يقال: أجبر عظم البعير؟ فيقال: لا ولكنه عَفْمٌ ولم يَجْبُرَ. وقد عَمَّ الجرح وهو أن يَكْنُبَ وَيَجْلِبَ ولم يبرأ بعد. ثعلب عن ابن الأعرابي: العَفْمُ جمع عائم وهم المُجْبَرُونَ، عَفْمُهُ إذا جبره. عمرو عن أبيه قال: العَفْمَان: الجان، جاء به فى باب الحيات: أبو عہد ابن عمرو: العَفْمُ: الشديد العظيم من الإبل. قال الأزهري: عَفْمَان: عَفْمَان من العَفْمِ (هذه اللغة، مادة عَم)

۱۔ واشتقاق معاویہ من قولهم: بَعَاوَى القَوْمُ، إذا تَدَاعَوْا إلى حربٍ وغیرها. واستعوى بنو فلان، إذا استنصروهم. واستعوى الرجل، إذا باث القَفْرَ. واستعوى الكلاب لیسْمَعَ بُأَحْها، فیلْمُ أنه قَرِيبٌ من ماء أو حِلَقَةٍ (الاشتقاق لابن درید، اشتقاق أسماء رجال بنی عبد شمس)

ہیں، اور ایک جلیل القدر صحابی کا نام بھی ارقم ہے، تو وہ اسی نقش و نگار بمعنی مزین و خوبصورت کی نسبت سے ہے۔ ۱

اور مثلاً مسروق یا سراقہ کے عربی لغت میں معنی چرائے ہوئے کے آتے ہیں اور یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نام ہیں، جن کو حضور ﷺ نے تبدیل نہیں فرمایا۔

کیونکہ ان الفاظ کے معنی ”خفیہ طریقہ پر حاصل کی ہوئی چیز“ کے بھی آتے ہیں، اور مجازی طور پر ایسی چیز چرانے پر بھی ان کا اطلاق آتا ہے، جو کہ حرام نہیں ہے، مثلاً شعر چرانا، نظر چرانا، بلکہ آواز وغیرہ کے کمزور ہونے پر بھی ان الفاظ کا اطلاق آتا ہے۔

تو یہ نام انہی معانی کے پیش نظر ہیں۔ ۲

اسی طرح مثلاً ”سرق“ فارسی زبان میں ریشمی اور عمدہ کپڑے کو کہا جاتا ہے، اور عربی میں اس کے معنی چوری کے آتے ہیں، اور بعض صحابہ کرام کا نام ”سرق“ فارسی زبان کے اعتبار سے تھا، نہ کہ عربی زبان کے اعتبار سے۔ ۳

۱ (رق م) : (رَقَمَ الْقُوبَ) وَشَاءَ رَقْمًا (وَمِنْهُ) بُرُودُ الرَّقْمِ وَهُوَ نَوْعٌ مِنْهَا مُوشَى وَالتَّاجِرُ يَرْقُمُ الْبَيْتَابَ أَيُّ يَعْلَمُهَا بِأَنْ كُنَتْهَا كَلِمًا وَمِنْهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُ الشَّيْءِ بِرَقْمِهِ وَالْأَرْقَمُ مِنَ الْأَفَاعِي الْأَرْقَشُ (وَبِهِ سُمِّيَ) أَرْقَمُ بْنُ أَبِي الْأَرْقَمِ وَهُوَ الَّذِي أُسْتَعْمِلَ عَلَى الصَّلَاةِ فَاسْتَبْعَ أَبَا رَالِغٍ وَاسْمُ أَبِي الْأَرْقَمِ عَبْدُ مَنَافٍ (المغرب، مادة رق م، باب الراء مع القاف)

۲ اور جو دوسروں کے شعر چرانے میں اصلاح کرے، اسے بھی سراقہ کہہ دیا جاتا ہے۔

قَالَ ابْنُ بَرَزٍ : وَيُقَالُ لِسَارِقِ الشَّعْرِ : سَرَّاقَةً (تاج العروس، مادة سرق)

سرق. ويقال : سرق السمع، والنظر : سمع، أو نظر مستعطفًا. و : سرقتي عيني : نمت. سرق الشيء - سرقًا : خفي (القاموس الفقهي ص ۷۱۷)

ومسروق : مفعول من قولهم : سرق الشيء، إذا ضُفِّفَ. والسَّرَقُ معروف (الاشتقاق لابن دريد، تسمية رجال بني زيد بن كهلان وقبائلهم)

ومن المجاز : استغرق السمع، وسارقة النظر. واستغرق الكاتب بعض المحاسبات إذا لم يبرزه. وسرقنا ليلة من الشهر إذا نعموا فيها. وسرق صوته، وهو مسروق الصوت إذا بَحَّ صوته (اساس البلاغة، كتاب السنين، ماده م ر ق)

۳ (السرق) خلق الحرير أو أجوده الواحدة سرقة (المعجم الوسيط، باب السين)

والسَّرَقُ : ضرب من الثياب الحرير، أحسبه فارسيًا معربًا (الاشتقاق لابن دريد، تسمية رجال بني زيد بن كهلان وقبائلهم)

اسی طرح مثلاً ایسا الف پر زبر کے ساتھ مایوسی و ناامیدی کے معنی میں آتا ہے، لیکن الف کے زیر کے ساتھ اس کے معنی عوض و بدلہ کے آتے ہیں، اور بعض صحابہ کرام کا یہ نام اسی معنی کے اعتبار سے تھا۔ ۱۔

اور بعض نام ایسے بھی پائے جاتے ہیں کہ ان میں لغوی معنی ملحوظ ہی نہیں، بلکہ وہ بطور علیت کے ہی متعین ہو گئے ہیں۔

بہر حال تفصیل مذکور کی روشنی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے وہ نام کہ جن کو نبی ﷺ نے ملاحظہ فرما کر تبدیل نہیں فرمایا، وہ نام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مبارک شخصیات کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور ان کی طرف نسبت کا اعتبار کرتے ہوئے رکھنا جائز ہے، خواہ لغوی نسبت معلوم نہ ہو، یا بظاہر اچھی معلوم نہ ہوتی ہو۔ ۲۔

فقط

محمد رضوان

مورخہ ۲۱/ رجب المرجب/ ۱۴۳۱ھ / ۰۴/ جولائی / ۲۰۱۱ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی

۱۔ (ایس) الجوہری اُیْسْتُ مِنْهُ اَیْسُ یَاساً لَہُ فِی یَیْسُ مِنْهُ اَیْسُ یَاساً وَمَصْدَرُہُمَا وَاحِدٌ وَ اَیْسُنِی مِنْهُ فَلَانَ مَعْلُ اَیْسُنِی وَ کَذَلِکَ اَلْاَیْسُ اِبْنُ سَیْدِہُ اَیْسْتُ مِنْ الشَّیْءِ مَقْلُوبٌ عَنْ یَیْسُتٍ وَ لَیْسَ بِلُغۃٍ فِیہِ وَ لَوْلَا ذَلِکَ لَآ عَلُوْہُ لَفَقَالُوْا اِیْسْتُ اَآسُ کَہِیْتُ اَہَابُ فَظُہِرَہُ صَحِیْحاً یَدُلُّ عَلٰی اَنَّهُ اِنَّمَا صَحَّ لِآنَہُ مَقْلُوبٌ عَمَّا تَصَحَّ عِیْنُہُ وَ هُوَ یَیْسُتٌ لِّعَکُوْنِ الصَّحۃِ دَلِیْلًا عَلٰی ذَلِکَ الْمَعْنٰی کَمَا کَانَتْ صَحۃٌ حَوْرٌ دَلِیْلًا عَلٰی مَا لَا یَدُ مِنْ صَحۃِہُ وَ هُوَ اُخُوْرٌ وَ کَانَ لَہُ مَصْدَرٌ فَاَمَّا اِیْسُ اسْمٌ رَجُلٍ فَلَیْسَ مِنْ ذَلِکَ اِنَّمَا هُوَ مِنَ الْاَوْسِ الَّذِیْ هُوَ الْعَوْنُ عَلٰی نَحْوِ تَسْمِیَّتِہُمْ لِلرَّجُلِ عَطِیۃٌ تَقُوْلُ بِالْعَطِیۃِ وَ مَعْلَہُ تَسْمِیَّتِہُمْ عِیَاضاً وَ هُوَ مَذْکُوْرٌ فِی مَوْضِعِہِ الْکِسَالِیِّ سَمِعْتُ غَیْرَ قَبِیْلَہُ یَقُوْلُوْنَ اَیْسُ یَیْسُ بِغَیْرِ هَمَزٍ وَ الْاِیْسُ السَّلُّ وَ اَسْ (لسان العرب، مادہ ایس ج ۶ ص ۱۹)

۲۔ ملحوظ رہے کہ روایات میں بعض صحابیات کا نام لئہ اللہ ملتا ہے، اور حدیث میں بھی جاریہ کو ”اَسْتِ“ کہنے سے منع کرتے وقت فرمایا گیا ہے کہ تمام عورتیں اللہ تعالیٰ کی ”اِئْمَاء“ ہیں:

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ قَالَ لَا یَقُوْلُوْنَ اَحَدُکُمْ عَہْدِیْ وَ اَمْعٰی. کُلُّکُمْ عِہْدُ اللّٰہِ وَ کُلُّ یَسَآلِکُمْ اِئْمَاءُ اللّٰہِ وَ لَکِنْ لِّیَقُوْلُ غُلَامِیْ وَ جَارِیَتِیْ وَ کَتَاہِیْ وَ کَتَاہِیْ (مسلم حدیث نمبر ۶۰۱۱)

جس سے معلوم ہوا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کی طرف عہد کی نسبت لگا کر لڑکوں کے نام رکھے جاتے ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے ذاتی و صفاتی ناموں کی طرف ”لئہ“ کی نسبت لگا کر لڑکیوں کے نام بھی رکھے جائیں۔

خاتمہ

بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست

اس سے پہلے ہم اچھے اور صحیح و جائز اور ناجائز و غلط ناموں کے بارے میں اصولی طور پر تفصیل ذکر کر چکے ہیں۔ اب بچوں کے اسلامی ناموں کی فہرست پیش کی جاتی ہے۔
اس فہرست کو ترتیب دینے میں درج ذیل امور کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

- (۱)..... حروف تہجی کے اعتبار سے پہلے مذکر (لڑکوں اور مردوں کے) نام درج کئے گئے ہیں، اور اس کے بعد مؤنث (لڑکیوں اور عورتوں کے) نام درج کئے گئے ہیں۔ ۱۔
- (۲)..... ہر نام کے ساتھ اصل نام لکھ کر آگے اس کا اعراب لگا کر صحیح تلفظ کی نشاندہی کر دی گئی ہے۔ ۲۔

اور اسی کے ساتھ اس نام کی نسبت اور معنی کی وضاحت کر دی گئی ہے، اور بعض مقامات پر اس نام کے صیغے کو بھی واضح کر دیا گیا ہے۔

- (۳)..... ہر حرف تہجی کے ناموں میں انبیائے عظام اور صحابہ کرام کے ناموں کو بھی شامل کیا گیا ہے، اور مناسب موقعوں پر معنی کی بھی وضاحت کر دی گئی ہے۔

۱۔ البتہ حروف تہجی کی رعایت نام کے شروع ہونے والے حرف کو ملحوظ رکھ کر تو کی گئی ہے، لیکن پہلے حرف کے بعد والے حرف میں حروف تہجی کا لحاظ نہیں کیا گیا۔

۲۔ اور عربی و اسلامی ناموں کے صحیح تلفظ کی اہمیت بہت زیادہ ہے، اس لئے کہ اس کی خلاف ورزی کی وجہ سے ظاہری الفاظ و اعراب کے مختلف ہونے سے معنی و نسبت مختلف ہو جاتی ہے۔ اور صحیح تلفظ و اعراب کی جتنی جامعیت عربی زبان میں ہے، اتنی کسی اور زبان میں نہیں پائی جاتی، چنانچہ آج کل رائج انگریزی زبان میں بعض عربی حروف و اعراب کے لئے کوئی مستقل حرف یا اعراب نہیں ہے، اور اسی وجہ سے انگریزی زبان اور بالخصوص انگریزی تحریر میں بہت سے عربی الفاظ و اعراب کی ترجمانی کی کوئی متبادل چیز موجود نہیں۔

اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آج کل جو بہت سے مسلمان اپنے ناموں کو انگریزی یا دوسری زبان میں لکھنے اور دیکھنے کرنے کے عادی ہیں، اس سے اسلامی نام کے تمام تقاضوں کی رعایت نہیں ہو پاتی، جس کی وجہ سے اس کی برکات بھی حاصل نہیں ہو پاتیں۔ اس لئے ضرورت ہے کہ مسلمان اپنے نام عربی اور اردو میں تحریر کرنے کا اہتمام کریں۔

(۴)..... صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے نام معتبر اور مستند کتب سے لئے گئے ہیں، اور ممکنہ حد تک ان کی تحقیق کی گئی ہے۔ ۱۔

(۵)..... جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ناموں یا کنیتوں کو شامل کیا گیا ہے، ان کے صرف نام یا کنیت کے درج کرنے پر اکتفاء کیا گیا ہے، اور طوالت یا اختلاف وغیرہ سے بچنے کے لئے پورا تعارفی نام یا نسبت وغیرہ نہیں لکھی گئی۔

(۶)..... بعض نام عربی اصول اور لغات سے اخذ کئے گئے ہیں۔

(۷)..... نام کو مرکب رکھنے کے طریقے کی بھی بطور نمونہ نشاندہی کر دی گئی ہے، لہذا خاص نشان زدہ الفاظ سے نام کو مرکب کرنا ضروری نہیں، بلکہ خود مرکب نام رکھنا بھی ضروری نہیں۔ اور لڑکیوں کے نام میں مرکب رکھنے کی نشاندہی نہیں کی گئی، ان کے ساتھ بنت یا زوجہ یا أم یا حسنہ، محمودہ وغیرہ کا لفظ لگا کر مرکب کیا جاسکتا ہے۔ ۲۔

۱۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ناموں کی اصل بنیاد تو ”اسد الغابہ“ پر رکھی گئی ہے، اور مزید تحقیق کے لئے ”الاصابہ فی تمییز الصحابہ“ اور ”معرفۃ الصحابہ لابن قیم“ اور بعض مستند عربی لغات سے استفادہ کیا ہے۔

اور اگر کسی نام کے بارے میں صحابی یا تابعی ہونے میں اختلاف نظر سے گزرا، تو اس کی بھی ساتھ وضاحت کر دی گئی ہے۔ البتہ بعض نام صحابی کے ہونے نہ ہونے میں اختلاف یا کسی دوسری وجہ سے شامل نہیں کئے گئے۔

۲۔ ملحوظ رہے کہ عربی کے بہت سے نام ایسے ہیں کہ جو مرد اور عورت دونوں کے رکھے جاسکتے ہیں (مثلاً مصادر والے نام اور بعض صفت مشبہ، اور مبالغہ وغیرہ کے صیغوں والے نام اور اسی طرح بعض اسمائے جامدہ) اور ہمارے یہاں مردوں کے نام کے شروع میں محمد اور آخر میں احمد، حسن، حسین وغیرہ لگانے کے مروجہ طریقہ سے اس نام کے مرد کا ہونے کا کافی حد تک تعارف ہو جاتا ہے۔ لیکن خواتین کے نام کے شروع یا آخر میں ایسے عربی کے الفاظ کے استعمال کا رواج نہیں کہ جن کی وجہ سے عورت کا نام ہونے کا تعارف ہو۔ البتہ اگر عورت کے نام کے بعد ”أم“ یا ”بنت“ یا ”زوجہ“ فلاں کا اضافہ کیا جائے، تو عورت کے نام کو مرد کے نام سے امتیاز حاصل ہو جاتا ہے، اس لئے یا تو ام یا بنت، یا زوجہ فلاں کے الفاظ لگا کر امتیاز دینے کا رواج ہونا چاہئے۔ مگر ہمارے یہاں ام یا بنت یا زوجہ فلاں کے بجائے بڑا اور راست والد، یا شوہر کا نام لگا دیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مخصوص ناموں میں تو (جو ہمارے معاشرے میں عورتوں کے لئے ہی مخصوص رائج ہیں) امتیاز ہو جاتا ہے، لیکن مرد و عورت کے درمیان مشترک ناموں میں امتیاز مشکل ہوتا ہے، اور اسی وجہ ہمارے یہاں خواتین کے ایسے نام رکھنے کا رواج نہیں ہے، جو مرد و عورت کے درمیان عربی قواعد کے لحاظ سے مشترک ہوتے ہیں، جس کی وجہ سے عورتوں کے ناموں کی تعداد کم سمجھی جاتی ہے، اور غیر اسلامی ناموں کا سہارا ڈھونڈا جاتا ہے۔ اس مشکل کا ایک حل یہ ہے کہ مردوں کے ناموں کے ساتھ محمد، احمد، حسن، حسین وغیرہ جیسے امتیازی اوصاف والے الفاظ کی طرح عورتوں کے لئے بھی مخصوص امتیازی اوصاف والے الفاظ کو رواج دیا جائے، مثلاً عورت کے نام کے آخر میں حسنہ، محمودہ، وغیرہ جیسے الفاظ استعمال کئے جائیں۔

﴿لڑکوں کے اسلامی نام﴾

حرف ”الف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
آدم	آدَم	ابو البشر سیدنا حضرت آدم علیہ السلام کا نام، بمعنی گندم کو (اصلہ آدم)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
احمد	أَحْمَد	نبی ﷺ کا نام، بمعنی بہت زیادہ قابل تعریف (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں حسن لگایا جاسکتا ہے
ادریس	إِدْرِيس	ایک نبی کا نام، بمعنی دین کی تعلیم دینے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ایوب	أَيُّوب	ایک نبی کا نام جن کا مبر مشہور ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحی لگایا جاسکتا ہے
الیاس	إِلْيَاس	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ابراہیم	إِبْرَاهِيم	ایک جلیل القدر نبی اور نبی ﷺ کے بیٹے کا نام	” ” ”
اسماعیل	إِسْمَاعِيل	حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام (عبرانی زبان کا لفظ)	” ” ”
اسحاق	إِسْحَاق	حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
البح	الْبَحَّ	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
امین	أَمِين	نبی ﷺ کا لقب، بمعنی بہت امانت دار (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
ایاس	إِيَّاس	صحابی کا نام، بمعنی بدلہ (من الاوس، بحوالہ لسان العرب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اسد	أَسَد	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر (اسم جامد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ لگایا جاسکتا ہے
اسید	أُسَيْد	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا بہادر (اسد کی قصیر)	" " "
ارقم	أَرْقَم	صحابی کا نام، بمعنی نقش و حریت (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
اخرم	أَخْرَم	صحابی کا نام، شاہ و دم کا لقب، بمعنی ٹیلا جو کسی نشیب میں اترتا ہو/تالاب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
احوص	أَحْوَص	صحابی کا نام، بمعنی تنگ یک چشم	" " "
احمر	أَحْمَر	صحابی کا نام، بمعنی سرخ (اسم مشبہ بوزن افضل)	" " "
ادرع	أَذْرَع	صحابی کا نام، بمعنی زرہ پہننے والا	" " "
ازہر	أَزْهَر	صحابی کا نام، بمعنی سفید اور چمک دار چہرے والا	" " "
اسود	أَسْوَد	صحابی کا نام، بمعنی کالا بطور عاجزی (اسم مشبہ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
اقس	اَقْص	صحابی کا نام، بمعنی بلند، عزیز و قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اکم	اَكْم	صحابی کا نام، بمعنی شکم سیر / وسیع راہ	" " "
اسمر	اَسْمَر	صحابی کا نام، بمعنی سفید بہ سیاحی مائل یعنی خوبصورت	" " "
اہبان	اُھْبَان	صحابی کا نام، بمعنی حبہ و عطیہ (الف نون و اللتان عن الهمزة بدل من الواو)	" " "
اوس	اَوْس	صحابی کا نام، بمعنی عطیہ کرنا (اسم مصدر)	" " "
ابان	اَبَانُ	صحابی کا نام، بمعنی واضح و ظاہر	" " "
اربہ	اَرْبَد	صحابی کا نام، بمعنی خاکستری لون والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / لگا یا جاسکتا ہے
اسامہ	اُسَامَہ	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
امیہ	اُمَیَہ	صحابی کا نام، بمعنی قریش کا ایک قبیلہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ابی	اُبَی	صحابی کا نام (مصنف اب مخنف، اصلہ اُبَی)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اغر	اَغْرَ	صحابی کا نام، بمعنی سفید اور شریف	" " "
اسعد	اَسْعَد	صحابی کا نام، بمعنی نہایت نیک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
اقرع	اَقْرَعُ	صحابی کا نام، بمعنی سخت و حال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اقلح	اَقْلَحُ	صحابی کا نام، بمعنی کامیاب ترین	" " "
ایمن	اَيْمَنُ	صحابی کا نام، بمعنی دایاں / راست / با برکت	" " "
أسیر	اُسَيْرُ	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا قیدی (یعنی احکام الہی کا) (نسیو کی تفسیر)	" " "
انیف	اَنِيْفُ	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا سرسبز باغ (انف کی تفسیر)	" " "
انس	اَنَسُ	صحابی کا نام، بمعنی انسیت ہونا (مصدر انس به من باب طرب)	" " "
انیس	اَنِيْسُ	صحابی کا نام، بمعنی انسیت ہونا (انس کی تفسیر)	" " "
انیس	اَنِيْسُ	انسیت والا (اسم مشہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگا یا جاسکتا ہے
اوسط	اَوْسَطُ	حضور ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہونے والے تابعی کا نام، بمعنی درمیان و معتدل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اخف	اَخْفُ	تابعی کا نام، بمعنی استقامت کی طرف مائل ہونے والا	" " "
اشرف	اَشْرَفُ	زیادہ شرافت والا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگا یا جاسکتا ہے
اجمل	اَجْمَلُ	زیادہ جمال والا (اسم تفضیل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
أَبُو	أَبُو د	زیادہ بچی (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
أَحْسَن	أَحْسَن	زیادہ اچھا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
أَرْشَد	أَرْشَد	زیادہ ہدایت والا (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
أَبْيَض	أَبْيَض	سفید یا صاف ستھرا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
أَحْوَر	أَحْوَر	سفید (اسم محبہ)	" " "
أَكْرَم	أَكْرَم	زیادہ عزت و اکرام والا	" " "
أَكْمَل	أَكْمَل	زیادہ کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لکایا جاسکتا ہے
أَنُور	أَنُور	زیادہ روشنی والا	" " "
أَنْصَر	أَنْصَر	بہت زیادہ مدد والا	" " "
أَسْلَم	أَسْلَم	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ سلامتی والا	" " "
أَمَّجَد	أَمَّجَد	زیادہ بزرگی والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسین/لکایا جاسکتا ہے
أَفْضَل	أَفْضَل	زیادہ فضیلت والا	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
اطہر	أَطْهَر	زیادہ پاکیزہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/مبارک/لگایا جاسکتا ہے
اطیب	أَطْيَب	زیادہ پاک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اصغر	أَصْغَر	چھوٹا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لگایا جاسکتا ہے
آخضر	أَخْضَر	صحابی کا نام، بمعنی سرسبز/تروتازہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لگایا جاسکتا ہے
اکبر	أَكْبَر	آگے بڑھنے والا	" " "
اذکی	أَذْكَى	نہایت عقل مند	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
احمس	أَحْمَس	دین میں زیادہ قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لگایا جاسکتا ہے
ازھر	أَزْهَر	صحابی کا نام، بمعنی نہایت سفید و روشن	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگایا جاسکتا ہے
اظہر	أَظْهَر	زیادہ ظاہر و قوی	" " "
ارشق	أَرْشَق	خوبصورت اور اچھے قد والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
انظر	أَنْظُر	خوب دھیان رکھنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اعتصام	إِعْتِصَام	خود کو گناہوں سے محفوظ رکھنا (اسم مصدر باب الاعتصام)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
انتصار	اِنْتِصَار	فتح یاب ہونا (اسم مصدر، باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/ لکایا جاسکتا ہے
اعتماد	اِعْتِمَاد	یقین و بھروسہ کرنا (اسم مصدر، باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
انعام	اِنْعَام	نعمت و تحفہ دینا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
اخلاص	اِخْلَاص	کھوٹ و ملاوٹ سے خالی و پاک ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ لکایا جاسکتا ہے
ابرار	اِبْرَار	نیکو کار و پرہیزگار ہونا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/ لکایا جاسکتا ہے
ارشاد	اِرْشَاد	ہدایت کرنا، راہ دکھانا (اسم مصدر، باب افعال)	" " "
اَوَّاب	اَوَّاب	بہت رجوع کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ لکایا جاسکتا ہے
اُولِیْس	اُولِیْس	چھوٹا سا عطیہ (اوس کی تفسیر)	" " "
امان	اَمَان	پناہ/ حفاظت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
ایثار	اِیْثَار	دوسرے کو ترجیح دینا (اسم مصدر، باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/ لکایا جاسکتا ہے
انتخاب	اِنْتِخَاب	پسند کرنا، چھانٹنا (اسم مصدر از باب افتعال)	" " "
اطمینان	اِطْمِئْنَان	مطمئن ہونا، سکون و آرام ہونا (اسم مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/ لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
احسان	إِحْسَان	اچھا سلوک اور بھلائی کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
امکان	إِمْكَان	ممکن و آسان ہونا (اسم مصدر)	" " "
اسلام	إِسْلَام	صلح کرنا / فرمانبرداری ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اعلام	إِعْلَام	ظاہر کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اقبال	إِقْبَال	کسی کی طرف متوجہ ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اصلاح	إِصْلَاح	درست کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
ارضاء	إِرْضَاء	راضی کرنا، خوش کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
ارتضاء	إِرْتِضَاء	اپنے لئے پسند کرنا (اسم مصدر از باب افتعال)	" " "
افلاح	إِفْلَاح	کامیاب ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	" " "
اتفاق	إِنْفَاق	خرچ کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
انظار	إِنْظَار	مہلت دینا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
احسان	إِحْصَان	مضبوط جگہ میں محفوظ کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ادراک	إِدْرَاک	پانا/ معلوم کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین لگایا جاسکتا ہے
اشفاق	إِشْفَاق	مہربانی کرنا/ ڈرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الرحمن لگایا جاسکتا ہے
اسفار	إِسْفَار	روشن ہونا/ روشنی میں جانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین لگایا جاسکتا ہے
اقتدار	إِقْتِدَار	قادر و غالب ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین لگایا جاسکتا ہے
انتظار	إِنْتِظَار	متھر ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	" " "
اصباح	إِصْبَاح	صبح میں داخل ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	" " "
اعتیار	إِخْتِیَار	چننا، منتخب کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	" " "
ابراہ	إِبْرَاد	ٹھنڈے وقت میں داخل ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اظہار	إِظْهَار	ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الحق لگایا جاسکتا ہے
اطعام	إِطْعَام	کھلانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اسبغ	إِسْبَاغ	کامل بنانا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین لگایا جاسکتا ہے
اذعان	إِذْعَان	مطیع ہونا (اسم مصدر از باب افعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الرحمن لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
اذکار	اِذْكَار	یاد دلانا (اسم مصدر باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لکایا جاسکتا ہے
اسعاد	اِسْعَاد	نیک بخت بنانا/ مدد کرنا (اسم مصدر باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لکایا جاسکتا ہے
اشمار	اِشْمَار	درخت کا پھل دار ہونا (اسم مصدر باب فاعل)	" " "
اقساط	اِقْطَاط	انصاف کرنا (اسم مصدر باب فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لکایا جاسکتا ہے
اکمال	اِكْمَال	پورا کرنا (اسم مصدر باب فاعل)	" " "
اشتراک	اِشْتِرَاک	باہم شریک ہونا (اسم مصدر باب افتعال)	" " "
اہتال	اِیْتِهَال	خوب اٹھاری سے دعا مانگنا (اسم مصدر باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لکایا جاسکتا ہے
اتباع	اِتِّبَاع	پیروی کرنا (اسم مصدر باب افتعال)	" " "
استباق	اِسْتِیْبَاق	ایک دوسرے سے آگے نکلنا (اسم مصدر باب استفعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لکایا جاسکتا ہے
اقتراب	اِقْتِرَاب	قریب ہونا (اسم مصدر باب افتعال)	" " "
اقتصاد	اِقْتِصَاد	میانہ روی کرنا (اسم مصدر باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لکایا جاسکتا ہے
اقتصار	اِقْتِصَار	اکتفاء کرنا (اسم مصدر باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
التماس	اَلْتِمَاس	طلب کرنا (اسم مصدر از باب التعلل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
امثال	اِمْتِثَال	حکم بجالانا (اسم مصدر از باب التعلل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اکتساب	اِكْتِسَاب	حاصل کرنا/کمانا (اسم مصدر از باب التعلل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
انتباہ	اِنْتِبَاه	خبردار ہونا (اسم مصدر از باب التعلل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
استبصار	اِسْتِبْصَار	خوش ہونا (اسم مصدر از باب الاستعمال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
اتحسان	اِسْتِحْسَان	اچھا سمجھنا (اسم مصدر از باب الاستعمال)	" " "
استحکام	اِسْتِحْکَام	محکم کرنا (اسم مصدر از باب الاستعمال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
انکشاف	اِنْكِشَاف	کھلنا/ظاہر ہونا (اسم مصدر از باب التعلل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
انشریح	اِنْشِرَاح	کھلنا/دل کی رکاوٹ دور ہونا (اسم مصدر از باب التعلل)	" " "
اندراج	اِنْدِرَاج	داخل ہونا (اسم مصدر از باب التعلل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
انبساط	اِنْبِسَاط	پھیلنا/خوش ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
انبعاث	اِنْبِعَاث	بھیجا جانا/بیدار ہونا/کھڑا ہونا (اسم مصدر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
احمرار	إِحْمَرَار	سرخ ہونا (اسم مصدر از باب افعلال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
امہ	أُمَّه	ایک جماعت/مقتداء	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
آمر	آمِر	حکم دینے والا (اسم فاعل از علانی مجدد باب امر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
آمن	آمِن	بے خوف (اسم فاعل علانی مجدد باب مع)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ایسر	أَيَسَّر	زیادہ آسان و سہل (اسم تفضیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
امتداد	إِمْتِدَاد	لمبا و دراز ہونا (مصدر از باب افتعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق لگایا جاسکتا ہے
ایسار	إَيَسَار	آسانی فراہم کرنا (باب افعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
افصح	أَفْصَح	زیادہ بہادر (اسم تفضیل)	" " "
اریب	أَرِيب	عاقل (منفہ صبیہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
اتقان	إِتْقَان	پختگی/مہارت/خوبی	" " "
احتشام	إِحْتِشَام	حیا/وقار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق لگایا جاسکتا ہے
ارفق	أَرْفَقَ	مفید/فائدہ مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
ابوبکر	أَبُو بَكْرٍ	صدق اکبر کی کنیت	کوئی لفظ ماننے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود مرکب ہے
ابوحذیفہ	أَبُو حَذِيفَةَ	صحابی کی کنیت	" " "
ابوسلمہ	أَبُو سَلَمَةَ	" " "	" " "
ابوعبیدہ	أَبُو عُبَيْدَةَ	" " "	" " "
ابوموسیٰ	أَبُو مُوسَى	" " "	" " "
ابن ام مکتوم	ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ	" " "	" " "
ابواحمد	أَبُو أَحْمَدَ	" " "	" " "
ابوبردہ	أَبُو بَرْدَةَ	" " "	" " "
ابوبرزہ	أَبُو بَرَزَةَ	" " "	" " "
ابوذر	أَبُو ذَرٍّ	" " "	" " "
ابورافع	أَبُو رَافِعٍ	" " "	" " "
ابورہم	أَبُو رَهْمٍ	" " "	" " "
ابوسبرہ	أَبُو سَبْرَةَ	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ابو سنان	أَبُو سِنَان	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود مرگب ہے
ابو فکیہ	أَبُو فَكِيهَة	" " "	" " "
ابو قیس	أَبُو قَيْس	" " "	" " "
ابو کبشہ	أَبُو كَبْشَة	" " "	" " "
ابو مرثد	أَبُو مَرْتَد	" " "	" " "
ابو ہریرہ	أَبُو هُرَيْرَة	" " "	" " "
ابو ایوب	أَبُو أَيُّوب	" " "	" " "
ابو طلحہ	أَبُو طَلْحَة	" " "	" " "
ابو الدرداء	أَبُو الدَّرْدَاء	" " "	" " "
ابو سعید	أَبُو سَعِيد	" " "	" " "
ابو مسعود	أَبُو مَسْعُود	" " "	" " "
ابو قتادہ	أَبُو قَتَادَة	" " "	" " "
ابو جانہ	أَبُو جَانَة	" " "	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
ابوالیسر	أَبُو الْيَسْرِ	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود مرکب ہے
ابولبابہ	أَبُو الْبَابِ	" "	" "
ابوالہیثم	أَبُو الْهَيْثَمِ	" "	" "
ابوقیس	أَبُو قَيْسٍ	" "	" "
ابوحمید	أَبُو حَمِيدٍ	" "	" "
ابوزید	أَبُو زَيْدٍ	" "	" "
ابوعمرہ	أَبُو عَمْرٍو	" "	" "
ابوعبس	أَبُو عَبَسٍ	" "	" "
ابواسید	أَبُو سَيْدٍ	" "	" "
ابن ابی اوفی	إِبْنُ أَبِي أَوْفَى	" "	" "
ابوامامہ	أَبُو أَمَامَةٍ	" "	" "
ابوبصیر	أَبُو بَصِيرٍ	" "	" "
ابوبکرہ	أَبُو بَكْرٍ	" "	" "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرکب طریقہ
ابو جہم	أَبُو جَهْم	صحابی کی کنیت	کوئی لفظ ملانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ خود مرکب ہے
ابو جندل	أَبُو جَنْدَل	" " "	" " "
ابو ثعلبہ	أَبُو ثَعْلَبَه	" " "	" " "
ابو رفاعہ	أَبُو رِفَاعَه	" " "	" " "
ابو سفیان	أَبُو سَفْيَانَ	" " "	" " "
ابو شریح	أَبُو شُرَيْح	" " "	" " "
ابو العاص	أَبُو الْعَاصِ	" " "	" " "
ابو عامر	أَبُو عَامِر	" " "	" " "
ابو عسیب	أَبُو عَسِيب	" " "	" " "
ابو عمرو	أَبُو عَمْرُو	" " "	" " "
ابو مالک	أَبُو مَالِك	" " "	" " "
ابو محجن	أَبُو مَحْجَن	" " "	" " "
ابو مخذومہ	أَبُو مَخْذُومَه	" " "	" " "
ابو واقد	أَبُو وَاقِد	" " "	" " "

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
بشیر	بَشِيرٌ	نبی اور کئی صحابہ کا نام، بمعنی خوشخبری دینے والا (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا یا جاسکتا ہے
بشر	بَشْرٌ	صحابی کا نام، بمعنی چہرے کی رونق/ کشادہ روئی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
بکر	بَكْرٌ	صحابی کا نام، بمعنی ابتدائی/ جلدی کرنا	” ” ”
بکیر	بَكِيرٌ	صحابی کا نام (بکر کی تصغیر)	” ” ”
بکیر	بَكِيرٌ	موسم بہار کی ابتدائی بارش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگا یا جاسکتا ہے
باکر	بَاكِرٌ	صبح آنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لگا یا جاسکتا ہے
بلال	بَلَالٌ	مشہور صحابی کا نام، بمعنی پانی/ غری، جو خلق کو خرگودے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
بریدہ	بُرَيْدَةٌ	صحابی کا نام، بمعنی چوڑس کالی چادر (برودہ کی تصغیر، بحوالہ المنزہ)	شروع میں محمد لگا یا جاسکتا ہے
برید	بُرَيْدٌ	قاصد	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا یا جاسکتا ہے
براء	بَرَاءٌ	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے بری	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
بدیل	بَدِیْل	صحابی کا نام، بمعنی سخی، فیاض/ شریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بسر	بُسْر	صحابی کا نام، بمعنی، تازہ چیز/ طلوع کے وقت کا سورج	" " "
بریر	بَرِیْر	بیلو کے درخت کا پہلا پھول	" " "
بریہ	بُرِیْہ	صحابی کا نام (بریہ کی تصغیر)	" " "
بصرہ	بَصْرَہ	صحابی کا نام، بمعنی سفیدی یا تل نرم پتھر (ہام پتھر، مذہب اور پیش تینوں طرح درست ہے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
بلیل	بُلَیْل	صحابی کا نام، بمعنی نمدار ٹھنڈی ہوا (بلل کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بلیل	بَلِیْل	نمدار ٹھنڈی ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگایا جاسکتا ہے
بحیر	بَحِیْر	صحابی کا نام، بمعنی علم یا مال میں وسیع (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
برنج	بَرِیْج	عقل و جمال میں کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
بعیث	بَعِیْث	بھیجا ہوا	" " "
بلیت	بَلِیْث	خوش بیان، عقلمند	" " "
بقیع	بَقِیْع	درختوں کی جڑوں والی جگہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
باقر	بَاقِر	علم میں وسیع (وجہ التسمیہ مذکور فی الخاتمة)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا دیا جاسکتا ہے
باعق	بَاقِع	اذان دینے والا (اسم فاعل)	" " "
بادر	بَادِر	پورا چاند/ آگے بڑھنے والا (اسم فاعل)	" " "
بارع	بَارِع	ماہر/ باکمال/ فائق (اسم فاعل)	" " "
بارق	بَارِق	روشن، چمکدار (اسم فاعل)	" " "
باصر	بَاصِر	غور سے دیکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
بدر	بَدْر	چودھویں کا چاند (اسم جامد)	" " "
برز	بَرَز	بہادری میں سبقت لے جانا (اسم مصدر)	" " "
برکت	بِرْكَت	خیر، بھلائی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ لگا دیا جاسکتا ہے
نُرمٰن	بُرْهَان	مضبوط دلیل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگا دیا جاسکتا ہے
بہیس	بُهَیْس	دلیری (بہس کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگا دیا جاسکتا ہے
بشارت	بَشَارَت	حسن و جمال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لگا دیا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
بصارت	بَصَارَت	جاننا، دیکھنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
بلاغت	بَلَاغَت	فصح و بلیغ ہونا (اسم مصدر)	" " "
بلیغ	بَلِیْغ	خوش بیان (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
بسیل	بَسِیْل	بہادر	" " "
بسول	بَسُوْل	انتہائی بہادر	" " "
بہلول	بِهْلُوْل	عمدہ صفات کا سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
توحید	تَوْحِيد	وحدانیت بیان کرنا (اسم مصدر، از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ لکایا جاسکتا ہے
تبشیر	تَبْشِير	خوشخبری سنانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لکایا جاسکتا ہے
تمیم	تَمِيم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی انتہائی شوق / پورے قدم و قامت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
تمام	تَمَام	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی مکمل، پورا (اسم مبالغہ)	" " "
تائب	تَائِب	توبہ کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن لکایا جاسکتا ہے
تالغ	تَالِغ	فرمانبردار (اسم قائل)	" " "
تبیغ	تَبِيع	تالغ دار / ماتحت (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / الدین لکایا جاسکتا ہے
ترج	تَرْج	مضبوط پنھوں والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
تین	تَبْن	سمجھدار	" " "
تقی	تَقِي	پرہیزگار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
تامی	تَاجِی	باغبان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
توقیر	تَوَقِیر	عزت کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
توصیف	تَوْصِیْف	تعریف کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
توثیق	تَوْثِیْق	مضبوط کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تحسین	تَحْسِیْن	اچھا اور خوبصورت بنانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تنویر	تَنْوِیْر	روشن کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الاسلام/الحق لگایا جاسکتا ہے
تسکین	تَسْکِیْن	سکون پہنچانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الاسلام/ لگایا جاسکتا ہے
تسلیم	تَسْلِیْم	حکم ماننا/گردن جھکانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
تسnim	تَسْنِیْم	جنت کی ایک نہر	" " "
تنزیل	تَنْزِیْل	نازل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
توفیق	تَوْفِیْق	نیک اسباب پہنچانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن لگایا جاسکتا ہے
تیسیر	تَیْسِیْر	آسانی و سہولت پیدا کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
تہلیل	تَهْلِيل	اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ الرحمن/ لکایا جاسکتا ہے
تنویل	تَنْوِيل	بھلائی پہنچانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الاسلام/ لکایا جاسکتا ہے
تجمل	تَجْمُل	حسن والا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
تفضل	تَفْضُل	مہربانی کرنا/ بزرگی و فضیلت حاصل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تمین	تَمِين	برکت حاصل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تبسم	تَبَسُّم	مسکراتا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تجمل	تَكْمِيل	پورا کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین لکایا جاسکتا ہے
تہیل	تَسْهِيل	آسان کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تعظیم	تَعْظِيم	عظمت ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تشریح	تَشْرِيح	کھولنا/ واضح کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تحمید	تَحْمِيد	حمد بیان کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تصدیق	تَصْدِيق	سچا بتلانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
تصریح	تَصْرِیح	صاف بات کرنا / کھولنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
تطہیر	تَطْهِیر	پاک کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
ثبیت	تَثْبِیت	ثابت و مضبوط کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تفصیل	تَفْصِیل	ترجیح دینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تفہیم	تَفْهِیم	سمجھانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تہدید	تَهْدِید	درست و ہموار کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تثقیف	تَثْقِیف	صاف کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تعمیم	تَعْمِیم	نعت دینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تمرین	تَمْرِین	مشق کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
تثزیه	تَثْزِیْہ	برائی سے دور رکھنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تکریم	تَکْرِیم	عزت دینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تقبیل	تَقْبِیل	چومنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بینا م رکھنے کا مرعوب طریقہ
حمکین	تَمَكِين	اختیار دینا / جگہ دینا (اس مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق لگایا جاسکتا ہے
تشفیع	تَشْفِيع	سفارش قبول کرنا (اس مصدر از باب تفعیل)	" " "
تراضی	تَرَاضِي	ایک دوسرے سے راضی ہونا (اس مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تبرک	تَبْرِك	برکت حاصل کرنا (اس مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تذیر	تَذِير	انجام سوچنا (اس مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق لگایا جاسکتا ہے
تقرب	تَقْرُب	قرب طلب کرنا (اس مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
تفکر	تَفَكُّر	سوچنا / غور کرنا (اس مصدر از باب تفعیل)	" " "
تحفظ	تَحْفُظ	حفاظت کرنا / بچنا (اس مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حمکن	تَمَكِّن	جگہ پانا (اس مصدر از باب تفعیل)	" " "
تبحر	تَبَحُّر	وسیع علم والا ہونا (اس مصدر از باب تفعیل)	" " "
تدارک	تَدَارِك	تلافی کرنا (اس مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
تصدق	تَصَدَّق	صدقہ دینا (اس مصدر از باب تفعیل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
تضرع	تَضَرُّع	دعا مانگنے میں اکھساری ظاہر کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تمتع	تَمَتُّع	لجے عرصہ تک فائدہ اٹھانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
ترقب	تَرْقُب	انتظار کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تحر	تَسْحَر	سحری کھانا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تکفل	تَكْفُل	کفیل ہونا (اسم مصدر از باب تفعیل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
تبارک	تَبَارُک	برکت والا ہونا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
تسائل	تَسَاوَل	ایک دوسرے کے ساتھ نرمی کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
تذکر	تَذَكَّر	یاد کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تظہر	تَظْهَر	خوب پاکی حاصل کرنا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تشیع	تَشْجِع	بہادر بننا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تعبت	تَعَبَّت	چھان بین کر کے آہستگی سے کام لینا (اسم مصدر از باب تفعیل)	" " "
تظاہر	تَظَاهَر	ایک دوسرے کی مدد کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
تطابق	تَطَابُق	ایک دوسرے کے موافق ہونا (اسم مصدر از باب تفاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
تعاون	تَعَاوُن	ایک دوسرے کی مدد کرنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	" " "
تجاور	تَجَاوُر	ایک دوسرے کے قریب رہنا (اسم مصدر از باب تفاعل)	" " "
تقن	تَقِن	ماہر / ہوشیار	" " "
تناسق	تَنَاسُق	یکجہتی	" " "
تائج	تَالِج	تاجدار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ثابت	ثَابِت	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مضبوط (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ثعلبہ	ثَعْلَبَه	کئی صحابہ کا نام (دشمنوں پر حرب والے معنی کی مناسبت)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ثمامہ	ثُمَامَه	صحابی کا نام، بمعنی ایک گنجان اور لمبی شاخوں والا پودا	” ” ”
ثوبان	ثَوْبَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی اللہ کی طرف رجوع کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ثقب	ثَقَب	صحابی کا نام، بمعنی روشن ہونا	” ” ”
ثقیب	ثَقِيب	صحابی کا نام، بمعنی سرخ چہرے والا	” ” ”
ثور	ثَوْر	صحابی کا نام، بمعنی شفق کی سرخی / ایک بُرج کا نام	” ” ”
ثواب	ثَوَاب	اللہ کی طرف کثرت سے رجوع کرنے والا	” ” ”
ثقف	ثَقَف	صحابی کا نام، بمعنی ذہین و دانشمند اور مہذب ہونا	” ” ”
ثقیف	ثَقِيف	نہایت عقل مند و ذہین (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بیٹا م رکھنے کا مرثب طریقہ
ثوران	ثَوْرَان	شفق کی سرخی (الف لون زائد تان فی ثور)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ثاقب	ثَاقِب	روشن/ کامل عقل	” ” ”
ثائب	ثَائِب	ابتدائی بارش کی تیز ہوا (بحالہ، القاموس الوحید)	” ” ”
ثناء	ثَنَاء	تعریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ/ الحق/ لکایا جاسکتا ہے
ثمر	ثَمَر	پھل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ مبارک/ لکایا جاسکتا ہے
ثمیر	ثَمِیر	پھلدار/ بار آور/ نتیجہ خیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ثامر	ثَامِر	پھل والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ج“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
جمیل	جَمِیل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی حسن و جمال والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جعفر	جَعْفَر	جلیل القدر صحابی کا نام، بمعنی نہر	” ” ”
جہیل	جُعَیل	صحابی کا نام، بمعنی نگران آدمی (جہل کی تعمیر)	” ” ”
جابر	جَابِر	صحابی کا نام، بمعنی درست و مستحکم (اسم قائل)	” ” ”
جبر	جُبَیر	صحابی کا نام، بمعنی بہادر (جہو کی تعمیر)	” ” ”
جہینہ	جُفَیْنہ	صحابی کا نام، بمعنی فیاض اور میزبان (جَفَنہ کی تعمیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
جمع	جَمِیع	صحابی کا نام، بمعنی مکمل و تمام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جناب	جَنَاب	صحابی کا نام، بمعنی آنجناب (تعطیس لقب)	” ” ”
جنادح	جُنَادِح	صحابی کا نام جو مصر کی فتح میں شریک ہوئے، بمعنی سخت آدمی	” ” ”
جہد	جُنُود	صحابی کا نام، بمعنی بلند حصہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
جندب	جُنْدُب	حضرت ابوذر غفاری صحابی کا نام (جو بڑے صحابہ میں شمار ہوتے ہیں)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جنید	جُنَید	صحابی کا نام، بمعنی فوج/ لشکر/ مددگار (جنید کی تصغیر)	" " "
جہر	جَهْر	صحابی کا نام، بمعنی اعلان/ اشاعت/ اظہار/ بلند (اسم مصدر)	" " "
جہم	جَهْم	صحابی کا نام، بمعنی عاجز/ شیر	" " "
جہیم	جُہَیم	صحابی کا نام (جہم کی تصغیر)	" " "
جون	جَوْن	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی خالص سرخ/ سفید و سیاہ/ دن (اسم مصدر)	" " "
جیفر	جَیْفَر	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سخت اور بڑا شیر یعنی بڑا بہادر	" " "
جنادل	جُنَادِل	بمعنی مضبوط و با عظمت آدمی	" " "
جواد	جَوَاد	سخی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
جواد	جَوَاد	بہت سخی (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الرحمن/ لگایا جاسکتا ہے
جودان	جَوْدَان	عمدہ (الف لون زائدتان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
جید	جَید	عمدہ (اسم مصدر کٹھن جید الزیدی)	" " "
جمال	جَمَال	حسن و جمال	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
جلیس	جَلِیس	ہم نشین / ساتھی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جازم	جَازِم	پختہ ارادہ کرنے والا	" " "
جابر	جَابِر	دلیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جسار	جَسَّار	بہت دلیر	" " "
جالب	جَالِب	کھینچنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جلیب	جَلِیب	لایا ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جدیر	جَدِیر	احاطہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جزیل	جَزِیل	کثیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جامع	جَامِع	جمع کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جاحد	جَاهِد	کوشش کرنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
جدلان	جُدْلَان	خوش	" " "
جلال	جَلَال	عظمت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
جوار	جَوَار	پڑوسی بننا اور مینا، ظلم سے پناہ لینا اور دینا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ح“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
حاشر	حَاشِر	حضور ﷺ کا نام، بمعنی جمع و اٹھانے کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حارث	حَارِث	حدیث کی رو سے پسندیدہ نیز صحابی کا نام، بمعنی کمانے والا	” ” ”
حوریت	حُورِیث	صحابی کا نام (حارث کی تصغیر)	” ” ”
حریت	حُرِیث	صحابی کا نام، بمعنی کھیتی (حارث کی تصغیر ترخیم)	” ” ”
حمزہ	حَمَزَه	صحابی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر	” ” ”
حذیفہ	حُذَیْفَه	صحابی کا نام، بمعنی قطعہ (جلد کی تصغیر)	” ” ”
حظہ	حَنْظَلَه	صحابی کا نام / عرب کے ایک قبیلہ کا نام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حماد	حَمَاد	صحابی کا نام، بمعنی بہت تعریف کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حسان	حَسَّان	صحابی کا نام، بمعنی بہت خوبصورت (اسم مبالغہ، حسن)	” ” ”
حسن	حَسَن	نواسہ رسول کا نام، بمعنی خوبصورت و اچھا (اسم مشبہ)	” ” ”
حسین	حُسَیْن	نواسہ رسول کا نام، بمعنی چھوٹا خوبصورت (حسن کی تصغیر)	” ” ”
حصین	حُصَیْن	صحابی کا نام، بمعنی محفوظ مقام (حصن کی تصغیر)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
حَبِیب	حَبِیب	صحابی کا نام، بمعنی دوست/محبت کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حاطب	حَاطِب	صحابی کا نام، بمعنی لکڑیاں و ایندھن جمع کرنے اور مدد دینے والا (اسم فاعل)	" " "
حَدَّطِب	حُوْطِطِب	صحابی کا نام (حاطب کی تصغیر)	" " "
حابس	حَاہِس	صحابی کا نام، بمعنی حراست میں رکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
حاجب	حَاہِب	صحابی کا نام، بمعنی دربان/اگران (اسم فاعل)	" " "
حارثہ	حَاوِثَہ	غزوہ بدر میں شریک ہونے والے صحابی کا نام (حارث بن نعمان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
حازم	حَاوِزِم	صحابی کا نام، بمعنی عقل مند/احتیاط/دوراندیش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
حبان	حَبَّان	صحابی کا نام (حبان بن مہد، جو غزوہ احد و فیرہ میں شریک ہوئے)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حیان	حَيَّان	صحابی کا نام، بمعنی زندہ/شرمیلا (فعلان من حیۃ)	" " "
حبیش	حُبَیْش	صحابی کا نام/ملک حبشہ کی طرف نسبت (حبش کی تصغیر)	" " "
حجاج	حَحْجَّاج	کئی صحابہ کا نام، کثرت سے حج کرنے والا (ہوِزَن فَعَّال، العین لغلیل بصری)	" " "
حجر	حُجْر	صحابی کا نام، بمعنی گود/حلقہ چشم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حجیر	حُجَیْر	صحابی کا نام، بمعنی گود/حلقہ چشم (حجیر کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
حدیر	حَدِير	صحابی کا نام، بمعنی سخت یا ڈھلوان زمین (خدر کی تصویر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حدرد	حَدَرَد	صحابی کا نام، بمعنی جلدی کا طلب گار	" " "
حر	حُرّ	صحابی کا نام، بمعنی خالص، ہر قسم کی ملاوٹ سے پاک / اصلی / شریف	" " "
حذیم	حَذِيم	صحابی کا نام، بمعنی ماہر / کلام اور چلنے میں نرمی (بحالہ الاعتقاد)	" " "
حرمہ	حَرْمَلَه	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص پوشاک	" " "
حریر	حَرِير	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط و محفوظ / مضبوط قلعہ و پناہ گاہ	" " "
حزابہ	حُزَابَه	صحابی کا نام، بمعنی سخت و سنگین (یعنی دشمن کے لئے)	" " "
حزام	حِزَام	صحابی کا نام، بمعنی تیار کرنا و باندھنا	" " "
حزم	حَزْم	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط ارادہ / احتیاط / دوراندیشی	" " "
حشرج	حَشْرَج	صحابی کا نام، بمعنی پانی ٹھنڈا کئے جانے کا آبخورہ / ناریل	" " "
حوشب	حَوْشَب	صحابی کا نام، بمعنی گروہ	" " "
حطاب	حَطَاب	صحابی کا نام، بمعنی لکڑ ہارا (اسم مبالغہ)	" " "
حفص	حَفْص	صحابی و تابعی کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر کا بچہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
حکیم	حَکِیم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی دانش ور (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حلیس	حُلَیس	صحابی کا نام، بمعنی پختہ عہد و بیان (علس کی صغیر)	" " "
حمام	حُمَام	صحابی کا نام، بمعنی شریف سردار	" " "
حمران	حُمَرَان	صحابی و تابعی کا نام، بمعنی دعفران	" " "
حمیل	حَمِیل	صحابی کا نام، بمعنی ضامن	" " "
حوط	حَوُط	صحابی کا نام، بمعنی چاندی و غیرہ کا بنا ہوا چاند	" " "
حنبل	حَنْبَل	صحابی نیز محدث کا نام، بمعنی پست قد / پرانی پوشین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ لگایا جاسکتا ہے
حمید	حَمِید	صحابی کا نام، بمعنی قابل تعریف / بہت تعریف کئے جانے والا (اسم صہ)	" " "
حنیف	حَنِیْف	صحابی کا نام، بمعنی دین میں سچا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حول	حَمُول	بہت مرد بار / دانش مند / جفاکش (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حزیم	حَزِیم	کچھدار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے
حریم	حَرِیم	قابل حفاظت چیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حاذق	حَاذِق	ماہر / تجربہ کار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
حامد	حَامِد	حمد کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اُسن / لگایا جاسکتا ہے
حاتم	حَاتِم	حاکم اور پختی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگایا جاسکتا ہے
حارس	حَارِس	پاسبان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
حاسب	حَاسِب	حساب دان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الخیر / لگایا جاسکتا ہے
حسیب	حَسِيب	حساب کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حامز	حَامِز	ماہر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
حافظ	حَافِظ	حفاظت اور یاد کرنے والا	" " "
حشیم	حَشِيم	بادشاہ / بارعب / با حیات	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حلیف	حَلِيف	رفیق	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / الرحمن / لگایا جاسکتا ہے
حمدان	حَمْدَان	حمد کرنے والا (الف لون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / لگایا جاسکتا ہے
حمول	حَمُول	مرد بار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لگایا جاسکتا ہے
حسن	حُسْن	خوبصورت ہونا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
حسان	حُسْبَان	گمان کرنا / شمار کرنا (اسم صداد از باب سح)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	پیغام رکھنے کا مرغب طریقہ
حصہ	حَصَّ حَصَّہ	ظاہر ہونا (اسم مصدر باب فاعلہ)	شروع میں لکھا جاسکتا ہے
حقیق	حَقِیق	لاائق	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکھا جاسکتا ہے
حیل	حَفِیل	کثیر/بہت	" " "
ہی	حَفِیّ	بہت علم رکھنے والا/الطیف و شفیق	" " "
حان	حَانَ	مُتَمَنِّق/بہت خوش	" " "
حتان	حَنَان	مہربانی/رحمدلی/محبت/شفقت (حامد اور نون پر زبر ہے بغیر تشدید کے)	" " "
حتون	حَنُون	بہت شفقت کرنے والا/مہربان	" " "
حصین	حَصِین	محفوظ و مستحکم (اسم مشبہ)	" " "
حائز	حَائِز	مالک/پانے اور حاصل کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

حرف ”ح“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”خ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
خدیج	خَدِیج	صحابی کا نام، بمعنی ناقص و ناقص (بطور تواضع و عاجزی)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خزیمہ	خُزَیمَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک مفید درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خزام	خِذَا م	صحابی کا نام، بمعنی تیز اور دھار دار ہونا (یعنی دشمن کے لئے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خضیب	خُضِیب	صحابی کا نام، بمعنی نرم چال / سرعت و تیزی (غضب کی تصویر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خالد	خَالِد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی لمبی عمر اور دیر تک باقی رہنے والا (اسم قاتل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / نسا لگایا جاسکتا ہے
خوید	خُوَیْد	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر والا (خالد کی تصویر)	" " "
خلید	خُلَیْد	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر والا (خالد کی تصویر)	" " "
خلاد	خَلَاد	صحابی کا نام، بمعنی بہت لمبی عمر والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خریم	خُرَیم	صحابی کا نام / مدینہ کے قریب وادی / نبی ﷺ کا پدر سے واپسی کا راستہ	" " "
خرباق	خِرْبَاق	ذوالیدین صحابی کا نام، بمعنی تیز چلنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خریت	خِرَیت	صحابی کا نام بمعنی ماہر رہبر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
خزائمہ	خُزَامَہ	صحابی کے بیٹے، بمعنی قرآن کا تابعدار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خشخاش	خَشْخَاش	صحابی کا نام، بمعنی ہلکا تیز/ کسی چیز میں داخل ہونا/ مخصوص پودا (بحوالہ حمزہ اللہ)	" " "
خشرم	خَشْرَم	صحابی کا نام، بمعنی بیت اتحل	" " "
خفاف	خُفَاف	صحابی کا نام، بمعنی ذہین/ ہوشیار/ زود فہم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلف	خَلَف	صحابی کا نام، بمعنی ولدِ صالح/ سچا جانشین/ بدل/ عوض	" " "
خليفة	خَلِيفَہ	صحابی کا نام، بمعنی جانشین/ قائم مقام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
خمیم	خَمِيم	تعریف کیا ہوا/ قابل ستائش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خفيف	خَفِيف	ہلکا/ سبک/ پتلا	" " "
خیر	خَيْر	بہت بھلائی دینکی والا (اسم تفصیل اصلۃً اعمیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
خادم	خَادِم	خدمت گار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
خاشع	خَاشِع	خشوع والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خاضع	خَاضِع	عاجزی والا	" " "
خالم	خَالِم	ہموار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عرب طریقہ
خالص	خَالِص	ملاوٹ کے بغیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلص	خِلَص	گہرا دوست / دم ساز	" " "
خلصان	خُلَصَان	گہرا اور خلص دوست / ہم راز (الفون زائد تان)	" " "
خلیص	خَلِیَص	خالص / بے کھوٹ / صاف	" " "
خضر	خَضِر	سبز / ہرا	" " "
خطیب	خَطِیْب	خطبہ دینے والا	" " "
خلیل	خَلِیْل	دوست	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ الرحمن / لگا یا جاسکتا ہے
خصیب	خَصِیْب	سرسبز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلیق	خَلِیْق	خوش اخلاق	" " "
خلاق	خَلَاق	حصہ / نصیب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
خلاق	خِلَاق	زعفران سے تیار کردہ خوشبو	" " "
خلق	خُلُق	عادت / طبعی خصلت / طبیعت	" " "
خطبہ	خُطْبَہ	وہ کلام جس سے خطاب کیا جائے / تقریر / گفتگو	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
داؤد	ذَاوَد	ایک جلیل القدر نبی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دانیال	دَانِيَال	اللہ کے ایک نبی کا نام	” ” ”
دجیہ	دِجِيه	صحابی کا نام، بمعنی فوج کا سردار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
درہم	دِرْهَم	صحابی کا نام، بمعنی چاندی کا سکہ	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
دہشم	دَهْشَم	صحابہ کا نام، بمعنی فیاض دہی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دکین	دُكَيْن	صحابی کا نام، دکن کی تغیر، بمعنی تھوڑا سا ٹیلا / سیاہی مائل	” ” ”
دیلیم	دِيلَم	صحابی کا لقب، بمعنی لشکر	” ” ”
دہر	دَهْر	صحابی کا نام، بمعنی طویل زمانہ	” ” ”
دینار	دِينَار	صحابی کا نام، بمعنی سونے کا سکہ	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
داعی	دَاعِي	دعوت دینے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
دراس	دَرَّاس	بہت پڑھنے اور درس دینے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
دراک	دَرَّاک	مرغوب چیز کو پانے والا	" " "
دلہام	دِلْہَام	دلیر/بہادر	" " "
دماج	دِمَاج	بہت مضبوط/سیدھا	" " "
دواس	دَوَّاس	بہت بہادر (اسم مبالغہ)	" " "
دریر	دَرِّیر	تیز رفتار/روشن/کامل الخلق/متوازن جسم والا	" " "
دیم	دِیسیم	بہت ذکر کرنے والا	" " "
داعیہ	دَاعِیہ	بہت دعوت دینے والا مبلغ (تائے مبالغہ)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
دالِق	دَالِق	سبقت لے جانے والا/پیش رو	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
ذوالکفل	ذُو الْكَفْلِ	ایک نبی کا نام، جن کا قرآن مجید میں ذکر ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ذکوان	ذُكْوَان	صحابی کا نام، بمعنی کامل عمر (بحوالہ الامتقاق)	” ” ”
ذابل	ذَابِل	صحابی کا نام، بمعنی رقیق / پتلا / ذبلا	” ” ”
ذواب	ذَوَاب	صحابی کا نام، بمعنی بلند	” ” ”
ذویب	ذُؤَيْب	صحابی کا نام (ذواب کی تغیر)	” ” ”
ذوالیدین	ذُو الْيَدَيْنِ	صحابی کا لقب، بمعنی بڑے ہاتھ والا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ذوالشمالین	ذُو الشِّمَالَيْنِ	صحابی کا لقب، بمعنی دونوں ہاتھوں سے کام کرنے والا	” ” ”
ذواللحیہ	ذُو اللَّحْيَةِ	صحابی کا لقب، بمعنی صاحب ریش	” ” ”
ذریع	ذُرَيْع	سفارش کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ذاکر	ذَاكِر	ذکر کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / الرحمن / لگایا جاسکتا ہے
ذکیر	ذَكِير	بہت یاد کرنے والا	” ” ”
ذکی	ذَكِي	ذہین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
راشد	رَاشِد	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رشدان	رَشْدَان	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت والا (الفون زائد تان)	” ” ”
رشید	رُشِيد	صحابی کا نام، بمعنی ہدایت دہندہ	” ” ”
رافع	رَافِع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند	” ” ”
روافع	رَوَافِع	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا بلند (رافع کی تصغیر)	” ” ”
رباح	رِبَاح	صحابی کا نام، بمعنی نفع و فائدہ	” ” ”
ربیع	رَبِيع	صحابی کا نام، بمعنی موسم بہار	” ” ”
ربیعہ	رَبِيعَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مخصوص پتھر اور موسم بہار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
رجاء	رِجَاء	صحابی کا نام، بمعنی امید	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رحیل	رَحِيل	صحابی کا نام، بمعنی چلنے میں قوی	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ردج	رُدْجِیح	حضرت عائشہ کے آزاد کردہ غلام، بمعنی بیس مدت (روح کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رزین	رَزِین	صحابی کا نام، بمعنی صاحب وقار/ پختہ رائے والا	" " "
رسم	رَسِیم	صحابی کا نام، بمعنی تیز چلنے والا	" " "
رفاعہ	رِفَاعَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند و مضبوط آواز	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
رقاد	رُقَاد	صحابی کا نام، بمعنی سونا/ آرام و سکون پانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رقیم	رُقِیم	صحابی کا نام، بمعنی نقش و نگار/ علامت وغیرہ (رقم یا رقم کی تصغیر، بحوالہ، الاشتقاق)	" " "
رکانہ	رُکَّانَہ	صحابی کا نام، بمعنی باعث تقویت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
روح	رُوح	صحابی کا نام، بمعنی آرام و خوشگوار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رومان	رُومَان	صحابی کا نام/ ملک روم کی طرف نسبت	" " "
راجج	رَاجِج	رجوع کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
راجی	رَاجِی	امیدوار (اسم فاعل)	" " "
راخ	رَاسِخ	مضبوط (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
راغب	رَاغِب	رغبت کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
راکح	رَاكِح	رکوع کرنے والا	" " "
رائد	رَايد	قاتل/رہنما	" " "
رضوان	رِضْوَان	راضی ہونا/خوش ہونا/جنت کا دربان (اسم مصدر از باب سح، الف و نون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
رضی	رَضِيَ	پسندیدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
رہیق	رَهِيْق	خوش قامت/خوش طبع	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ لکایا جاسکتا ہے
رفیق	رَفِيق	ساتھی/مہربان/شفیق	" " "
رفاقت	رَفَاقَتْ	دوستی/معیت/ساتھ	" " "
رفعت	رَفَعَتْ	شرف و قدر والا ہونا (اسم مصدر)	" " "
رفع	رَفِيع	بہت بلند	" " "
رقیب	رَقِيب	نگران، پاسبان	" " "
ریحان	رَيْحَان	خوشبودار پودا/نازیبو	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ریاض	رِیَاض	باغ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الحق/ لگایا جاسکتا ہے
ریمز	رَمِیز	معزز/ عقل مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رہیب	رُہِیب	چھوٹا سا رعب دار	" " "
رکین	رَکِین	ثابت قدم/ سنجیدہ/ بادقار	" " "
رشد	رُشْد	ہدایت پانا (اسم مصدر)	" " "
ریان	رِیَّان	سرسبز/ تروتازہ/ جنت کے ایک دروازے کا نام	" " "
ریج	رَیْج	ہر چیز کا بہتر حصہ	" " "
روید	رُؤِید	ہلکی ہلکی ہوا/ بادِ لطیف (ادوارد کی تصغیر ترجم)	" " "
ربانی	رَبَّانِی	اللہ والا/ خدا پرست/ علم و عمل میں کامل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رباع	رَبَّاع	اچھی حالت/ خوش حالی	" " "
ریغ	رَیْغ	آسودگی/ خوش حالی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
رایغ	رَاِیْغ	خوش حال	" " "

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
زکریا	زَکَرِیَّا	ایک جلیل القدر نبی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زارع	زَارِع	صحابی کا نام، بمعنی کھیتی کرنے والا	” ” ”
زاہر	زَاهِر	صحابی کا نام، بمعنی چمکدار صاف رنگ والا	” ” ”
زبرقان	زِبْرِقَان	صحابی کا نام، بمعنی پوری رات کا چاند	” ” ”
زبیر	زُبَيْر	صحابی کا نام، بقول بعض اس پہاڑ کا نام، جس پر اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا	” ” ”
زّر	زِرّ	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی شگوفہ/ پودے کی کٹی/ بٹن وغیرہ	” ” ”
زارہ	زُرَّارَہ	صحابی کا نام، بمعنی کاٹنا (فعالة من الزر وهو العض، بحوالہ، الاشتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زرعہ	زُرْعَہ	صحابی کا نام، بمعنی بیج و کھیتی	” ” ”
زعبیل	زَعْبِل	صحابی کا نام، بمعنی ڈول، دروئی کا پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زفر	زُفَر	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ کثیر بانی والا دریا/ مشک/ مضبوط آدمی/ بڑا عطیہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
زہیر	زُهَيْر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نباتات کی رونق (دھڑ کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زیاد	زِيَاد	صحابی کا نام، بمعنی بڑھنا و زیادہ ہونا	" " "
زید	زَيْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بڑھنا و زیادہ ہونا (اسم مصدر)	" " "
زیدان	زَيْدَان	بمعنی زید (الف و نون زائد تان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زاہد	زَاهِد	مقی / پرہیزگار	" " "
زبید	زُبَيْد	عطیہ / تحفہ	" " "
زوار	زَوَّار	کثرت سے زیارت کرنے والا	" " "
زکی	زَكِيّ	پاک	" " "
زین	زَيْن	زینت	شروع میں محمد یا آخر میں الدین لگایا جاسکتا ہے
زریر	زُرَيْر	انتہائی ذہین	" " "
زریر	زُرَيْر	زریر کی تصغیر، چھوٹا سا ذہین	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زمیع	زَمِيع	بکے ارادے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
زمیت	زَمِیت	اپنی رائے اور اپنے مذہب کا پکا (مصلوب)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
زعیم	زَعِیم	سربراہ / ذمہ دار	" " "
زیب	زَبِی	مقبوط آدمی	" " "
زائن	زَائِن	آراستہ / سجا ہوا / خوبصورت	" " "
زراف	زَرَّاف	تیز رفتار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
زاعب	زَاعِب	ملکوں کی سیاحت کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
سلیمان	سَلِیْمَان	اللہ کے ایک نبی، اور کئی صحابہ کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سلمان	سَلْمَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی عرب کی ایک جگہ کا نام	” ” ”
سلام	سَلَام	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے محفوظ	” ” ”
سلامہ	سَلَامَہ	صحابی کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے بری ہونا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سلم	سَلَم	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سالم و محفوظ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سلیم	سَلِیْم	کئی صحابہ کا نام (سلم کی تغیر)	” ” ”
سالم	سَلِیْم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سلامتی و تابعداری	” ” ”
سلمہ	سَلْمَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سلامتی، تابعداری / ایک مخصوص درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سمرہ	سَمْرَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بیول کا خوبصورت درخت	” ” ”
سمیرہ	سَمِیْرَہ	صحابی کا نام، بمعنی گندی رنگ (سمرہ کی تغیر)	” ” ”
سمیر	سَمِیْر	صحابی کا نام، بمعنی چاند کی روشنی / رات کی گفتگو (سمر کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
سراقہ	سُرَاقَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی پوشیدہ حاصل کردہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سکبہ	سَکَبَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک خوشبودار درخت	" " "
سفیان	سُفَیَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مخصوص ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سمعان	سَمْعَان / سَمْعَان	حضرت سماع بن عمرو اور سماع بن خالد صحابہ کا نام	" " "
سابط	سَابِط	صحابی کا نام، بمعنی تروتازہ	" " "
ساریہ	سَارِیَہ	صحابی کا نام، بمعنی رات کو آنے والا بادل / رات کی بارش	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ساعد	سَاعِد	صحابی کا نام، بمعنی سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سالف	سَالِف	صحابی کا نام، بمعنی پیش رفتہ	" " "
سبرہ	سَبْرَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ٹھنڈی صبح	" " "
سبیح	سُبَّیْح	بدری صحابی کا نام، بمعنی ساتواں ہونا (سبح کی تصغیر)	" " "
سحیم	سُحَیْم	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت (سحیم کی تصغیر)	" " "
سخمرہ	سَخْمَرَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص پودا (بخوالہ، الاہتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
سراج	سِرَاج	صحابی کا نام، بمعنی چراغ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
سرق	سَرَق	صحابی کا نام، بمعنی پوشیدہ ہونا / در زبان فارسی ریشمی کپڑا (الاعتقاق)	" " "
سرلج	سَرِیج	صحابی کا نام، بمعنی تیز رو	" " "
سعد	سَعْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نیک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
سعید	سَعِید	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت نیک	" " "
سلیط	سَلِیْط	کئی صحابہ کا نام، بمعنی غالب / ہر چیز میں تیز	" " "
سلیک	سُلَیْک	صحابی کا نام، بمعنی سلسلہ / راستہ (سلیک کی تصغیر)	" " "
سلیل	سَلِیل	صحابی کا نام، بمعنی اولاد / ولد (بحوالہ الاعتقاق)	" " "
سماک	سِمَاک	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند چیز	" " "
سان	سِنَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی تیز کرنے کا ذریعہ	" " "
سندر	سَنْدَر	صحابی کا نام، بمعنی نڈر / دلیر	" " "
سنین	سُنَین	صحابی کا نام، بمعنی طریقہ / نمونہ (سنن کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
سہل	سَهْل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آسانی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
سہیل	سَهِيل	کئی صحابہ کا نام/ ایک ستارے کا نام (یا سہل کی تغیر بمعنی آسانی)	" " "
سہم	سَهْم	صحابی کا نام، بمعنی حصہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
سواء	سَوَاء	صحابی کا نام، بمعنی برابر، درست (اسم مصدر بمعنی اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
سویط	سُوَيْط	صحابی کا نام، بمعنی تروتازہ (مسايط کی تغیر)	" " "
سویق	سُوَيْق	صحابی کا نام، بمعنی آگے بڑھنے والا	" " "
سويد	سُوَيْد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بڑی اکثریت (مواد کی تغیر)	" " "
سیار	سَيَّار	صحابی کا نام، بمعنی تیز رو	" " "
سیف	سَيْف	صحابی کا نام، بمعنی تلوار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
سابق	سَابِق	آگے بڑھنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ساجد	سَاجِد	سجدہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/ لکایا جاسکتا ہے
سجاد	سَجَّاد	بہت سجدہ کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
سعود	سَعُوذ	نیک بختی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ساعی	سَاعِی	کوشش کرنے والا	" " "
سارب	سَارِب	ظاہر، واضح	" " "
سامع	سَامِع	سننے والا	" " "
سالک	سَالِک	شریعت پر چلنے والا	" " "
ساجع	سَاجِع	درمیانی چال چلنے والا	" " "
سائغ	سَائِغ	خوشگوار (اسم فاعل)	" " "
سرمہ	سَرْمَد	قائم دائم	" " "
سرور	سَرُوْر	بڑبان فارسی بمعنی سردار (فارسی کا لفظ)	" " "
سرور	سُرُوْر	خوش	" " "
سلیم	سَلِیْم	بہت سلامتی والا	" " "
سلم	سِلْم	صلح کرنے والا	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
سلم	سَلَم	یڑھی / ذریعہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سبق	سَبَق	آگے بڑھنا (اسم مصدر)	" " "
سبحان	سُبْحَان	اللہ کی پاکی بیان کرنا (اسم مصدر) تسبیح بہقوم مقام المصلیٰ	" " "
سحبان	سَحْبَان	عرب کے مشہور فصیح بلین آدمی کا نام، بمعنی تیزی سے بہالے جانے والا	" " "
سلطان	سُلْطَان	اختیار حاصل ہونا (اسم مصدر) از باب سح، الف نون زائد تان	" " "
سعادت	سَعَادَات	خوش نصیب و نیک بخت ہونا (اسم مصدر)	" " "
سفیر	سَفِير	قاصد (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
سفیٹ	سَفِیْط	پاکیزہ، نجی (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
سائر	سَائِر	چلنے والا (اسم قائل)	" " "

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
شعیب	شُعَيْب	ایک جلیل القدر نبی کا نام، بمعنی مخفی/جھانک/جماعت (فَعْبَ یا فَعْبَ کی تصریح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شفیع	شَفِيع	نبی ﷺ کا نام، بمعنی خوب شفاعت کرنے والا (اسم مشبہ)	” ” ”
شافع	شَافِع	صحابی کا نام، بمعنی شفاعت کرنے والا (اسم قائل)	” ” ”
شبث	شَبَث	صحابی کا نام، بمعنی وابستہ و متعلق ہونا (یعنی خیر کے ساتھ)	” ” ”
شبر	شَبْر	صحابی کا نام، بمعنی عمر/قد و قامت	” ” ”
شبرمہ	شُبْرُمَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک خاص جڑی بوٹی	” ” ”
شبل	شِبْل	صحابی کا نام، بمعنی شیر و بہادر کا بچہ	” ” ”
شمیب	شَمِيب	صحابی کا نام، بمعنی نشاط و فرحت والا	” ” ”
شجاع	شُجَاع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہادر (اسم مشبہ بردن فعال)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
شجیع	شَجِيع	دلیر و بہادر (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
شداد	شَدَاد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت مضبوط (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شراحیل	شَرَا حِیْل	کئی صحابہ کا نام (منسوب الی ایل، وایل ہواللہ، ادب الکاتب)	" " "
شرحبیل	شُرْحَبِیْل	کئی صحابہ کا نام (منسوب الی ایل، وایل ہواللہ، ادب الکاتب)	" " "
شرح	شُرْح	کئی صحابہ کا نام، بمعنی واضح کرنا (شرح کی تصریح، بحوالہ المغرب)	" " "
شرید	شَرِید	صحابی کا نام، بمعنی چیز کا لقیہ (المنجد)	" " "
شریط	شَرِیْط	صحابی کا نام، بمعنی چراغ کی بتی، بتی ہوئی مضبوط رسی	" " "
شریق	شَرِیق	صحابی کا نام، بمعنی طلوع ہونے والا سورج / خوبصورت لڑکا (بحوالہ المنجد)	" " "
شریک	شَرِیک	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سا جھی	" " "
شطب	شَطْب	صحابی کا نام، بمعنی لمبا اور خوش قامت انسان	" " "
شقیق	شَقِیق	حضرت ابن مسعود کے شاگرد، بمعنی سگا بھائی / مشابہ	" " "
شکل	شَکْل	صحابی کا نام، بمعنی سفیدی اور سرخی کا مجموعہ (من الشکلة بحوالہ الاہتمام)	" " "
شمعون	شَمْعُون	صحابی کا نام (مجمعی لفظ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
شیبان	شَبَّان	صحابی کا نام، بمعنی ڈالہ باری والا مہینہ جس میں زمین سفید ہو جاتی ہے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شیبہ	شَبِیْہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی کالے رنگ کے ساتھ سفیدی کا جمع ہونا (بحوالہ الاسماء)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
شا کر	شَاکِر	شکر کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/الدرین لگایا جاسکتا ہے
شارق	شَارِق	روشن آفتاب/طلوع ہونے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
شاہد	شَاہِد	گواہ (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسن/لکایا جاسکتا ہے
شائق	شَائِق	شوق رکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
شرافت	شَرَافَت	بزرگی، بلند مرتبہ/صاحب عزت ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/حسین/لکایا جاسکتا ہے
شریف	شَرِیف	شرافت والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدرین/الحق/لکایا جاسکتا ہے
شفیق	شَفِیق	مہربان (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الرحمن/لکایا جاسکتا ہے
شفقت	شَفَقَت	مہربان ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں حسن لکایا جاسکتا ہے
شجاعت	شُجَاعَت	بہادر ہونا (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں حسین لکایا جاسکتا ہے
شہادت	شَہَادَت	گواہی دینا (اسم مصدر از باب سجع)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
تھکیل	شَکِیل	خوبصورت (اسم مشہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لکایا جاسکتا ہے
شوکت	شَوَکَت	دبدبہ (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / اللہ / لکایا جاسکتا ہے
شہید	شَهِید	گواہ (اسم مشہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / حسن / لکایا جاسکتا ہے
شمیم	شَمِیم	بلند / عمدہ خوشبو	" " "
شیفان	شَیْفَان	محافظ / نگران	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
صالح	صَالِح	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام، بمعنی نیک و لائق (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صبیح	صَبِيح	صحابی کا نام، بمعنی فجر کا وقت، دن کا اول حصہ (صُبْح کی تغیر)	” ” ”
صحار	صَحَار	صحابی کا نام، بمعنی ظاہر، واضح	” ” ”
صحز	صَحْر	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی مضبوطی	” ” ”
صدی	صُدَى	ابو املہ باہلی صحابی کا نام، بمعنی آواز باز گشت (صَدَى کی تغیر)	” ” ”
صعب	صَعْب	صحابی کا نام بمعنی خود دار	” ” ”
صلہ	صِلَہ	صحابی کا نام، بمعنی بدلہ و انعام / احسان	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
صعہ	صَعَصَعَه	صحابی کا نام، بمعنی متفرق کرنا / حرکت دینا (اسم مصدر)	” ” ”
صفوان	صَفْوَان	کئی صحابہ کا نام، بمعنی صاف ستھرا / چکنی چٹان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ملت	صَلَت	صحابی کا نام، بمعنی سر بیچ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
صانع	صُنَاعِیْ	صحابی کا نام، بمعنی خوبصورت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صہبان	صُھْبَان	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی سرخ و سفیدی مائل زرد	" " "
صہیب	صُھَيْب	صحابی کا نام، بمعنی سرخی و سفید مائل زرد (اصہب کی تصغیر ترقیم)	" " "
صمان	صَبْحَان	خوبصورت	" " "
صابر	صَابِر	مہر کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
صادق	صَادِق	سچا، قلم (اسم فاعل)	" " "
صامت	صَامِت	چپ رہنے والا (اسم فاعل)	" " "
صائب	صَائِب	درست / ٹھیک (اسم فاعل)	" " "
صائم	صَائِم	روزہ دار (اسم فاعل)	" " "
صبیح	صَبِيح	خوب صورت (اسم مشبہ)	" " "
صداقت	صَدَاقَت	سچائی (اسم مصدر)	" " "
صدیق	صَدِیق	بہت سچا، بہت قلم (اسم مبالغہ)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
صغیر	صَغِير	چھوٹا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صفی	صَفِيّ	خالص / برگزیدہ / پُنا اور منتخب کیا ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں محمد الدین / اللہ الرحمن لگایا جاسکتا ہے
صلاح	صَلَح	نیک و درست ہونا (اسم مصدر از باب کرم)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
صرد	صَرَد	بالکل خالص چیز جس میں کوئی ملاوٹ نہ ہو / پہاڑ کی بلند جگہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
صمیان	صَمِيَان	سچا اور چچا ہوا حملہ کرنے والا / بہادر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
صمیم	صَمِيم	ہر چیز کا خالص اور اصلی / سردار	" " "
صنان	صَنَان	بہادر (القاموس الوحید)	" " "

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ضحاک	ضَحَاک	صحابی کا نام: بمعنی انتہائی خوش (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ضرار	ضِرَار	صحابی کا نام: بمعنی نقصان کا بیلہ (الضَّرَرُ اِبْعَدَ الْفَعْلَ وَالضَّرَرُ الْجَزَاءُ عَلَيْهِ سَوَاءٌ اَلْهَيْلِ)	” ” ”
ضمد	ضِمَاد	صحابی کا نام: بمعنی زخم بھرنے والی دوا و پٹی	” ” ”
ضمہ	ضَمْرَة	کئی صحابہ کا نام: بمعنی دُبلّا مگر چست اور ٹھوس	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ضمیرہ	ضَمِيرَة	صحابی کا نام (ضمیرہ کی تغیر)	” ” ”
ضامن	ضَامِن	کفیل، ذمہ دار (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ضابط	ضَابِط	ضبط کرنے والا، مضبوط (اسم فاعل)	” ” ”
ضیاء	ضِيَاء	روشنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ط“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
طارق	طَارِق	کئی صحابہ کا نام، بمعنی روشن ستارہ / دروازہ کھٹکھٹانے اور رات کو آنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طاہر	طَاهِر	صحابی کا نام، بمعنی پاک (اسم مشہد بزوزن فاعل از باب نصر)	” ” ”
طفیل	طَفِيل	کئی صحابہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا بچہ (طفیل کی تصغیر)	” ” ”
طرفہ	طَرْفَه	صحابی کا نام، بمعنی نادر و عمدہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طریفہ	طُرَيْفَه	صحابی کا نام، بمعنی نادر و عمدہ (طرفہ کی تصغیر)	” ” ”
طریف	طَرِيف	صحابی کا نام، بمعنی نادر / عمدہ / انوکھا / نیا / پسندیدہ / تازہ حاصل شدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طریح	طَرِيح	صحابی کا نام، بمعنی خوش عیش و فراخ زندگی گزارنا (طریح کی تصغیر از باب یح)	” ” ”
طلحہ	طَلْحَه	کئی صحابہ کا نام، بمعنی شگوفہ / ببول کا درخت (طلحہ کا واحد)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طلیحہ	طَلِيحَه	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا شگوفہ / ببول کا درخت (طلحہ کی تصغیر)	” ” ”
طہفہ	طَهْفَه	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص گھاس	” ” ”
طعمہ	طُعْمَه	صحابی کا نام، بمعنی خوراک / کھانے کی چیز	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
طلق	طَلَق	صحابی کا نام، بمعنی غیر مقید/ ہرن/ ایک پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طلیق	طَلِیق	صحابی کا نام، بمعنی آزاد	" " "
طلب	طَلِب	صحابی کا نام، بمعنی خواہش و جستجو/ مطلوب و مقصد (طلب یا طلب کی تغیر)	" " "
طہمان	طَهْمَان	صحابی کا نام، بمعنی خوش نما (طی معنی المظہم)	" " "
طہیہ	طَهْيَه	صحابی کا نام، بمعنی باریک بادل (طہاء کی تغیر، بحوالہ الاعتقاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
طالب	طَالِب	طلب کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
طلب	طَلِب	بہت تلاش کرنے والا (اسم مفعول، از باب لھر)	" " "
طیب	طَيِّب	پاکیزہ/ عمدہ/ حلال	" " "
طالوت	طَالُوت	بنی اسرائیل کے صالح بادشاہ کا نام	" " "
طائع	طَائِع	اطاعت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
طائف	طَائِف	طواف کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
طریہ	طَرِيه	خوبصورت عورت والا	" " "
طلاب	طَلَّاب	نہایت طلب گار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ظ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
ظبیان	ظَبَّيَّان	صحابی کا نام، بمعنی ہرن (الف لون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظہیر	ظُهَيْر	صحابی کا نام، بمعنی کمر/ زمین یا کسی چیز کا بالائی اور ابھرا ہوا حصہ (ظہور کی تصغیر)	” ” ”
ظہیر	ظُهَيْر	حمایتی/ مددگار/ پشت پناہ	” ” ”
ظاہر	ظَاهِر	غالب، واضح، نیز اللہ تعالیٰ کا نام	” ” ”
ظہور	ظُهُور	ظاہر/ واضح	” ” ”
ظریف	ظَرِيف	ہوشیار/ خوش طبع/ زیرک	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ حسن/ لکایا جاسکتا ہے
ظفر	ظَفَر	کامیابی/ فتحیابی/ مقصد میں کامیاب ہونا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظفیر	ظَفِير	کامیاب ترین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لکایا جاسکتا ہے
ظفیر	ظَفِير	ظفر کی تصغیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ظرافت	ظَرَافَت	عقل مند و داننا ہونا (اسم مصدر از باب کرم یکریم)	شروع میں محمد یا آخر میں حسین لگایا جاسکتا ہے

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
عبداللہ	عَبْدُ اللَّهِ	اللہ کا بندہ، کئی صحابہ کا نام	شروع میں مہلک یا جاسکتا ہے
عبدالرحمن	عَبْدُ الرَّحْمَنِ	اللہ وحدہ رحمن کا بندہ، اور کئی صحابہ کا نام	” ” ”
عبدالقدوس	عَبْدُ الْقُدُّوسِ	اللہ وحدہ قدوس کا بندہ	” ” ”
عبدالخالق	عَبْدُ الْخَالِقِ	اللہ وحدہ خالق کا بندہ	” ” ”
عبدالباری	عَبْدُ الْبَارِیِ	اللہ وحدہ باری کا بندہ	” ” ”
عبدالغفار	عَبْدُ الْغَفَّارِ	اللہ وحدہ غفار کا بندہ	” ” ”
عبدالوہاب	عَبْدُ الْوَهَّابِ	اللہ وحدہ وہاب کا بندہ	” ” ”
عبدالنواب	عَبْدُ النَّوَابِ	اللہ وحدہ نواب کا بندہ	” ” ”
عبدالرزاق	عَبْدُ الرَّزَّاقِ	اللہ وحدہ رزاق کا بندہ	” ” ”
عبدالغفور	عَبْدُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہ غفور کا بندہ	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
عبد الشکور	عَبْدُ الشُّكُور	اللہ وحدہ شکور کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبد الصبور	عَبْدُ الصَّبُور	اللہ وحدہ صبور کا بندہ	" " "
عبد القیوم	عَبْدُ الْقَيُّوم	اللہ وحدہ قیوم کا بندہ	" " "
عبد النور	عَبْدُ النُّور	اللہ وحدہ نور کا بندہ	" " "
عبد الرحیم	عَبْدُ الرَّحِيم	اللہ وحدہ رحیم کا بندہ	" " "
عبد العزیز	عَبْدُ الْعَزِيز	اللہ وحدہ عزیز کا بندہ	" " "
عبد العلیم	عَبْدُ الْعَلِيم	اللہ وحدہ علیم کا بندہ	" " "
عبد الجلیل	عَبْدُ الْجَلِيل	اللہ وحدہ جلیل کا بندہ	" " "
عبد السميع	عَبْدُ السَّمِيع	اللہ وحدہ سمیع کا بندہ	" " "
عبد الخیر	عَبْدُ الْخَيْر	اللہ وحدہ خیر کا بندہ	" " "
عبد البصیر	عَبْدُ الْبَصِير	اللہ وحدہ بصیر کا بندہ	" " "
عبد النصیر	عَبْدُ النَّصِير	اللہ وحدہ نصیر کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
عبد القدیر	عَبْدُ الْقَدِير	اللہ وحدہ قدیر کا بندہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
عبد القدیم	عَبْدُ الْقَدِيم	اللہ وحدہ قدیم کا بندہ	" " "
عبد اللطیف	عَبْدُ اللَّطِيف	اللہ وحدہ لطیف کا بندہ	" " "
عبد الحلیم	عَبْدُ الْحَلِيم	اللہ وحدہ حلیم کا بندہ	" " "
عبد العظیم	عَبْدُ الْعَظِيم	اللہ وحدہ عظیم کا بندہ	" " "
عبد الکبیر	عَبْدُ الْكَبِير	اللہ وحدہ کبیر کا بندہ	" " "
عبد الحفیظ	عَبْدُ الْحَفِیْظ	اللہ وحدہ حفیظ کا بندہ	" " "
عبد المقتت	عَبْدُ الْمُقِیْت	اللہ وحدہ مقتت کا بندہ	" " "
عبد المحیط	عَبْدُ الْمُحِیْط	اللہ وحدہ محیط کا بندہ	" " "
عبد المقط	عَبْدُ الْمُقْطِط	اللہ وحدہ مقط کا بندہ	" " "
عبد المدیر	عَبْدُ الْمُدِیْر	اللہ وحدہ مدیر کا بندہ	" " "
عبد المصور	عَبْدُ الْمُصَوِّر	اللہ وحدہ مصور کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عبد الحسیب	عَبْدُ الْحَسِيبِ	اللہ وحدہ حسیب کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبد الکریم	عَبْدُ الْكَرِيمِ	اللہ وحدہ کریم کا بندہ	" " "
عبد الرقیب	عَبْدُ الرَّقِيبِ	اللہ وحدہ رقیب کا بندہ	" " "
عبد المحیب	عَبْدُ الْمُحِيبِ	اللہ وحدہ محیب کا بندہ	" " "
عبد الحکیم	عَبْدُ الْحَكِيمِ	اللہ وحدہ حکیم کا بندہ	" " "
عبد المجید	عَبْدُ الْمَجِيدِ	اللہ وحدہ مجید کا بندہ	" " "
عبد المتین	عَبْدُ الْمُتَيْنِ	اللہ وحدہ متین کا بندہ	" " "
عبد الحمید	عَبْدُ الْحَمِيدِ	اللہ وحدہ حمید کا بندہ	" " "
عبد المعید	عَبْدُ الْمُعِيدِ	اللہ وحدہ معید کا بندہ	" " "
عبد الممیت	عَبْدُ الْمُمِيتِ	اللہ وحدہ ممیت کا بندہ	" " "
عبد الرشید	عَبْدُ الرَّشِيدِ	اللہ وحدہ رشید کا بندہ	" " "
عبد الودود	عَبْدُ الْوُدُودِ	اللہ وحدہ ودود کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
عبدالملک	عَبْدُ الْمَلِک	اللہ وحدہ مالک کا بندہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
عبدالسلام	عَبْدُ السَّلَام	اللہ وحدہ سلام کا بندہ	" " "
عبدالمنان	عَبْدُ الْمَنَان	اللہ وحدہ منان کا بندہ	" " "
عبدالحنان	عَبْدُ الْحَنَان	اللہ وحدہ حنان کا بندہ	" " "
عبدالؤمن	عَبْدُ الْمُؤْمِن	اللہ وحدہ مؤمن (امن دینے والے) کا بندہ	" " "
عبدالہیمن	عَبْدُ الْهَيْمَن	اللہ وحدہ ہمتیمن کا بندہ	" " "
عبدالجبار	عَبْدُ الْجَبَّار	اللہ وحدہ جبار کا بندہ	" " "
عبدالفتاح	عَبْدُ الْفَتْاح	اللہ وحدہ فتاح کا بندہ	" " "
عبدالستار	عَبْدُ السَّتَار	اللہ وحدہ ستار کا بندہ	" " "
عبدالباسط	عَبْدُ الْبَاسِط	اللہ وحدہ باسط کا بندہ	" " "
عبدالمعز	عَبْدُ الْمُعِزِّ	اللہ وحدہ معزز کا بندہ	" " "
عبدالمدل	عَبْدُ الْمُدِلِّ	اللہ وحدہ مدل کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
عبدالحکم	عَبْدُ الْحَكَمِ	اللہ وحدہ حکم کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبدالواسع	عَبْدُ الْوَاسِعِ	اللہ وحدہ واسع کا بندہ	" " "
عبدالباعث	عَبْدُ الْبَاعِثِ	اللہ وحدہ باعث کا بندہ	" " "
عبدالواجد	عَبْدُ الْوَاجِدِ	اللہ وحدہ واحد کا بندہ	" " "
عبدالماجد	عَبْدُ الْمَاجِدِ	اللہ وحدہ ماجد کا بندہ	" " "
عبدالواحد	عَبْدُ الْوَاحِدِ	اللہ وحدہ واحد کا بندہ	" " "
عبدالفاطر	عَبْدُ الْفَاطِرِ	اللہ وحدہ فاطر کا بندہ	" " "
عبدالقادر	عَبْدُ الْقَادِرِ	اللہ وحدہ قادر کا بندہ	" " "
عبدالقاهر	عَبْدُ الْقَاهِرِ	اللہ وحدہ قاهر کا بندہ	" " "
عبدالقہار	عَبْدُ الْقَهَّارِ	اللہ وحدہ قہار کا بندہ	" " "
عبدالخلق	عَبْدُ الْخَلْقِ	اللہ وحدہ خلاق کا بندہ	" " "
عبدالغافر	عَبْدُ الْغَافِرِ	اللہ وحدہ غافر کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
عبد الظاہر	عَبْدُ الظَّاهِر	اللہ وحدہ ظاہر کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبد النافع	عَبْدُ النَّافِع	اللہ وحدہ نافع کا بندہ	" " "
عبد الحق	عَبْدُ الْحَق	اللہ وحدہ حق کا بندہ	" " "
عبد المبدی	عَبْدُ الْمُبْدِی	اللہ وحدہ مبدی کا بندہ	" " "
عبد المحی	عَبْدُ الْمُحِی	اللہ وحدہ محی کا بندہ	" " "
عبد الحی	عَبْدُ الْحَی	اللہ وحدہ حی کا بندہ	" " "
عبد الاحد	عَبْدُ الْاَحَد	اللہ وحدہ احد کا بندہ	" " "
عبد الصمد	عَبْدُ الصَّمَد	اللہ وحدہ صمد کا بندہ	" " "
عبد الابد	عَبْدُ الْاَبَد	اللہ وحدہ ابد کا بندہ	" " "
عبد المقتدر	عَبْدُ الْمُقْتَدِر	اللہ وحدہ مقتدر کا بندہ	" " "
عبد الوالی	عَبْدُ الْوَالِی	اللہ وحدہ والی کا بندہ	" " "
عبد الولی	عَبْدُ الْوَلِی	اللہ وحدہ ولی کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
عبد المتالی	عَبْدُ الْمُتَعَالَى	اللہ وحدہ متعالی کا بندہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
عبد البر	عَبْدُ الْبَرِّ	اللہ وحدہ بڑے کا بندہ	" " "
عبد الرب	عَبْدُ الرَّبِّ	اللہ وحدہ رب کا بندہ	" " "
عبد المتقم	عَبْدُ الْمُتَّقِمِ	اللہ وحدہ مستقیم کا بندہ	" " "
عبد العفو	عَبْدُ الْعَفْوِ	اللہ وحدہ عفو کا بندہ	" " "
عبد الرؤف	عَبْدُ الرَّؤْفِ	اللہ وحدہ رؤف کا بندہ	" " "
عبد الغنی	عَبْدُ الْغِنَى	اللہ وحدہ غنی کا بندہ	" " "
عبد المغنی	عَبْدُ الْمُغْنَى	اللہ وحدہ مغنی کا بندہ	" " "
عبد المعطی	عَبْدُ الْمُعْطَى	اللہ وحدہ معطی کا بندہ	" " "
عبد البہادی	عَبْدُ الْبَهَادَى	اللہ وحدہ ہادی کا بندہ	" " "
عبد البدیع	عَبْدُ الْبَدِيعِ	اللہ وحدہ بدیع کا بندہ	" " "
عبد الباقی	عَبْدُ الْبَاقِی	اللہ وحدہ باقی کا بندہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
عبدالواقی	عَبْدُ الْوَاقِی	اللہ وحدہ و اقی کا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبدالدامم	عَبْدُ الدَّائِم	اللہ وحدہ دائم کا بندہ	" " "
عبد ذی الفضل	عَبْدُ ذِی الْفَضْلِ	اللہ وحدہ ذو الفضل کا بندہ	" " "
عبد ذی القوہ	عَبْدُ ذِی الْقُوَّة	اللہ وحدہ ذو القوہ کا بندہ	" " "
عبد ذی الجلال	عَبْدُ ذِی الْجَلَال	اللہ وحدہ ذو الجلال کا بندہ	" " "
عینی	عِیْسٰی	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام (عبرانی زبان کا لفظ)	" " "
عاقب	عَاقِب	حضور ﷺ کا نام، بمعنی بعد میں آنے والا/ جانشین/ جزائے خیر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عزیر	عُزَیْر	بنی اسرائیل کے نبی یازدہ گ کا نام (عجمی لفظ یا عربی کے عزیر کی تصغیر، بمعنی مدد کرنا)	" " "
عمر	عُمَر	دوسرے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی آباد/ پرواق (فی معنی علمو لانه عدل)	" " "
عثمان	عُثْمَان	تیسرے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی جدوجہد کرنا	" " "
علی	عَلِی	چوتھے خلیفہ راشد اور دیگر کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلند/ مضبوط	" " "
عباس	عَبَّاس	کئی صحابہ کا نام/ ایسا شیر جسے دیکھ کر دوسرے شیر بھاگ جاتے ہوں یعنی انتہائی بہادر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عاصم	عَاصِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی (نہائی وغیرہ سے) بچانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عازب	عَازِب	صحابی کا نام، بمعنی غیر شادی شدہ	" " "
عاقِل	عَاقِل	صحابی کا نام بمعنی عقل مند (اسم فاعل)	" " "
عامر	عَامِر	بہت سے صحابہ کا نام بمعنی آباد/پر رونق (اسم فاعل)	" " "
عویمیر	عَوَيْمِر	صحابی کا نام، بمعنی آباد/پر رونق (عامر کی تغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عائذ	عَائِد	صحابی کا نام، بمعنی پناہ پکڑنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عائذ اللہ	عَائِدُ اللہ	صحابی کا نام بمعنی اللہ کی پناہ پکڑنے والا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عباد	عَبَاد	بہت سے صحابہ کا نام بمعنی بہت عبادت گزار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبادہ	عِبَادَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی عبادت کرنا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عبدہ	عَبْدہ	صحابی کا نام، بمعنی عبادت کرنا	" " "
عبس	عَبَس	صحابی کا نام، بمعنی ایک خاص قسم کی گھاس (اسم جامد بحوالہ الاہتقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبید اللہ	عُبَيْدُ اللہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی اللہ کا چھوٹا سا بندہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عبید	عُبَيْد	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا بندہ (عبد کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبیدہ	عُبَيْدَة	کئی صحابہ کا نام، عبادت کرنا (عبدہ کی تصغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے یا بعد میں نام لڑکی کا بھی رکھا جاسکتا ہے
عتاب	عَتَاب	صحابی کا نام، بمعنی بہت زیادہ فہمائش و سرزنش کرنے والا (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عتبان	عِتْبَان	صحابی کا نام، بمعنی سرزنش کرنا (الف لون زائد تان)	" " "
عتبہ	عُتْبَة	صحابی کا نام، بمعنی سخت و مضبوط / سرزنش کرنا (بحوالہ الاحتماق)	" " "
عتیر	عُتَيْر	صحابی کا نام، بمعنی اصل، نیز ایک دوا دالی بوٹی (جعفر کی تصغیر)	" " "
عتیق	عَتِيق	حضرت ابو بکر کا لقب، بمعنی نفیس و عمدہ / شریعت الطبیح / قابلِ تکریم	" " "
عتیک	عَتِيك	صحابی کا نام، بمعنی حملہ آور (یعنی دشمن پر)	" " "
عظیم	عُظِيم	صحابی کا نام، بمعنی جدوجہد کرنا (عظم کی تصغیر)	" " "
عجیر	عُجَيْر	صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا موٹا اور سخت ہونا (عجوز کی تصغیر)	" " "
عدس	عُدُس	صحابی کا نام، بمعنی خوب چلنا / سفر کرنا (بحوالہ الاحتماق)	" " "
عدی	عَدِي	کئی صحابہ کا نام، بمعنی دشمن سے لڑائی کے لئے نکلنے والا گروہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عرباض	عِرْبَاض	صحابی کا نام، بمعنی شدید قوی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عرب	عَرَب	صحابی کا نام، بمعنی سخت پیٹھ (علیٰ وزن جعفر)	" " "
عرس	عُرْس	صحابی کا نام، بمعنی زفاف/ شادی/ خوشی	" " "
عرفجہ	عَرَفَجَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عرفطہ	عُرْفُطَة	صحابی کا نام، بمعنی ایک پودا	" " "
عروہ	عُرْوَة	کئی صاحب کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت/ قابل اعتماد چیز/ حلقہ/ ذریعہ اتحاد/ عمل	" " "
عریب	عَرِيب	صحابی کا نام، بمعنی خالی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عصام	عِصَام	صحابی کا نام، بمعنی دستہ/ سر/ منہک باندھنے کی رشتی	" " "
عصمتہ	عِصْمَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی خدا داد ملکہ/ پاک دامن/ حفاظت/ بے گناہی	شروع میں محمد یا آخر میں اللہ لگایا جاسکتا ہے
عصیمہ	عُصَيْمَة	صحابی کا نام، عصمہ کے ہم معنی (عصمتہ کی تغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عطاء	عَطَاء	صحابی کا نام، بمعنی بخشش/ عطیہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عطارد	عُطَارِد	صحابی کا نام، بمعنی طویل/ نویساروں میں سے ایک سیارہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عطیہ	عَطِیَہ	صحابی کا نام، بمعنی بہہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عقبہ	عُقْبَہ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی انجام/بدل/حسن و جمال کی نشانی/حصہ	" " "
عقیب	عُقَیْب	صحابی کا نام، بمعنی ایک ستارہ/تیز نگاہ والا پرندہ/بیٹا (غضاب یا عقب کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عفان	عَفَّان	صحابی کا نام، بمعنی پاک دامن (الف نون زائد تان)	" " "
عفیف	عَفِیْف	صحابی یا تابعی کا نام بمعنی انتہائی پاک دامن	" " "
عفیر	عُفَیْر	صحابی کا نام، بمعنی روئے زمین/کھیتی کی پہلی سیرابی/بہادر (عفو کی تغیر)	" " "
عقیل	عَقِیْل	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی عقل مند	" " "
عکاشہ	عُکَّاشَہ	بدری صحابی کا نام، بمعنی عکبوت	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عکراش	عِکْرَاش	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص و مفید پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عکرمہ	عِکْرِمَہ	صحابی کا نام/کیوتر	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
علاء	عَلَاء	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بلندی (بحوالہ الاہتقاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگایا جاسکتا ہے
علباء	عِلْبَاء	صحابی کا نام، بمعنی گردن کا لبا پٹھا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
علیہ	غَلْبَہ	صحابی کا نام، بمعنی مخصوص برتن یا ٹوکری	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
علس	عَلَس	صحابی کا نام، بمعنی مخصوص کھانا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
علقمہ	عَلَقْمَہ	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی حنظل کا ٹکڑا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عمار	عَمَّار	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی بہت زیادہ آخرت کو رونق بنانے والا (یعنی بہت نیک صالح)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عمر	عَمْر	بہت سے صحابہ کا نام زندگی کا عرصہ / عمر (میں پر زبرد اریم پر جزم ہے)	" " "
عمیر	عُمَیر	بہت سے صحابہ کا نام (عمر کی تغیر)	" " "
عمران	عِمْرَان	حضرت مریم علیہا السلام کے والد اور کئی صحابہ کا نام (قابلہ عبرانی لفظ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عمیرہ	عَمِیرَہ	صحابی کا نام، بمعنی بڑا قبیلہ / شہد کا چھتہ (جمعہ عمائر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عنیس	عَنْبَس	صحابی کا نام، بمعنی قابل تعریف شیر یعنی بہادر (ہو وزن جفون عن الثبوس والنون زائدہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عنسہ	عَنْبَسَہ	بقول بعض صحابی کا نام، بمعنی عنیس (عنیس کا مخصوص اسم)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عمرہ	عَمْتَرَہ	صحابی کا نام، بمعنی لڑائی میں بہادری کرنا	" " "
عوسجہ	عَوْسَجَہ	صحابی کا نام، بمعنی ایک کانٹے دار اور گول پھلدار درخت (جمعہ عوسج)	" " "
عوف	عَوْف	صحابی کا نام، بمعنی حال / شان / مہمان / خوشبودار پودا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
عویف	عَوَيْف	صحابی کا نام، عوف کے ہم معنی (عوف کی تعمیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عون	عَوْن	صحابی کا نام، بمعنی مدد کرنا (اسم مصدر)	" " "
عویم	عَوَيْم	صحابی کا نام، بمعنی دن / سال (اسم تغیر للعام)	" " "
عیاض	عِيَاض	صحابی کا نام، بمعنی بلد یا (اسم مصدر عن الجوض، والباء مقلوبۃ عن القوۃ لکسرة ما قبلها)	" " "
عیاذ	عِيَاذ	صحابی کا نام، بمعنی بہت زیادہ پناہ مانگنے والا (یفتح اولہ وتشدید ثانیہ، اسم مبالغہ)	" " "
عیاش	عِيَاش	صحابی کا نام، بمعنی خیر فروش / بہت بہتر حال والا / خوش عیش	" " "
عیمینہ	عَيْمِنَہ	صحابی کا نام، بمعنی پانی کا چشمہ / آکھ وغیرہ (عین کی تعمیر مومنٹ ساعی تائے مقدمہ ظاہر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عوز	عَوُذ	پناہ / پناہ گاہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عیاذ	عِيَاذ	پناہ / حفاظت (عین پر زبر اور یاء پر بغیر تشدید کے زبر ہے)	" " "
عابد	عَابِد	عبادت گزار (اسم فاعل)	" " "
عائش	عَائِش	اچھی حالت والا (اسم فاعل من العیش، عائشہ کی تذکیر)	" " "
عادل	عَادِل	انصاف پسند	" " "
عدیل	عَدِيل	بہت مصحف	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
عریف	عَرِیف	واقف کار/باخبر/سردار/منتظم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عروف	عَرُوف	مستقل مزاج	" " "
عارف	عَارِف	پچاننے والا (اسم فاعل)	" " "
عرفان	عِرْفَان	غور و فکر کے بعد کسی چیز کو پہچانا (اسم مصدر)	" " "
عاکف	عَاكِف	پابند، ٹھہرنے والا (اسم فاعل)	" " "
عاطف	عَاظِف	مہربان/ملائے والا (القاموس الوحید)	" " "
عامل	عَامِل	عمل کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/لگایا جاسکتا ہے
عماد	عِمَاد	ستون	" " "
عنایت	عِنَايَت	حفاظت و مہربانی کرنا (اسم مصدر)	" " "
عشرت	عِشْرَت	مخالط، خوشحالی (بزبان عربی مخالط، و بزبان فارسی خوشحالی)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
عدنان	عَدْنَان	ٹھہرنا و قیام کرنا (اسم مصدر، الف نون زائد تان)	" " "
عمروس	عَمْرُوس	مضبوط اور موٹا لڑکا	" " "

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
غالب	غَالِب	صحابی کا نام، بمعنی قوی / فاتح (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
غرفہ	غَرْفَه	صحابی کا نام، بمعنی ایک لمبی شاخ والا پودہ (مفتح الغین والراء بحوالہ الحید)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
غزنیہ	غَزِيه	صحابی کا نام، بمعنی جہاد کرنے والی جماعت (اسم مشبہ بوزن فعیلۃ)	” ” ”
غسان	غَسَّان	صحابی کا نام، بمعنی جوانی کی تیزی (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
غضیف	غُضِيف	صحابی کا نام / فراخ و کشادہ ہونا / درخت ٹرما کے مشابہ درخت (غضف کی تغیر)	” ” ”
عطیف	عُطِيف	صحابی کا نام، بمعنی فراخ و آسودہ / خوشگوار (عطف کی تغیر)	” ” ”
غنام	غَنَام	صحابی کا نام، بمعنی کثرت سے مال قیمت حاصل کرنے والا (اسم مبالغہ)	” ” ”
غنی	غَنِي	صحابی کا نام، بمعنی مالدار / نیز اللہ تعالیٰ کا نام (اسم مشبہ)	” ” ”
غنیم	غُنَيْم	تابعی کا نام، بمعنی مال غنیمت (غنم کی تغیر، بحوالہ الاشتقاق)	” ” ”
غیلان	غَيْلَان	صحابی کا نام، بمعنی آب رواں / شاندار صحت مند لڑکا (من الفعل، بحوالہ الاشتقاق)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
غازی	غَازِی	فتح یاب (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
غانم	غَانِم	مال غنیمت پانے اور فائدہ اٹھانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
غفران	غُفْرَان	درگزر/ معافی/ بخشش (اسم مصدر، الفون زائد تان)	" " "
غیور	غَیُور	بہت غیرت مند (یاد کی تشدید کے بغیر، اسم مبالغہ)	" " "

www.E-IQRA.INFO

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
فاتک	فَاتِک	صحابی کا نام، بمعنی دلیر/ بہادر (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاکہ	فَاكِهَة	صحابی کا نام، بمعنی خوش طبع/ ہنس مکھ (اسم فاعل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فرات	فُرَات	صحابی کا نام، بمعنی بہت بیٹھا/ عراق کا مشہور دریا	” ” ”
فرقد	فَرْقَد	صحابی کا نام/ قطب شمالی کے قریب ستارہ جس سے راستہ اور جہت پتہ چلتی ہے	” ” ”
فروہ	فَرْوَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مال داری/ تو گری (بحوالہ الاختلاق)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فضالہ	فَضَالَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فراغت و فرصت (بفتح الفاء بحوالہ، المصباح المنیر)	” ” ”
فضل	فَضْل	صحابی کا نام، بمعنی احسان و نیکی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فضیل	فُضَيْل	صحابی کا نام، بمعنی احسان و نیکی (فضل کی تصغیر)	” ” ”
فلتان	فَلَتَان	صحابی کا نام، بمعنی چست (بفتح الفاء واللام)	” ” ”
فیروز	فَیْرُوز	صحابی کا نام، بمعنی ایک قیمتی پتھر/ بھرہ کی ایک نہر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
فاتح	فَاتِح	فتح پانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فاروق	فَارُوق	بہت امتیاز کرنے والا (اسم مبالغہ)	" " "
فاضل	فَاضِل	صاحب فضیلت (اسم قائل)	" " "
فالح	فَالِح	کامیاب / کامران (اسم قائل)	" " "
فائز	فَائِز	مقام پر پہنچنے والا (اسم قائل)	" " "
فائض	فَائِض	فیض پہنچانے والا (اسم قائل)	" " "
فائق	فَائِق	بلند (اسم قائل)	" " "
فیضان	فَيْضَان	بڑا فائدہ (اسم مصدر)	" " "
فرقان	فُرْقَان	فرق کرنے والا / بڑی دلیل (اسم مصدر بمعنی اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فرید	فَرِيد	یکتا / بے مثل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
فصح	فَصِيح	خوش بیاں (اسم صفت)	" " "
فقیر	فَقِير	درویش	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
فوز	فَوْز	کامیابی (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
فوزان	فَوْزَان	کامیاب/ فتح حاصل کرنا (اسم مصدر، الف فون زائد تان)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فہیم	فَهِيم	بڑی فہم و سمجھ والا (اسم صفت)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
فیاض	فَيَاض	بہت بختی/ دریا دل (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
فیصل	فَيْضَل	مصفیٰ، انصاف کنندہ	" " "
فیض	فَيْض	قائدہ (اسم مصدر)	" " "
فلاح	فَلَّاح	کامیاب ہونا (مصدر از باب حسب ثلاثی)	" " "
فردوس	فِرْدَوْس	باغ/ جنت (مذکورہ نوٹ دونوں کے لئے)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
فسیح	فَسِيح	کشادہ/ وسیع	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قاطن	قَاطِن	سمجھدار/ فطند	" " "
فنان	فَنَان	ماہر/ فنی صلاحیت کا ماہر (اسم مبالغہ)	" " "
فہیمان	فَهِيْمَان	لبے اور خوبصورت بالوں والا	" " "
فرحان	فَرْحَان	خوش	" " "

حرف ”ق“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
قاسم	قَاسِم	نبی کا لقب اور بیٹے اور کئی صحابہ کا نام، بمعنی تقسیم کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قارب	قَارِب	صحابی کا نام، بمعنی قریب ہونے والا (اسم فاعل)	” ” ”
قباث	قَبَاث	صحابی کا نام، بمعنی قبضہ کرنا / ملانا (بحوالہ لسان العرب، والاعتقاق)	” ” ”
قنادرہ	قَنَادَه	کئی صحابہ کا نام / ایک سخت درخت کا نام (قناد کا واحد)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
قدامہ	قُدَامَة	صحابی کا نام، بمعنی کسی چیز پر اقدام کرنا (موزن لُحَال، بحوالہ الاعتقاق)	” ” ”
قبیصہ	قَبِيصَة	کئی صحابہ کا نام / چنگی بھر (من قولہم: قَبِصْتُ قَبِصَةً، الاعتقاق)	” ” ”
قرظہ	قَرْظَة	صحابی کا نام / رنگ دار درخت کا نام (تصغیر قریظۃ، الاعتقاق)	” ” ”
قرہ	قُرَّة	صحابی کا نام، بمعنی شندک	” ” ”
قسامہ	قَسَامَة	صحابی کا نام، بمعنی مصالحت / حسن / خوبصورت	” ” ”
قثم	قُثَم	صحابی کا نام، بمعنی بہت عطا کرنے والا / خیر کا جامع (قائم سے معدول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
قشیر	قُشِير	صحابی یا محدث کا نام، بمعنی جسم کو چھپانے والا لباس (قشر کی تغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قصی	قُصَى	صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا بعید، دور (قاس کی تغیر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
قطن	قَطَن	صحابی کا نام، بمعنی جائے اقامت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قعقاع	قَعْقَاع	صحابی کا نام، بمعنی ہتھیار کی آواز	" " "
قفیز	قَفِيز	نبی ﷺ کے غلام کا نام، بمعنی روٹی / عرب کا مخصوص پیانہ	" " "
قہید	قَهِيْد	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی زرخس پھول کا گلدستہ (قہد کی تغیر)	" " "
قیس	قَيْس	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی تیز چلنا (اسم مصدر)	" " "
قیبہ	قَيْسَبَه	صحابی کا نام / ایک درخت کا نام	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
قادم	قَادِم	آنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قاصد	قَاصِد	قصد کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
قائد	قَائِد	سرदार، رہنما (اسم فاعل)	" " "
قانع	قَانِع	قناعت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
تیم	قَسِیم	تقسیم کرنے والا (اسم جہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قمر	قَمَر	چاند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قیم	قِیم	متولی و منتظم	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
قویم	قَوِیم	معتدل، اچھے قد و قامت والا (اسم جہ)	" " "
قاری	قَارِی	پڑھنے والا (اسم قائل، از باب فتح)	" " "
قوم	قُوم	خیر و نیکیوں کو جمع کرنے والا	" " "
قائم	قَائِم	خیر کو جمع کرنے والا (اسم قائل)	" " "

حرف "ق" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ک“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
کعب	کَعْب	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی ابھری ہوئی اور نمایاں چیز	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کرز	کُرْز	کئی صحابہ کا نام، بمعنی داخل ہونا/خفی ہونا	” ” ”
کریز	کُرِیز	صحابی کا نام، بمعنی داخل ہونا/خفی ہونا (شکر کی تصغیر)	” ” ”
کثیر	کَثِیر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت، و زیادہ	” ” ”
کباشہ	کَبَاشَہ	صحابی کا نام / اراک درخت کا پھل	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
کبیش	کُبَیش	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا سردار (کمبش کی تصغیر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کریم	کَرِیم	صحابی کا نام، بمعنی بہت نئی	” ” ”
کنانہ	کِنَانَہ	صحابی کا نام، بمعنی ترکش / سرزمین مصر	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
کہمس	کَهْمَس	صحابی کا نام، بمعنی پاؤں قریب قریب رکھنا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
کہیل	کَهَیل	صحابی کا نام، بمعنی بڑی عمر	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرتب طریقہ
کاتب	کَاتِب	لکھنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
کادح	کَادِح	کوشش کرنیوالا، پہنچنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
کاسب	کَاسِب	کسب کرنے والا، کمانے والا (اسم فاعل)	" " "
کاشف	کَاشِف	کھولنے والا (اسم فاعل)	" " "
کامل	کَامِل	پورا، مکمل (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
کفایت	کِفَايَت	قابلیت/ کافی ہونا/ قناعت (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
کفیل	کَفِيْل	ذمہ دار (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
کلیم	کَلِيْم	کلام کرنے والا/ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا لقب (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ/ لکایا جاسکتا ہے
کمال	کَمَال	خوبی (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
کوثر	کَوْثَر	بڑی بھلائی/ شیر کثیر	" " "
کاظم	کَاطِم	غصہ پی جانے والا	" " "
کفل	کَفْل	حصہ	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سرگب طریقہ
کمیل	کَمیل	کمل / پورا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
کتیس	کَتیس	عقل مند / ذہین	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
کرام	کَرَام	فیاض / بخی (اسم مبالغہ)	" " "
کیس	کَیس	سخاوت / ذہانت / عقل و دانش	" " "
کبش	کَبش	سردار	" " "

حرف "ک" سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ل“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
لوط	لُوط	ایک جلیل القدر نبی کا نام (مَنْصَرَفٌ مَعَ السَّبِّحِينَ لِسُكُونِ وَسَطِهِ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لقمان	لُقْمَان	مشہور طبیب یا نبی، جن کے نام پر قرآن مجید کی ایک سورۃ ہے، اور صحابی کا نام	” ” ”
لاحب	لَا حِب	صحابی کا نام، بمعنی وسیع اور واضح	” ” ”
لاحق	لَا حِق	صحابی کا نام، بمعنی اگلا/ وابستہ/ پیچھے آنے والا (اسم فاعل)	” ” ”
لبدہ	لُبْدَة	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی کثیر/ زیادہ	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
لبید	لَبِيد	صحابی کا نام، بمعنی گوشہ نشین، گھر میں مقیم (اسم مشبہ، بحوالہ، الاختلاف)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لائق	لَا يِق	مناسب و قائل (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
لبیب	لَبِيب	عقلمند	” ” ”
لطف	لُطْف	اللہ کی توفیق/ مہربانی/ شفقت/ نرمی/ خوش حراچی/ نزاکت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ الدین/ لگایا جاسکتا ہے
لطافت	لَطَافَت	نزاکت/ نرمی/ چمک (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لقاء	لِقَاء	پانا/ ملاقات کرنا (اسم مصدر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
لبق	لَبِق	ہوشیار/ماہر	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
لبیق	لَبِیق	ہوشیار/ماہر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لبیب	لَبِیب	عقلند	" " "
لؤلؤان	لُؤْلُؤَان	سفیدی اور چمک میں موتی جیسا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
لقن	لَقْن	ذہین و فہیم (اسم مشبہ)	" " "
لامع	لَامِع	چمکدار/روشن (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
لائح	لَائِح	عقلند/چالاک (اسم فاعل)	" " "
لاح	لَاح	چمکدار ستارہ (اسم فاعل)	" " "
لماح	لَمَّاح	بہت چمکدار (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
لماع	لَمَّاع	بہت روشن/بہت چمکدار (اسم مبالغہ)	" " "
لمعان	لَمَّعَان	چمک/آب و تاب	" " "
لمدان	لَمَّدَان	عاجزی و انکساری کرنے والا	" " "
لیاقت	لِیَاقَت	مہذب طرز عمل/حسن ذوق/صلاحیت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے

حرف ”م“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
محمد	مُحَمَّد	نبی ﷺ کا نام، بمعنی بہت تعریف کیا ہوا	آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
موسیٰ	مُوسَى	جلیل القدر نبی کا نام	” ” ”
مسعود	مَسْعُود	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی نیک بخت (اسم مشہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
محمود	مَحْمُود	کئی صحابہ کا نام، بمعنی قابل تعریف (اسم مشہ)	” ” ”
ما عز	مَا عَز	صحابی کا نام جن کو نبی ﷺ نے جنت کی نہر میں غوطہ لگاتے ہوئے دیکھا	” ” ”
مالک	مَالِك	کئی صحابہ کا نام، بمعنی صاحب ملکیت	” ” ”
مبشر	مُبَشِّر	صحابی کا نام، بمعنی خوش خبری دینے والا	” ” ”
محسن	مُحْسِن	حضرت علی و فاطمہ کے بیٹے کا نام، بمعنی خوبصورت و عمدہ بنانے اور ترقی دینے والا	” ” ”
متمم	مُتَمِّم	صحابی کا نام، بمعنی مکمل کرنے والا (اسم قائل)	” ” ”
محب	مُحِب	صحابی کا نام، بمعنی پانی گزرنے کی جگہ (اسم ظرف)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
مثنیٰ	مُثْنٰی	صحابی کا نام، بمعنی ذہرا	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
محرز	مُحْرِز	صحابی کا نام، بمعنی حفاظت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مختار	مُخْتَار	صحابی کا نام، بمعنی منتخب / پسندیدہ / چنیدہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مخلد	مُخَلِّد	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ عمر کے باوجود بڑھا پانہ آنے والا	" " "
مدرک	مُدْرِك	صحابی کا نام، بمعنی پانے والا / عاقل / پختہ (اسم فاعل)	" " "
مدلوک	مَدْلُوك	صحابی کا نام، بمعنی سفر کا ماہر	" " "
مذکور	مَذْكُور	صحابی کا نام، بمعنی ذکر کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
مرشد	مَرْتَد	صحابی کا نام، بمعنی شریف النفس آدمی (القائموس الوحید)	" " "
مرحب	مَرْحَب	بقول بعض صحابی کا نام، بمعنی کشادگی	" " "
مرداس	مِرْدَاس	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سر / کتوں کے پانی کا اندازہ کرنے والا پتھر (اسم آلہ من ہروس)	" " "
مرزبان	مَرْزُبَان	صحابی کا نام، بمعنی لشکر کا سردار	" " "
مرزوق	مَرْزُوق	صحابی کا نام، بمعنی خوش نصیب	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثوب طریقہ
مسافع	مُسَافِع	صحابی کا نام، بمعنی سینے سے لگانے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مستورد	مُسْتَوْرِد	صحابی کا نام، بمعنی پانی تک رسائی پانے والا	" " "
مسرع	مُسْرِع	نہی ہلکانے کا رکھا ہوا نام، بمعنی تیز رو	" " "
مسروح	مَسْرُوح	صحابی کا نام، بمعنی سراب	" " "
مسروق	مَسْرُوق	صحابی کا نام، بمعنی خفیہ طریقہ سے لیا ہوا/ضعیف (اسم مفعول)	" " "
مسطح	مِسْطَح	صحابی کا لقب، بمعنی سیدھا کرنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	" " "
مسلم	مُسْلِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مسلمان	" " "
مسور	مِسُور	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط نکیہ و سہارا (اسم آلہ)	" " "
مشرح	مِشْرَح	صحابی کا نام، بمعنی کھولنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	" " "
مشرج	مُشْرِج	صحابی کا نام، بمعنی باریک بناوٹ کا کپڑا (اسم جامد)	" " "
مصعب	مُصْعَب	صحابی کا نام، بمعنی سردار (القاموس الوحید)	" " "
مطاع	مُطَاع	صحابی کا نام بمعنی اتباع کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مطر	مَطَر	صحابی کا نام بمعنی بارش	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مطرف	مُطَرَف	صحابی کا نام بمعنی پسند کرنے والا	" " "
مطعم	مُطْعِم	صحابی کا نام بمعنی رکھلانے والا	" " "
مطلب	مُطَلِّب	صحابی کا نام، بمعنی وقفہ و کوشش کے ساتھ طلب کرنے والا (اسم فاعل، از باب تفعیل)	" " "
مطیع	مُطِيع	صحابی کا نام، بمعنی فرمانبردار (اسم فاعل)	" " "
مظہر	مُظْهِر	صحابی کا نام، بمعنی ظہر کے وقت آنے والا (اسم فاعل، بحوالہ الصحاح فی اللغة)	" " "
محاذ	مُحَاذ	کئی صحابہ کا نام، بمعنی پناہ و حفاظت میں آیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
معاویہ	مُعَاوِيَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ایک دوسرے کی خدمت میں قوم کا عادی یا قوم پر ادا شدہ صلہ و عتاق	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
معبد	مُعْبَد	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ایک جاننا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مقرب	مُعْتَب	صحابی کا نام، بمعنی ناز سے خطاب کرنے والا	" " "
معتمر	مُعْتَمِر	صحابی کا نام، بمعنی بیت اللہ کا زیار و عمرہ کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
معدان	مُعْدَان	صحابی کا نام، بمعنی تروتازہ پھل	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
معقل	مَعْقِل	صحابی کا نام، بمعنی جائے پناہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
معم	مَعْمَر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی شاداب و آباد اور خوشحال مقام	" " "
معن	مَعْن	صحابی کا نام، بمعنی بھلائی/ نیکی/ نفع اٹھانے کی چیز	" " "
معوز	مُعَوِّذ	صحابی کا نام، بمعنی حفاظت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
معقیب	مُعَقِيب	صحابی کا نام، بمعنی پیچھے آیا ہوا/ جانشین (مستوب کی تعمیر)	" " "
مغیث	مُغِيْث	صحابی کا نام، بمعنی مددگار/ فریادرس (اسم فاعل از غوث، بحوالہ المغرب)	" " "
مغیرہ	مُغْيِرَہ	صحابی کا نام، بمعنی حملہ آور (مفعلة من الغارة، وکان أصله مُغْيِرَة، الاشتقاق)	" " "
مقداد	مِقْدَاد	صحابی کا نام، بمعنی جڑ سے کاٹنے کا آلہ (اسم آلہ من القلاد)	" " "
مقسم	مِقْسَم	صحابی کا نام، بمعنی تقسیم کرنے کا آلہ و ذریعہ (اسم آلہ من القسم)	" " "
مکھول	مَكْخُول	صحابی کا نام، بمعنی سرمئی آنکھوں والا (اسم مفعول)	" " "
مکرم	مُكْرَم	نبی ﷺ کا منتخب کیا ہوا صحابی کا نام، بمعنی تعظیم کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
ملحان	مِلْحَان	صحابی کا نام، بمعنی نمکین و پرکشش (فعلان من المَلَح، الاشتقاق)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ملیل	مَلِیل	بدری صحابی کا نام، بمعنی تھوڑا سا آزرده (صغیر من الملک)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منبعث	مُنْبِعث	صحابی کا نام، بمعنی بیدار ہونے والا (اسم قائل، از باب انفعال)	" " "
منہ	مُنِہ	صحابی کا نام، بمعنی غفلت سے آگاہ کرنے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
منذر	مُنْذِر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آخرت سے ڈرانے والا (اسم قائل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مدیر	مُنْدِیر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا آخرت سے ڈرانے والا (منذر کی تصغیر)	" " "
منصور	مَنْصُور	صحابی کا نام، بمعنی مدد کردہ (اسم مفعول)	" " "
مقہد	مُنْقِذ	صحابی کا نام، بمعنی سلامتی دینے والا (اسم قائل)	" " "
منفعہ	مَنْفَعہ	صحابی کا نام، بمعنی فائدہ (اسم مصدر)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
منقع	مُنْقَع	صحابی کا نام، بمعنی مٹکا / پتھر کا پیالہ (منجد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منیب	مُنِیب	صحابی کا نام، بمعنی اللہ کی طرف رجوع کرنے والا (اسم مشبہ)	" " "
مہاجر	مُہَاجِر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی گناہوں کو چھوڑنے والا	" " "
مہجع	مِہْجَع	حضرت عمر کے آزاد کردہ غلام، بمعنی ہر ایک کا فرمانبردار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مہزم	مِهْزَم	صحابی کا نام، بمعنی قابلِ اطمینان	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مونس	مُونَس	صحابی کا نام، بمعنی اُنسیت پہنچانے والا (اسم فاعل از باب تفعیل)	" " "
موہب	مَوْهَب	صحابی کا نام، بمعنی تیار کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
میسرہ	مَيْسِرَة	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فوج کا بایاں دستہ/ سہولت/ فراخی/ حصول	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
میمون	مَيْمُون	صحابی کا نام، بمعنی مبارک (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منہال	مِنْهَال	انتہائی نخی (اسم مبالغہ)	" " "
مسطع	مِسْطَع	خوش بیان	" " "
منیر	مُنِير	روشن/ واضح/ چمک دار	" " "
مستنیر	مُسْتَنِير	روشنی کا طالب	" " "
مستضر	مُسْتَضَر	مدد یافتہ، فتح یاب (اسم مفعول از باب استفعال)	" " "
مستضر	مُسْتَضَر	مدد کا طالب (اسم فاعل از باب استفعال)	" " "
مستقیم	مُسْتَقِيم	راست، سیدھا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	بینام رکھنے کا مرغب طریقہ
مادح	مَادِح	تعریف کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مدح	مَدِيح	تعریف کرنے والا	" " "
مامون	مَامُون	محفوظ و بے خطر (اسم مفعول)	" " "
ماہر	مَاهِر	تجربہ کار (اسم فاعل)	" " "
مبارک	مُبَارَك	برکت والا (اسم مفعول)	" " "
مبسوط	مَبْسُوط	خوش عیش و فراخی والا (اسم مفعول)	" " "
مبصر	مُبْصِر	صاحب بصیرت (اسم فاعل)	" " "
مبین	مُبِين	ظاہر کرنے والا، روشن کرنے والا (اسم فاعل از باب افعال)	" " "
متبع	مُتَّبِع	اتباع کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
متقی	مُتَّقِي	پرہیزگار، پارسا (اسم فاعل)	" " "
مجاہد	مُجَاهِد	جہاد کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مخاید	مُخَايِد	غیر جانبدار / کنارہ کش	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
مُجْتَبِیٰ	مُجْتَبِیٰ	برگزیدہ/پسندیدہ/مقبول/آغوشِ مَدَدِ اللہ کا لقب (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُحَاسِب	مُحَاسِب	حساب کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُخْتَسِب	مُخْتَسِب	احساب کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُحَافِظ	مُحَافِظ	نگراں/پاسباں (اسم فاعل)	" " "
مُحِب	مُحِب	محبت و پسند کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/اللہ لگایا جاسکتا ہے
مُحِبُّوب	مُحِبُّوب	دوست/پیارا/پسندیدہ (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُحْسِن	مُحْسِن	احسان کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مَرْغُوب	مَرْغُوب	پسندیدہ/رغبت کے لائق (اسم مفعول)	" " "
مُسْكِين	مِسْكِين	عاجز/متواضع	" " "
مِسْج	مَسْجِح	حضرت عیسیٰ کا لقب/بمعنی زمین میں چلنے والا (فعل بمعنی فاعل)	" " "
مُشَاهِد	مُشَاهِد	دیکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُشْتَق	مُشْتَق	آرزو مند (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
مُشَرَف	مُشَرَف	شرافت والا (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُشَفِّق	مُشَفِّق	مہربان (اسم فاعل)	" " "
مُشْكُور	مُشْكُور	ممنون (اسم مفعول)	" " "
مِصْبَاح	مِصْبَاح	چراغ (اسم آل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین لگایا جاسکتا ہے
مُصَدِّق	مُصَدِّق	تصدیق کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُصْطَفٰی	مُصْطَفٰی	نبی ﷺ کا لقب، بمعنی منتخب شدہ (اسم مفعول)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مُصْلِح	مُصْلِح	اصلاح کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مُصِيب	مُصِيب	درست رائے والا (اسم فاعل)	" " "
مُطْلُوب	مُطْلُوب	طلب کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
مُطَهِّر	مُطَهِّر	پاک کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مُظْهِر	مُظْهِر	مقام اظہار / منظر (اسم ظرف)	" " "
مُعَاوَن	مُعَاوَن	اعانت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرثب طریقہ
مقیم	مُقِمِّم	پناہ لینے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
معروف	مَعْرُوف	مشہور / بھلائی / احسان / احسن سلوک / نیکی (اسم مفعول)	" " "
معین	مُعِیْن	مددگار (اسم فاعل)	" " "
مقصود	مَقْصُود	مدعا / مراد (اسم مفعول)	" " "
مکاتب	مُكَاتِب	خط و کتابت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
مکرم	مُكْرِم	عزت کرنے والا (اسم فاعل از باب افعال)	" " "
مکرم	مُكْرَم	معزز (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
ممتاز	مُمْتَاز	امتیاز شدہ (اسم مفعول)	" " "
منہط	مُنْبِیْط	خوش ہونے والا (اسم فاعل)	" " "
منتخب	مُنْتَخَب	انتخاب کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
منصف	مُنْصِف	انصاف کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
منظور	مَنْظُور	پسند کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
منکشف	مُنْكَشِف	کھلنے والا، ظاہر ہونے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
منور	مُنَوِّر	روشن / تاباں (اسم مفعول)	" " "
منہاج	مِنْهَاج	راستہ (اسم ظرف)	" " "
موصوب	مَوْصُوب	ذو مصوبت (اسم مفعول)	" " "
مہدی	مَهْدِي	ہدایت والا (اسم مفعول)	" " "
مستفیض	مُسْتَفِيض	فیض اٹھانے والا (اسم فاعل)	" " "
مستفید	مُسْتَفِيد	فائدہ چاہنے والا (اسم فاعل)	" " "
مستعین	مُسْتَعِين	مدد کا خواہاں (اسم فاعل)	" " "
سرور	مَسْرُور	خوش کیا ہوا (اسم مفعول)	" " "
سرت	مُسْرَت	خوشی (اسم مصدر)	" " "
مقرب	مُقَرَّب	قرب والا (اسم مفعول)	" " "
مقیم	مُقِيم	قیام کرنے اور ٹھہرنے والا (اسم فاعل از باب افعال)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
ممد	مُمِدّ	مد دینے والا (اسم قائل، باب افعال)	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
ممد	مُمَدّ	مد دیا ہوا (اسم مفعول، باب افعال)	" " "
مستمد	مُسْتَمِدّ	مد چاہنے والا (اسم قائل، باب استفعال)	" " "
مستمد	مُسْتَمَدّ	مد چاہا ہوا (اسم مفعول، باب استفعال)	" " "
مقرر	مُقَرَّر	ثابت کرنے والا (اسم قائل، باب تفعیل)	" " "
مقرر	مُقَرَّر	ثابت کیا ہوا (اسم مفعول، باب تفعیل)	" " "
مامور	مَامُور	حکم دیا ہوا (اسم مفعول، از عطائی مجرد از باب نصر)	" " "
مفتاح	مِفْتَاح	کھولنے کا ذریعہ (اسم آلہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
موسر	مُوسِر	آسانی والا (اسم قائل، از باب افعال)	" " "
ملکب	مُلْكَب	کمائی کرنے والا (اسم قائل از باب التعلیل)	" " "
متمنی	مُتَمَنِّي	تمنا کرنے والا (اسم قائل از باب تفعیل)	" " "
متدارک	مُتَدَارِك	تلافی کرنے والا (اسم قائل از باب تفاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا عربی طریقہ
مصاب	مُصَابِج	ساتھ رہنے والا (اسم فاعل از باب مفاعله)	شرع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
مفلح	مُفْلِح	کامیاب شدہ مرد (اسم مفعول از باب افعال)	" " "
مظفر	مُظَفَّر	کامیاب قرار دیا ہوا (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
مصاحب	مُصَاحِب	ساتھ رہا ہوا (اسم مفعول از باب مفاعله)	" " "
متدارک	مُتَدَارِك	تلافی کیا ہوا (اسم مفعول از باب تفاعل)	" " "
متبرک	مُتَبَرِّك	برکت حاصل کیا ہوا (اسم مفعول از باب تفعیل)	" " "
معتصم	مُعْتَصِم	اپنے آپ کو محفوظ رکھنے والا (اسم مفعول، از باب افعال)	" " "
منبعث	مُنْبِث	بیدار شدہ (اسم مفعول از باب افعال)	" " "
مبارکہ	مُبَارَكَة	برکت والا ہونا (مصدر از باب مفاعله)	" " "
متقن	مُتَقِن	ماہر و حاذق آدمی	شرع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
متقن	مُتَقِن	مستحکم و مضبوط بے عیب	" " "
مختشم	مُخْتَشِم	باد قار / با حیاہ / با وضع	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مداخص	مُدَاخِص	مضبوط و طاقت ور آدمی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مغامر	مُغَامِر	جانباز / اہم جو	" " "
مکاشر	مُكَاشِر	قریبی پر دوستی	" " "
مکیس	مُكَيِّس	سمجھدار	" " "
ملائم	مُلاَئِم	مناسب / موزوں / مطابق	" " "
ملاطف	مُلاَظِف	خوش طبع / مشفق	" " "
ملطف	مُلاَظِف	تسکین بخش	" " "
معوان	مِعْوَان	بڑا مددگار	" " "
معاذ	مَعَاذ	پناہ گاہ (میم کے ذر کے ساتھ)	" " "
میم	مِیْمَم	مقاصد میں کامیاب	" " "
مشر	مُشَمِّر	مختی / مستعد / تجربہ کار	" " "
مشرق	مُشْرِق	روشن / چمکدار	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
مراح	مَمْرَاح	چست / پھرتیلا / خوش و خرم / از رخ زین	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مدود	مَمْلُود	دراز / کشادہ / وسیع	" " "
معراض	مِعْرَاص	نیا چاند	" " "
موسر	مُوسِر	مالدار / خوشحال	" " "
میسر	مَيْسِر	سہولت رسانی	" " "
میسرہ	مَيْسِرَہ	سہولت / آسانی (مصدر سے)	" " "
میسور	مَيْسُور	آسانی / سہولت (مفعول کے وزن پر مصدر)	" " "
مربوط	مَرْبُوط	وابستہ / بندھا ہوا / جڑا ہوا	" " "
ملتمع	مُلْتَمِع	چمکدار	" " "
مرتق	مُرْتَق	استفادہ کرنے والا	" " "
مرتاح	مُرْتَاح	خوش و خرم / بحالت سکون و آرام / مطمئن	" " "
ملیح	مَلِيح	دلکش / جاذب صورت / حسین	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
ملج	مَلِج	بادقار آدی	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
مناعم	مُنَاعِم	خوشحال اور دولت مند / سیدھا اور ہموار	" " "
منعم	مُنْعِم	آسودہ حال / خوش عیش	" " "
منعام	مِنْعَام	فیاض / کرم گستر	" " "
مدیف	مُدِیْف	کسی کے مقابلہ میں اونچا / پر شکوہ / بلند	" " "
منصر	مُنْصَر	کامیاب / فتح یاب	" " "
منصر	مُنْصِر	مددگار	" " "
مناصر	مُنَاصِر	مددگار	" " "
مستی	مُسْتَحِی	شرمیلہ / غیرت مند	" " "
مکین	مَکِیْن	رتبہ والا / صاحب حیثیت	" " "
مخلص	مُخْلِص	وفادار / صاف دل / سچا / نیک نیت	" " "

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
نوح	نُوح	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام (غیر عربی لفظ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نعمان	نُعْمَان	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی خوشحال و آسودہ (نعمان من نعم، الاشتقاق)	” ” ”
نعیم	نُعِیم	صحابی کا نام، بمعنی خوشحال (تصغیر انعم و تصغیر نعم، بحوالہ الاشتقاق)	” ” ”
نعمان	نُعِیمَان	صحابی کا نام، بمعنی خوشحال (نعمان کی تصغیر، بحوالہ جمہورۃ اللغة)	” ” ”
نافع	نَافِع	کئی صحابہ کا نام، بمعنی فائدہ مند (اسم فاعل)	” ” ”
نذیر	نَذِیر	صحابی کا نام، بمعنی آخرت و انجام سے ڈرانے والا (رہبر) (اسم مشبہ)	” ” ”
نواس	نَوَّاس	صحابی کا نام، بمعنی کثیر المخرک (نحوال من ناس بنوس، اذا تحرك، الاشتقاق)	” ” ”
نفیر	نَفِیر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹی سی جماعت (نفری تصغیر)	” ” ”
نابل	نَابِل	صحابی کا نام، بمعنی تیر اندازی میں ماہر (اسم فاعل)	” ” ”
ناجیہ	نَاجِیَہ	صحابی کا نام، بمعنی نجات یافتہ/ تیز رفتار اونٹنی	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
نہان	نَبْهَان	صحابی کا نام، بمعنی معزز و شریف اور نیک نام ہونا (من البہاء، الاشفاق)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
عبیط	نُبَيْط	صحابی کا نام، بمعنی کنویں کا پہلا پانی (البط کی تصغیر، الاشفاق)	" " "
نبیہ	نَبِيْہ	صحابی کا نام، بمعنی معزز و شریف / مجتہد (اسم مشہد)	" " "
نبیہ	نَبِيْہ	صحابی کا نام، بمعنی سمجھ جانا / بیدار ہونا / شریف ہونا (نبہ کی تصغیر)	" " "
نصر	نَصْر	کئی صحابہ کا نام، بمعنی مدد (اسم مصدر)	" " "
نصیر	نُصَيْر	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی مدد (نصر کی تصغیر)	" " "
نضر	نَضْر	صحابی کا نام، بمعنی جو ہر دو خالص	" " "
نضیر	نُضَيْر	صحابی کا نام، بمعنی انتہائی خوبصورت (اسم مشہد)	" " "
نصلہ	نَضْلَہ	صحابی کا نام، بمعنی تیر اندازی میں غالب	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
نمیر	نُمَيْر	صحابی کا نام، بمعنی بے داغ / صاف ستھرا پانی (نمیر کی تصغیر، بحوالہ المنجد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نہار	نَهَار	صحابی کا نام، بمعنی دن / روشنی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لگایا جاسکتا ہے
نہیر	نُہَيْر	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا دریا (نہر کی تصغیر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
نہیک	نَہِیک	صحابی کا نام، بمعنی دلیر و مضبوط (اسم عہد)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے
نوفل	نَوَفَل	صحابی کا نام، بمعنی بڑا فیاض/ خوبصورت جوان	" " "
نقیب	نَقِیب	قوم کا سردار و ضامن (النجہ)	" " "
نقاب	نِقَاب	بڑا عالم	" " "
ناصر	نَاصِر	مددگار/ نفع رساں (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
ناضل	نَاضِل	تیر اندازی میں غالب (اسم فاعل)	" " "
ناجی	نَاجِی	نجات پانے والا (اسم فاعل)	" " "
نادر	نَادِر	نایاب (اسم فاعل)	" " "
ناسک	نَاسِک	عابد/ زاہد (اسم فاعل)	" " "
ناطق	نَاطِق	بولنے والا/ صاحب عقل (اسم فاعل)	" " "
ناظر	نَاطِر	دیکھنے والا (اسم فاعل)	" " "
نظام	نِظَام	انتظام/ ترتیب/ سلیقہ/ نظم و ضبط	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ناظم	نَاطِم	مرتب / انتظام کرنے والا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
ناعم	نَاعِم	خوشگوار / خوشحال / ملائم / نرم و نازک	" " "
نظیم	نَظِیم	یو منتظم / سلیقہ مند	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نائب	نَائِب	قائم مقام	" " "
نبیل	نَبِیل	شریف و معزز	" " "
نثار	نِثَار	نچھاور، فدا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الحق / لکایا جاسکتا ہے
نجم	نَجْم	ستارہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین / لکایا جاسکتا ہے
نجیب	نَجِیب	بمعنی اعلیٰ نسب شخص / شریف	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الشاہد / الحق / لکایا جاسکتا ہے
ندیم	نَدِیم	رفیق و ساتھی	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نذر	نَذَر	نذرانہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الرحمن / لکایا جاسکتا ہے
نزیل	نَزِیل	مہمان / مسافر	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نفاست	نَفَاسَت	نفیس ہونا (اسم مصدر)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
نسیم	نَسِيم	نرم ہوا	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نشاط	نِشَاط	ہشاش ہشاش ہونا (اسم مصدر)	" " "
ناشط	نَاشِطٌ	ہشاش ہشاش (اسم فاعل)	" " "
نشط	نَشِيطٌ	بہت چست اور پھر تیزا (اسم مشبہ)	" " "
نصرت	نُصْرَت	مدد/حمایت (اسم مصدر)	" " "
نصاح	نَصَاح	بڑا اہم درد/بڑا ناصح	" " "
نصوح	نُصُوح	بالکل خالص	" " "
ناصح	نَاصِح	نصیحت کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
صحیح	نَصِيح	بہت نصیحت کرنے والا (اسم مشبہ)	" " "
نظیر	نَظِير	مانند/مثل	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/الحق لگایا جاسکتا ہے
نظیف	نَظِيف	صاف ستھرا/پاکیزہ (اسم مشبہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
نعمت	نِعْمَت	انعام/رزق/آسودگی/قابلی قدر (اسم مصدر)	شروع میں محمد یا آخر میں اللہ لگایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
نعیم	نَعِیم	آسودہ حال / خوش و خرم (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نفس	نَفِیس	پاکیزہ (اسم صہ)	" " "
نقی	نَقِیّ	صاف، خالص (اسم صہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد / الدین لکایا جاسکتا ہے
نور	نُور	روشنی / سفید پھول / اکی	" " "
نیر	نَیر	روشن / چمکدار / خوبصورت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نیاز	نِیاز	عاجزی و حاجت	" " "
نیاف	نِیَاف	لبا / اونچا	" " "
نظافت	نَظَافَت	صفائی ستھرائی (اسم مصدر از باب کوّم مکرم)	" " "
نعمت	نَعْمَت	خوش عیش ہونا (اسم مصدر، نون کے زید کے ساتھ)	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
نخبہ	نُخْبَہ	منتخب کی ہوئی چیز (اسم مفعول)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نازہ	نَازِہ	بلند کردار و پاک دامنی	" " "
نسبت	نِسْبَت	تعلق / رشتہ	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا سرگب طریقہ
نسب	نَسِيب	مناسب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
نسب	نَسِيب	بأسلیقہ/ باقاعدہ/ باتر تیب	" " "
ناشد	نَاشِد	تلاش کرنے والا/ متلاشی	" " "
نقی	نَقِی	بہت زیادہ نفاست پسند	" " "
نواق	نَوَاق	تجربہ کار/ ماہر معاملات	" " "
ناکل	نَاکِل	عطیہ/ بخشش/ بھلائی	" " "
نوال	نَوَال	بخشش/ حصہ	" " "

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
وابصہ	وَابِصَه	صحابی کا نام، بمعنی دہشت (برائے دشمنان)	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
واثلہ	وَالِلَه	صحابی کا نام، بمعنی کثرت و سخت (من الوثالة، بحوالہ، الاہتقاق)	” ” ”
وازع	وَاِزِع	صحابی یا تابعی کا نام، بمعنی فوج کا سردار	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
واقد	وَاقِد	صحابی کا نام، بمعنی روشن	” ” ”
وائل	وَائِل	صحابی کا نام، بمعنی پناہ لینے والا	” ” ”
وداعہ	وَدَاعَه	صحابی کا نام، بمعنی سکون و وقار	شروع میں محمد لگایا جاسکتا ہے
ودفہ	وَدَفَه	صحابی کا نام، بمعنی سبز	” ” ”
ودیعہ	وَدِيعَه	صحابی کا نام، بمعنی امانت	” ” ”
ورد	وَرْد	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ گلاب	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وردان	وَرْدَان	صحابی کا نام، بمعنی بہادر/ گلاب (الف نون زائد تان)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
وزر	وَزَر	بقول بعض صحابی کا نام، بمعنی جائے پناہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وعله	وَعْلَه	صحابی کا نام، بمعنی پہاڑ کا بلند مقام	" " "
وهب	وَهَب	صحابی کا نام، بمعنی ہبہ	" " "
وهبان	وُهَبَان	صحابی کا نام، بمعنی ہبہ (الف نون زائد تان)	" " "
وهیب	وَهِيْب	بہت ہبہ کرنے والا	" " "
واثق	وَالِثِق	مضبوط و اعتماد والا (اسم فاعل)	" " "
وثیق	وَلِثِق	مضبوط / قابل اعتماد (اسم مفعول)	" " "
وثاق	وَلَاق	مضبوطی / استحکام / باندھنے کی چیز سی وغیرہ	" " "
واجد	وَاِجِد	پانے والا (اسم فاعل)	" " "
وارث	وَارِث	میراث لینے والا (اسم فاعل)	" " "
واصف	وَاصِف	تعریف کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
واعظ	وَاعِظ	فصیحہ کرنے والا (اسم فاعل)	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
واقف	وَاقِف	جاننے والا/وقف کرنے والا (اسم فاعل)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
واهب	وَإِهَب	مہبہ کرنے والا (اسم فاعل)	" " "
وجاہت	وَجَاهَت	رعب و دبدبہ (اسم مصدر)	" " "
وجیہ	وَجِيه	با اثر/ با صلاحیت/ صاحب قدر و منزلت (اسم مشبہ)	" " "
وسیم	وَسِيم	خوب صورت چہرے والا	" " "
وصیف	وَصِيف	خدمت کے قابل لڑکا	" " "
وکیع	وَكِيْع	تابعی کا نام، بمعنی مضبوط (اسم مشبہ)	" " "
وقار	وَقَار	سنجیدگی/ متانت/ بردباری/ پر شوکت آدمی	" " "
وکیل	وَكِيْل	قائم مقام/ کارندہ (اسم مشبہ)	" " "
ولی	وَلِي	دوست	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/ اللہ الرحمن/ لگایا جاسکتا ہے
وہاج	وَهَّاج	روشن ستارہ	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وارد	وَإِرِد	بہادر/ دلیر	" " "

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرگب طریقہ
وسیط	وَسِیْط	ثالث	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
وفاء	وَفَاء	پورا ادا کرنا (اسم مصدر)	" " "
وجدان	وَجْدَان	لطیف شعور	" " "
وصاف	وَصَاف	اوصاف بیان کرنے کا ماہر / تجربہ کار طبیب (اسم مبالغہ)	" " "
ودیع	وَدِیْع	خاموش طبع / سنجیدہ / پرسکون / بردبار / عاجزی پسند	" " "
وصیل	وَصِیْل	رفیق / اہم دم / ساتھ رہنے والا	" " "

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”ہ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغب طریقہ
ہارون	هَارُون	جلیل القدر نبی حضرت موسیٰ کے بھائی کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہود	هُود	ایک برگزیدہ نبی کا نام	” ” ”
ہمام	هَمَام	نبی ﷺ کا پسندیدہ اور کئی صحابہ کا نام، بمعنی بہت ارادہ کنندہ (اسم مبالغہ)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد/الدین/ لگایا جاسکتا ہے
ہشام	هَشَام	کئی صحابہ کا نام، بمعنی سخاوت	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہاشم	هَاشِم	کئی صحابہ کا نام، بمعنی ماہر اللین	” ” ”
ہلال	هَلَال	کئی صحابہ کا نام، بمعنی نیا چاند	” ” ”
ہالہ	هَالَه	صحابی کا نام، بمعنی چاند کا مدار	” ” ”
ہانی	هَانِي	کئی صحابہ کا نام، بمعنی خدمت گزار	” ” ”
ہیب	هَيْب	صحابی کا نام، بمعنی ایک مخصوص ہلکی ہوا	” ” ”
ہذیم	هَذِيم	صحابی کا نام، بمعنی قطع کرنا (ہلم کی تصغیر، بحوالہ الاہتقاق)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
ہرم	هَرَم	صحابی کا نام، بمعنی زیادہ عمر والا / عقل / پختہ رائے	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
ہرماس	هَرْمَاس	صحابی کا نام، بمعنی مضبوط اور جملہ آور (یعنی دشمنوں پر)	" " "
ہزال	هَزَال	صحابی کا نام، بمعنی ذبلا پتلا	" " "
ہزیل	هَزِيل	تابعی کا نام، بمعنی ذبلا	" " "
ہشیم	هَشِيم	محدث کا نام، بمعنی نخی (ہشام کی تصغیر)	" " "
ہلب	هَلَب	صحابی کا نام (جن کے سر پر نئی ٹکائی نے ہاتھ پھیرا، اور ان کے سر پر کافی بال آگ آئے)	" " "
ہمیل	هَمِيل	صحابی کا نام، بمعنی چھوٹا سا عمر رسیدہ (اسم تصغیر)	" " "
ہشیم	هَشِيم	صحابی کا نام، بمعنی ایک ذائقہ دار درخت (بحوالہ الاغتقاق)	" " "
ہشم	هَشِيم	نخی (اسم شہد)	" " "
ہدایت	هِدَايَة	رہنمائی (اسم مصدر)	" " "

حرف ”ھ“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

حرف ”می“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرغوب طریقہ
یحییٰ	يَحْيَىٰ	جلیل القدر نبی اور کئی صحابہ کا نام	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لگایا جاسکتا ہے
یونس	يُونُس	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یعقوب	يَعْقُوب	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یوسف	يُوسُف	جلیل القدر نبی اور صحابی کا نام	” ” ”
یاسر	يَاسِر	صحابی کا نام، بمعنی آسان (اسم قائل، از عطاء محمد)	” ” ”
یسار	يَسَار	کئی صحابہ کا نام، بمعنی آسانی / توگمری (اسم مصدر)	” ” ”
یسر	يُسْر	صحابی کا نام، بمعنی آسانی / سہولت / مالی وسعت	” ” ”
ز	يُسَيْر	صحابی کا نام، بمعنی سہولت (نسر کی تصغیر)	” ” ”
یامین	يَاْمِيْن	صحابی کا نام (غیر عربی لفظ)	” ” ”
یزید	يَزِيْد	بہت سے صحابہ کا نام، بمعنی کثرت (علی وزن یمع)	” ” ”

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی	یہ نام رکھنے کا مرئب طریقہ
یعلیٰ	يَعْلَى	صحابی کا نام، بمعنی کامیاب (بحوالہ الاشتقاق)	شروع میں محمد لکایا جاسکتا ہے
یسر	يَعْمَرُ / يَعْمر	صحابی کا نام، بمعنی لمبی عمر (ہو وزن يفعل، بفتح الميم وضمها)	شروع میں محمد یا آخر میں احمد لکایا جاسکتا ہے
یعیش	يَعِيشُ	صحابی کا نام، بمعنی زندگی گزارنے والا (علیٰ وزن یصح)	" " "
یمان	يَمَان	صحابی کا نام، بمعنی بابرکت ہونا (الف زائدہ درین)	" " "
یامن	يَامِن	بابرکت / خوش بخت (بغیر یاء کے)	" " "
یافع	يَافِع	بلند و بالا	" " "
یفاع	يَفَاع	ہر بلند چیز جو بلند زمین پر ہو	" " "
یقطان	يَقْطَان	سوجھ بوجھ کا آدمی / بیدار مغز	" " "

حرف ”ی“ سے شروع ہونے والے نام ختم ہوئے

﴿ لڑکیوں کے اسلامی نام ﴾

حرف ”الف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
آسیہ	آسِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بابرکت
آمنہ	آمِنَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بے خوف / امن والی (اسم فاعل)
احملہ	اَحْمِلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی اعلیٰ خاندان والی
اروی	اَرْوٰی	صحابیہ کا نام، بمعنی خوب رو
اسماء	اَسْمَاء	کئی صحابیات کا نام، بمعنی بلند
اسیرہ	اُسَيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی خاندان / کنبہ / برادری / مضبوط زرہ (اسرۃ کی تفسیر)
امامہ	اُمَامَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی راہ نما
امۃ اللہ	اَمَةُ اللّٰهِ	صحابیہ یا نبی ﷺ کی بیعت خادمہ، بمعنی اللہ کی بندی
امیمہ	اُمِيْمَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی رہنمائی کرنے والی
انیسہ	اُنَيْسَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی انسیت والی
انیسہ	اُنَيْسَه	انسیت والی
ایمن	اَيْمَن	دائیں / درست و ٹھیک
امہ	اَمَه	اللہ کی بندی
لمہ	اُمَه	جس کی اقتداء کی جائے
امیہ	اُمِيَه	اللہ کی چھوٹی سی بندی / قریش کا ایک قبیلہ (امۃ کی تفسیر)
اینہ	اَمِيْنَه	امانت دار، وفادار
اریبہ	اَرِيْبَه	وسعت والی، کشادہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ازکی	اَزْکِی	پاکیزہ
انبیہ	اَنْبِیَّہ	محبت والی
آنقہ	اَنْقَہ	پسندیدہ
آمرہ	اَمِرَہ	حکم دینے والی (اسم فاعل)
ابرار النساء	اِبْرَارُ النِّسَاءِ	خواتین میں نیکوکار / پرہیزگار
ارشاد النساء	اِرْشَادُ النِّسَاءِ	خواتین میں ہدایت اور راہ دکھانے والی
امان النساء	اَمَانُ النِّسَاءِ	خواتین کی پناہ و حفاظت
اصلاح النساء	اِصْلَاحُ النِّسَاءِ	خواتین کی اصلاح کرنا
امۃ النساء	اُمَّةُ النِّسَاءِ	خواتین کی مقتداء
امۃ الرحمن	اُمَّةُ الرَّحْمٰنِ	اللہ وحدہٗ رحمٰن کی بندی
امۃ القدوس	اُمَّةُ الْقُدُّوسِ	اللہ وحدہٗ قدوس کی بندی
امۃ الخالق	اُمَّةُ الْخَالِقِ	اللہ وحدہٗ خالق کی بندی
امۃ الباری	اُمَّةُ الْبَارِیِ	اللہ وحدہٗ باری کی بندی
امۃ الغفار	اُمَّةُ الْغَفَّارِ	اللہ وحدہٗ غفار کی بندی
امۃ الوہاب	اُمَّةُ الْوَهَّابِ	اللہ وحدہٗ وہاب کی بندی
امۃ التواب	اُمَّةُ التَّوَابِ	اللہ وحدہٗ تواب کی بندی
امۃ الرزاق	اُمَّةُ الرَّزَّاقِ	اللہ وحدہٗ رزاق کی بندی
امۃ الغفور	اُمَّةُ الْغَفُورِ	اللہ وحدہٗ غفور کی بندی
امۃ الشکور	اُمَّةُ الشُّکُورِ	اللہ وحدہٗ شکور کی بندی
امۃ الصبور	اُمَّةُ الصَّبُورِ	اللہ وحدہٗ صبور کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ القیوم	أَمَّةُ الْقَيُّومِ	اللہ وحدہ قیوم کی بندی
امۃ النور	أَمَّةُ النُّورِ	اللہ وحدہ نور کی بندی
امۃ الرحیم	أَمَّةُ الرَّحِيمِ	اللہ وحدہ رحیم کی بندی
امۃ العزیز	أَمَّةُ الْعَزِيزِ	اللہ وحدہ عزیز کی بندی
امۃ العلیم	أَمَّةُ الْعَلِيمِ	اللہ وحدہ علیم کی بندی
امۃ الجلیل	أَمَّةُ الْجَلِيلِ	اللہ وحدہ جلیل کی بندی
امۃ السبع	أَمَّةُ السَّمِيعِ	اللہ وحدہ سمیع کی بندی
امۃ الخبیر	أَمَّةُ الْخَبِيرِ	اللہ وحدہ خبیر کی بندی
امۃ البصیر	أَمَّةُ الْبَصِيرِ	اللہ وحدہ بصیر کی بندی
امۃ النصیر	أَمَّةُ النَّصِيرِ	اللہ وحدہ نصیر کی بندی
امۃ القدر	أَمَّةُ الْقَدِيرِ	اللہ وحدہ قدیر کی بندی
امۃ القدیم	أَمَّةُ الْقَدِيمِ	اللہ وحدہ قدیم کی بندی
امۃ اللطیف	أَمَّةُ اللَّطِيفِ	اللہ وحدہ لطیف کی بندی
امۃ الحلیم	أَمَّةُ الْحَلِيمِ	اللہ وحدہ حلیم کی بندی
امۃ العظیم	أَمَّةُ الْعَظِيمِ	اللہ وحدہ عظیم کی بندی
امۃ الکبیر	أَمَّةُ الْكَبِيرِ	اللہ وحدہ کبیر کی بندی
امۃ الحفیظ	أَمَّةُ الْحَفِیْظِ	اللہ وحدہ حفیظ کی بندی
امۃ المقتیت	أَمَّةُ الْمُقْتِیْتِ	اللہ وحدہ مقتیت کی بندی
امۃ المحیط	أَمَّةُ الْمُحِیْطِ	اللہ وحدہ محیط کی بندی
امۃ المقط	أَمَّةُ الْمُقْطِطِ	اللہ وحدہ مقط کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ المدر	أَمَّةُ الْمُدَبِّرِ	اللہ وحدہ مدبر کی بندی
امۃ المصور	أَمَّةُ الْمُصَوِّرِ	اللہ وحدہ مصور کی بندی
امۃ الحسیب	أَمَّةُ الْحَسِيبِ	اللہ وحدہ حسیب کی بندی
امۃ الکریم	أَمَّةُ الْكَرِيمِ	اللہ وحدہ کریم کی بندی
امۃ الرقیب	أَمَّةُ الرَّقِيبِ	اللہ وحدہ رقیب کی بندی
امۃ المجیب	أَمَّةُ الْمُجِيبِ	اللہ وحدہ مجیب کی بندی
امۃ الحکیم	أَمَّةُ الْحَكِيمِ	اللہ وحدہ حکیم کی بندی
امۃ المجید	أَمَّةُ الْمَجِيدِ	اللہ وحدہ مجید کی بندی
امۃ المتین	أَمَّةُ الْمُتَيْنِ	اللہ وحدہ متین کی بندی
امۃ الحمید	أَمَّةُ الْحَمِيدِ	اللہ وحدہ حمید کی بندی
امۃ المعید	أَمَّةُ الْمُعِيدِ	اللہ وحدہ معید کی بندی
امۃ الممیت	أَمَّةُ الْمُمِيتِ	اللہ وحدہ ممیت کی بندی
امۃ الرشید	أَمَّةُ الرَّشِيدِ	اللہ وحدہ رشید کی بندی
امۃ الودود	أَمَّةُ الْوُدِّودِ	اللہ وحدہ ودود کی بندی
امۃ الملک	أَمَّةُ الْمَلِكِ	اللہ وحدہ ملک کی بندی
امۃ السلام	أَمَّةُ السَّلَامِ	اللہ وحدہ سلام کی بندی
امۃ المنان	أَمَّةُ الْمَنَّانِ	اللہ وحدہ منان کی بندی
امۃ الحنان	أَمَّةُ الْحَنَّانِ	اللہ وحدہ حنان کی بندی
امۃ المؤمن	أَمَّةُ الْمُؤْمِنِ	اللہ وحدہ مؤمن (امن دینے والے) کی بندی
امۃ الہیمن	أَمَّةُ الْهَيْمَنِ	اللہ وحدہ ہیمن کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لمۃ الجبار	أَمَةُ الْجَبَّارِ	اللہ وحدہ جبار کی بندی
لمۃ الفتاح	أَمَةُ الْفَتَّاحِ	اللہ وحدہ فتاح کی بندی
لمۃ الستار	أَمَةُ السُّتَّارِ	اللہ وحدہ ستار کی بندی
لمۃ الباسط	أَمَةُ الْبَاسِطِ	اللہ وحدہ باسط کی بندی
لمۃ المعز	أَمَةُ الْمُعِزِّ	اللہ وحدہ معز کی بندی
لمۃ المذل	أَمَةُ الْمَذِلِّ	اللہ وحدہ مذل کی بندی
لمۃ الحکم	أَمَةُ الْحَكَمِ	اللہ وحدہ حکم کی بندی
لمۃ الواسع	أَمَةُ الْوَاسِعِ	اللہ وحدہ واسع کی بندی
لمۃ الباعث	أَمَةُ الْبَاعِثِ	اللہ وحدہ باعث کی بندی
لمۃ الواجد	أَمَةُ الْوَاجِدِ	اللہ وحدہ واجد کی بندی
لمۃ الماجد	أَمَةُ الْمَاجِدِ	اللہ وحدہ ماجد کی بندی
لمۃ الواحد	أَمَةُ الْوَاحِدِ	اللہ وحدہ واحد کی بندی
لمۃ الفاطر	أَمَةُ الْفَاطِرِ	اللہ وحدہ فاطر کی بندی
لمۃ القادر	أَمَةُ الْقَادِرِ	اللہ وحدہ قادر کی بندی
لمۃ القاهر	أَمَةُ الْقَاهِرِ	اللہ وحدہ قاهر کی بندی
لمۃ القہار	أَمَةُ الْقَهَّارِ	اللہ وحدہ قہار کی بندی
لمۃ الخلاق	أَمَةُ الْخَلَّاقِ	اللہ وحدہ خلاق کی بندی
لمۃ الغافر	أَمَةُ الْغَافِرِ	اللہ وحدہ غافر کی بندی
لمۃ الظاہر	أَمَةُ الظَّاهِرِ	اللہ وحدہ ظاہر کی بندی
لمۃ النافع	أَمَةُ النَّافِعِ	اللہ وحدہ نافع کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ الحق	أَمَّةُ الْحَقِّ	اللہ وحدۃ الحق کی بندی
امۃ المبدیٰ	أَمَّةُ الْمُبْدِیِّ	اللہ وحدۃ مبدیٰ کی بندی
امۃ المحیی	أَمَّةُ الْمُحْیِی	اللہ وحدۃ محیی کی بندی
امۃ الحیی	أَمَّةُ الْحَیِّ	اللہ وحدۃ حی کی بندی
امۃ الاحد	أَمَّةُ الْاَحَدِ	اللہ وحدۃ احد کی بندی
امۃ الصمد	أَمَّةُ الصَّمَدِ	اللہ وحدۃ صمد کی بندی
امۃ الابد	أَمَّةُ الْاَبَدِ	اللہ وحدۃ ابد کی بندی
امۃ المقدر	أَمَّةُ الْمُقَدَّرِ	اللہ وحدۃ مقدر کی بندی
امۃ الوالی	أَمَّةُ الْوَالِی	اللہ وحدۃ والی کی بندی
امۃ الولی	أَمَّةُ الْوَلِی	اللہ وحدۃ ولی کی بندی
امۃ المتعالی	أَمَّةُ الْمُتَعَالِی	اللہ وحدۃ متعالی کی بندی
امۃ البر	أَمَّةُ الْبَرِّ	اللہ وحدۃ بر کی بندی
امۃ الرب	أَمَّةُ الرَّبِّ	اللہ وحدۃ رب کی بندی
امۃ المنتقم	أَمَّةُ الْمُنْتَقِمِ	اللہ وحدۃ منتقم کی بندی
امۃ العفو	أَمَّةُ الْعَوْفِ	اللہ وحدۃ عفو کی بندی
امۃ الرؤف	أَمَّةُ الرَّؤْفِ	اللہ وحدۃ رؤف کی بندی
امۃ الغنی	أَمَّةُ الْغَنِی	اللہ وحدۃ غنی کی بندی
امۃ المغنی	أَمَّةُ الْمُغْنِی	اللہ وحدۃ مغنی کی بندی
امۃ المعطی	أَمَّةُ الْمُعْطِی	اللہ وحدۃ معطی کی بندی
امۃ البہادی	أَمَّةُ الْبَهَادِی	اللہ وحدۃ ہادی کی بندی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
امۃ البدیع	اَمَّةُ الْبَدِیْع	اللہ وحدہ بدیع کی بندی
امۃ الباقی	اَمَّةُ الْبَاقِی	اللہ وحدہ باقی کی بندی
امۃ الواقی	اَمَّةُ الْوَاقِی	اللہ وحدہ واقعی کی بندی
امۃ الدائم	اَمَّةُ الدَّائِم	اللہ وحدہ دائم کی بندی
امۃ ذی الفضل	اَمَّةُ ذِی الْفَضْل	اللہ وحدہ ذی الفضل کی بندی
امۃ ذی القوۃ	اَمَّةُ ذِی الْقُوَّة	اللہ وحدہ ذی القوۃ کی بندی
امۃ ذی الجلال	اَمَّةُ ذِی الْجَلَال	اللہ وحدہ ذی الجلال کی بندی

حرف ”ب“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
بَریزۃ	بَرِیْزَة	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص درخت کا پھل
بہینہ	بُهَیْنَة	بقول بعض صحابیہ کا نام، بمعنی عمدہ
بدیلہ	بُدَیْلَة	صحابیہ کا نام، بمعنی متبادل / عوض / اشریف و کریم
برزہ	بَرْزَة	صحابیہ کا نام، بمعنی بہادری میں پیش پیش
برکۃ	بَرْکَة	صحابیہ کا نام، بمعنی برکت اور زیادتی
بروق	بَرْوَع	صحابیہ کا نام، بمعنی نیکی (من البراعۃ، الواو (الدة)
بادیہ	بَادِیَہ	بقول بعض صحابیہ کا نام، بمعنی ظاہر و واضح
بریعہ	بَرِیْعَة	صحابیہ کا نام، بمعنی چمکیلی
بسرہ	بُسْرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی مضبوط و جوان
بشیرہ	بَشِیْرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشخبری دینے والی
بقیرہ	بَقِیْرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی گائے (بقرة کی تغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
بہیہ	بُهَيْسَة	صحابیہ یا بیعت صحابی، بمعنی دلیری
بیہ	بُهَيْة	صحابیہ کا نام، بمعنی کشادہ
بیضاء	بَيْضَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی سفید و صاف
بریدہ	بُرَيْدَة	قاصدہ
برودہ	بُرْدَة	کالی چمڑے کا چادر
بریدہ	بُرَيْدَة	برودہ کے ہم معنی (برودہ کی تعمیر، بحالہ المغرب)
بارعہ	بَارِعَة	شرف و فضیلت والی / ماہر / باکمال
بازغہ	بَارِغَة	چمک دار، روشن
بریعہ	بُرَيْعَة	عقل و جمال میں کامل
بسیطہ	بَسِيطَة	وسیع
برکت	بَرَكَة	خیر و بھلائی
بلاغت	بَلَاغَة	فصح و بلیغ ہونا
بشارت	بَشَارَة	حسن و جمال
بصارت	بَصَارَة	جاننا / دیکھنا
بصرہ	بَصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام پرندہ کے ساتھ)
بصرہ	بُصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام پرندہ کے ساتھ)
بصرہ	بِصْرَة	سفیدی مائل نرم پتھر (ہام پرندہ کے ساتھ)
باصرہ	بَاصِرَة	دیکھنے والی / قوت باصرہ / آنکھ / نگاہ
باقرہ	بَاقِرَة	علم میں وسیع (باقری تانبہ)
بارقہ	بَارِقَة	بکلی والا بادل / کرن / چمک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
باطحہ	بَاطِشَہ	مضبوطی سے تھامنے والی
بشریٰ	بُشْرٰی	خوشخبری
بصیرت	بَصِیْرَت	عقل مندی / فہم و فراست
بلقیس	بَلْقِیْس	ملکہ سبا کا نام
برجیس	بِرْجِیْس	ایک ستارہ کا نام
بکرہ	بُکْرَہ	صبح / سویرا
بکیرہ	بَکِیْرَہ	سب سے پہلا پھل
بکیلہ	بَکِیْلَہ	مال قیمت
بکلہ	بَکْلَہ	طبیعت
بلجہ	بُلْجَہ	صبح کی روشنی
بلیلہ	بَلِیْلَہ	ٹھنڈی اور مرطوب ہوا
براعت	بِرَاعَت	کمال / مہارت / فوقیت
بدر النساء	بَدْرُ النِّسَاء	عورتوں کا کامل چاند

حرف ”ت“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حملک	حَمَلِک	صحابیہ کا نام، بمعنی مالک
تویلہ	تَوَیْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی جماعت
تابعہ	تَابِعَہ	فرماں بردار، اطاعت گزار / خادمہ
تائبہ	تَائِبَہ	توبہ کرنیوالی
تنزیلہ	تَنْزِیْلَہ	اتاری ہوئی، بھیجی ہوئی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
تَنِيم	تَسْنِيم	جنت کی ایک نہر
تَسْكِين	تَسْكِين	سکون پہنچانا
تَكْرِيم	تَكْرِيم	عزت دینا
تَنْزِيه	تَنْزِيه	برائی سے دور رکھنا
تَقْبِيل	تَقْبِيل	چومنا
تَمْرِيْن	تَمْرِيْن	مشق کرنا
تَمْعِيْم	تَنْعِيْم	نعمت دینا
تَبْسُم	تَبْسُم	مسکراتا (اسم مصدر)
تَمِيْن	تَيْمُن	برکت حاصل کرنا (اسم مصدر)
تَقَانَه	تَقَانَه	کمال / ہوشیاری / پختگی
تَمَرَه	تَمَرَه	کھلمہ
تَمَامَه	تَمَامَه	کھلمہ
تَذَكْرَه	تَذَكْرَه	یاد دہیانی
تَسْوِيَه	تَسْوِيَه	برابری
تَشْبِيَه	تَشْبِيَه	مشابہت
تَكْرَمَه	تَكْرَمَه	اعزازی نشست
تَرْضٰی	تَرْضٰی	ایک دوسرے سے راضی ہونا

حرف ”ث“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ثمینہ	ثُبَيْتَه	صحابیہ کا نام، بمعنی مضبوط/ ٹھہرنا (بروزن بیہمدہ، ثبوت کی تصغیر)
ثویبہ	ثَوَيْبَه	چھوٹی سی جماعت (ثبۃ کی تصغیر کان اصلہا ثوبہ)
ثریا	ثُرَيَّا	ستاروں کا ٹھکانا
ثمیرہ	ثَمِيرَه	کثیر پھلدار
ثمینہ	ثَمِينَه	آٹھویں
ثابتہ	ثَابِتَه	مضبوط (اسم قائل)
ثقیبہ	ثَقِيبَه	سرخ چہرے والی
ثقیفہ	ثَقِيفَه	نہایت عقل مند و ذہین (اسم مشبہ)
ثاقبہ	ثَاقِبَه	روشن، کامل
ثامرہ	ثَامِرَه	پھل والی (اسم قائل)
ثمرہ	ثَمْرَه	پھل
ثمائمہ	ثُمَامَه	ایک گنجان اور لمبی شاخ والا پودا

حرف ”ج“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
جویریہ	جُوَيْرِيَه	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی لڑکی/ ہوا (جلوۃ کی تصغیر)
جمیلہ	جَمِيلَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی حسین، خوب رو
جبلہ	جَبَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی فطرت/ طبیعت
جدامہ	جُدَامَه	صحابیہ کا نام، بمعنی وہ بالیاں جو پہلی مرتبہ گاہنے میں نہ ٹوٹیں

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
جرباء	جَرْبَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی تاروں بھرا آسمان (اجرب کاموٹ)
جرہ	جَسْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی بہادر و جری
جعدہ	جَعْدَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک پودے کا نام / ٹھنکریا لے بالوں کی لٹ
جمانہ	جُمَانَه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
جمیمہ	جُمَيْمَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پیشانی کے گھنے بال (جمہ کی تغیر)
جمامہ	جَمَامَه	آرام
جیدہ	جَيْدَه	عمدہ
جفینہ	جُفَيْنَه	فیاض اور مہربان (جلنے کی تغیر)

حرف "ح" سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حواء	حَوَاء	ام البشر اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی سبزی یا سرخی مائل سیاہ (خریصورتی)
حبیبہ	حَبِيبَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی پسندیدہ
حرملہ	حَرْمَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک مخصوص پودا
حفصہ	حَفْصَه	ام المؤمنین کا نام، بمعنی شیر یعنی بہادر کی بیٹی
حسانہ	حَسَانَه	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی بہت خوبصورت
حقہ	حَقَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی صحیح ہونا / ثابت ہونا
حلیمہ	حَلِیْمَه	نبی ﷺ کی رضاعی والدہ، بمعنی بردبار / نرم مزاج
حمیدہ	حَمِیْدَه	قابل تعریف / بہت تعریف کئے جانے والی
حامدہ	حَامِدَه	حمد کرنے والی
حاسبہ	حَاسِبَه	حساب دان

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حافظہ	حَافِظَہ	حفاظت کرنے والی/نگران
حامزہ	حَامِزَہ	خوش مزاج/خوش طبع
حارشہ	حَارِثَہ	کماٹی کرنے والی (یعنی آخرت کی) (اسم فاعل)
حسنہ	حَسَنَہ	خوبصورت
حسنیٰ	حُسْنٰی	بہت عمدہ (احسن کی تائید)
حسنا	حَسَنَاء	خوبصورت (حسن کی تائید)
حدیقہ	حَدِیقَہ	باغ/باغیچہ/پھلدار درختوں والی زمین/چار دیواری والا باغ
حشمہ	حُشْمَہ	قرابت/رشتہ داری
حشمت	حِشْمَت	شرم و حیا/وقار
حصینہ	حَصِیْنَہ	باعفت/مضبوط
حاصنہ	حَاصِیْنَہ	پاک دامن عورت
حصنا	حَصْنَاء	پاک دامن عورت
حصیلہ	حَصِیْلَہ	حاصل شدہ/نتیجہ پیداوار
حکمت	حِکْمَت	دانائی/علم و معرفت
حکیمہ	حَکِیْمَہ	دانش مند
حلیفہ	حَلِیْفَہ	اتحادی/معاہدکار
حجرہ	حَجْرَہ	گوشہ
حمہ	حَمْدَہ	قابل تعریف
حمراء	حَمْرَاء	سرخ رنگ والی
حنہ	حَنَہ	پسندیدگی/بیوی (ہام کے اوپر زبر ہے)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
حنہ	حِنَّہ	رحم دلی / ترس (ہاء کے نیچے زیر ہے)
حوراء	حَوْرَاء	گورے رنگ کی عورت
حواشہ	حَوَاشِہ	قربت / ارشتہ داری / جس سے حیا کی جائے
حراست	حِرَاسَت	حفاظت / پہرہ
حصانہ	حَصَانِہ	پاک دامن عورت
حمیت	حَمِیَّت	غیرت / خود داری
حمایت	حِمَايَت	حفاظت / نگرانی
حُسْنُ النِّسَاءِ	حُسْنُ النِّسَاءِ	عورتوں کا حسن و جمال
حیاء النساء	حَيَاءُ النِّسَاءِ	خواتین کی حیا و غیرت

حرف ”خ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خدیجہ	خَدِیجَہ	ام المومنین صحابیہ کا نام، بمعنی ناقص و ناقص (بلورق وضع دعا جزی)
خولہ	خَوْلَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی غزال / ہرنی
خضاء	خَضَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی نیل گائے
خالدہ	خَالِدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی لمبی عمر اور دیر تک باقی رہنے والی (اسم فاعل)
خلیدہ	خُلَیْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی لمبی عمر والی (خالدہ کی تصغیر محکم)
خیرہ	خَیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پسندیدہ اور منتخب چیز
خزیمہ	خُزَیْمَہ	صحابیہ کا نام ایک مفید درخت
خدمت	خِدْمَت	خدمت / مدد
خادمہ	خَادِمَہ	خدمت گزار

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خافعہ	خَاشِعَہ	خشوع والی
خانعہ	خَاضِعَہ	خضوع والی / متواضع
خالصہ	خَالِصَہ	مخصوص / خالص کی ہوئی چیز
خلساء	خَلْسَاء	گندی رنگ
خضرہ	خَضِرَہ	سرسبز
خضرہ	خُضِرَہ	ہر رنگ / تازگی / نرزی
خضراء	خَضْرَاء	سبز / ہری
خشیبہ	خَشِيبَہ	فطرت / طبیعت
خضیمہ	خَضِیْمَہ	سبزہ / سرسبز زمین
خضیلہ	خَضِیْلَہ	ہر بھر باغ / خوشحال
خصلہ	خُصْلَہ	سرسبزی و شادابی / تروتازگی
خشونت	خُشُوْنَت	کرنشگی (اجنبی لوگوں کے لئے، عورت کے لئے اچھی صفت)
خصبہ	خَصِيبَہ	فیض رساں / زرخیز
خصیمہ	خَصِیْمَہ	امتیازی و صف
خصوصہ	خُصُوْصَہ	حالیہ خصوص
خریدہ	خَرِیْدَہ	شرعیلی اور زیادہ خاموش رہنے والی لڑکی
خفیفہ	خَفِیْفَہ	ہلکی پھلکی
خلیقہ	خَلِیْقَہ	اللہ کی مخلوق / طبیعت / لائق / اچھے اخلاق والی
خملہ	خِمْلَہ	چادر / خصلت
خمیلہ	خَمِیْلَہ	چادر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
خوضہ	خَوْضَه	موتی
خرباق	خِرْبَاق	تیز چلنے والی
خریصہ	خَرْبَصَه	جوان اور پر گوشت عورت
خلیلہ	خَلِيلَه	دوست
خوثاء	خَوَثَاء	بھرے ہوئے بدن کی نرم و نازک نوعمر لڑکی
خلیلۃ الرحمٰن	خَلِيلَةُ الرَّحْمٰن	رحمن کی دوست
خیر النساء	خَيْرُ النِّسَاء	خواتین میں خیر

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
درہ	دُرَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
درایت	دِرَآيَت	عقل و فہم / سمجھداری
دجمہ	دِجْمَه	طریقہ / ڈھنگ / عادت / مقرب دوست
دعامہ	دِعَامَه	ستون جس پر عمارت کھڑی کی جائے
دقینہ	دَقِيْنَه	مخفی و پوشیدہ رکھی ہوئی چیز
دانیہ	دَانِيَه	نزدیک / بجلی ہوئی
دہاسہ	دَهَاسَه	نرم خوئی / خوش اخلاقی
دیسہ	دِيسَه	بہادر عورت
دیباچ	دِيبَاج	قیمتی ریشمین کپڑا
دیباچہ	دِيبَاجَه	چہرے کے بٹہ کا حسن

حرف ”ذ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ذره	ذُرَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی کٹی کا دانہ
ذاکرہ	ذَاکِرَہ	ذکر کرنے والی
ذریہ	ذَرِیْرَہ	ایک قسم کی خوشبو
ذکرئی	ذِکْرَی	یاد/ یادگار/ بصیحت
ذمارہ	ذَمَارَہ	بہادری
ذمامہ	ذَمَامَہ	شرم و حیا
ذتابہ	ذُنَابَہ	تاج
ذریعہ	ذَرِیْعَہ	واسطہ
ذکیہ	ذِکِیَہ	ذہین

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رقیہ	رُقِیَہ	کئی صحابیات و نبی ﷺ کی بیٹی کا نام، بمعنی تعویذ جس سے بیماری کا علاج کیا جائے (رقیہ کی تصغیر)
رملہ	رَمْلَہ	ام المؤمنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی ریت یا مقام
ریحانہ	رِیْحَانَہ	نبی ﷺ کی جاریہ کا نام، بمعنی خوشبودار پودا/ خوبصورت عورت
رزینہ	رَزِیْنَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی باوقار/ نمدار
رائطہ	رَاِطَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر
ریطہ	رِیْطَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رائعہ	رَائِعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی انتہائی حسین
رفاعہ	رِفَاعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بلندی/ بلند مرتبہ
رفیدہ	رُفَیْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک چھوٹا سا گروہ (رفدۃ کی تصغیر)
رقیقہ	رُقَیْقَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی نرم
روضہ	رَوْضَہ	شاداب زمین/ خوبصورت باغ
رمیصاء	رُمَیْصَاء	ایک ستارے کا نام
رجاء	رَجَاء	درخواست/ کنارہ
رفاعہ	رِفَاعَہ	خوش گواری
رائقہ	رَائِقَہ	نرم/ شفیق/ مہربان
رفاہہ	رِفَافَہ	خوش حالی
رفاہیہ	رِفَافِیَہ	خوش حالی/ رزق کی فراوانی
رفہہ	رَفْہَہ	شفقت/ مہربانی
ربابہ	رِبَابَہ	سر داری
ریقابہ	رِقَابَہ	نگرانی/ حفاظت
رقابت	رِقَابَت	پہرے دار
ربیجہ	رَبِیْعَہ	باغ/ موسم بہار
رقمہ	رَقْمَہ	باغ
رقبہ	رِقْبَہ	نگرانی کی کیفیت
رہودیہ	رَہُودِیَہ	مہربانی/ نرمی
رہیفہ	رَہِیْفَہ	باریک اور نازک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
راہنہ	رَاهِنَه	دائمی/تیار
راحہ	رَاَحَه	مہربانی/رحم/لطیف ہوا
راضیہ	رَاضِيَه	پسندیدہ
رائعہ	رَائِعَه	اخلاقی اور فکر و فن کی امتیازی شان و خصوصیت
زوقہ	زَوْقَه	پُرکشش حسن و جمال
زوقہ	زَوْقَه	انتہائی حسین
ریحہ	رِيَّعَه	سرسبز زمین
رہقہ	رِيَّقَه	سرسبز زمین
زیہ	زِيَه	سیرابی
راویہ	رَاوِيَه	روایت کرنے والی
ریدانہ	رَيْدَانَه	مقصد
ریشہ	رِيْشَه	قلم
ریاضت	رِيَاضَت	دورِش/عجاہدہ
رابعہ	رَابِعَه	چوتھی
رجیلہ	رَجِيْلَه	مضبوط وقوی
رحلت	رِحْلَت	سفر/کوچ کرنا
رحلہ	رُحْلَه	منزل/سفر/منتہائے سفر
رحمت	رَحْمَت	مہربانی/شفقت/بھلائی
رقیقہ	رَقِيْقَه	پتلی
رغیہ	رَغِيْبَه	آرزو/مربوب چیز/بڑا عطیہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
راجہ	رَاجِہ	نفع بخش
راجہ	رَاجِہ	رجوع کرنا والی
راجیہ	رَاجِیہ	امیدوار
راحت	رَاحَت	آرام / آسائش
رصافہ	رَصَافَہ	مضبوطی اور پختگی
راخہ	رَاسِخَہ	پختہ / مضبوط
راشدہ	رَاشِدَہ	ہدایت والی
راعیہ	رَاعِیہ	نگران / محافظ
راکہ	رَاکِبَہ	مسافر / سوار
رافعہ	رَافِعَہ	بلند
رافقہ	رَافِقَہ	مہربانی کرنے والی
رخیمہ	رَخِیمَہ	نرم و نازک
رشیدہ	رَشِیدَہ	ہدایت یافتہ
رہیقہ	رَشِیقَہ	ہلکی اور تیز / خوش قامت / خوش طبع
رضیہ	رَضِیَہ	پسندیدہ / مرغوب
رطابہ	رَطَابَہ	تر ہونا
رطوبہ	رَطُوبَہ	تر ہونا / تازگی
رعلہ	رَعْلَہ	ہراول دستہ / پیش رو جماعت
رفعت	رِفْعَت	شرف و قدر والی ہونا (اہم مصدر)
رفیقہ	رَفِیقَہ	ساتھ / ہم سفر

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
رَمْشَاء	رَمْشَاء	خوبصورت ساخت والی (ارمٹ کی تائید)
رَبِیْئَہ	رَبِیْئَہ	ہر اول دستہ
رَبَابَہ	رَبَابَہ	عہد و بیان
رَوَاء	رَوَاء	بہادر / رونق / ظاہری حسن و جمال
رَحْمَۃُ اللہ	رَحْمَۃُ اللہ	اللہ کی رحمت

حرف ”ز“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
زَیْنَب	زَیْنَب	نبی ﷺ کی بیٹی اور بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی قوی
زَائِدَہ	زَائِدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی زیادہ / کثیر
زَخْرَفَہ	زَخْرَفَہ	مزین کرنا
زَبِیدَہ	زُبَیْدَہ	چھوٹا سا کھن (بدمذہب کی تفسیر)
زَابِقَہ	زَابِقَہ	گھر کا کونہ
زَبِیہ	زُبَیہ	اوپر جگہ
زَحْنہ	زَحْنہ	دادی کا موڑ
زَجْمہ	زَجْمہ	آہستہ بات
زَرَقَہ	زُرَقَہ	نیل گونی
زَرْقَہ	زَرْقَہ	کھل خوبصورتی
زَابِدَہ	زَاهِدَہ	متقی / پرہیزگار
زہراء	زُہْرَاء	حسین عورت
زَاہِرَہ	زَاهِرَہ	چمکدار صاف رنگ والی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
زہرہ	زُهْرَہ	ایک پھول / چمک دک / بہار
زہرہ	زُهْرَہ	چمک دار سفیدی
زہیرہ	زُهَيْرَہ	چھوٹا سا پھول / اگلی
زعمیہ	زَعِيْمَہ	سربراہ / ذمہ دار
زکانہ	زَكَانَہ	فہم و فراست / سمجھ بوجھ
زکیہ	زَكِيَّہ	بہتر نشو و نما پانے والی / عمدہ
زلفہ	زُلْفَہ	قُرب / نزدیکی / مرتبہ
زینت	زَيْنَت	آرائشی / زیبائش
زوعہ	زُوعَہ	تیز رفتار
زرعہ	زُرْعَہ	بیج و کھیتی
زین	زَيْن	زیب دینے والی چیز
زیب النساء	زَيْبُ النِّسَاء	خواتین کی زیب و زینت
زین النساء	زَيْنُ النِّسَاء	خواتین کو زینت دینے والی

حرف ”س“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سارہ	سَارَہ	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ
سودہ	سَوْدَہ	اسلمونین کوئی صحابیات کا نام، بمعنی سیاہ پتھر والی، ہمارے میدان (سودا گاہ)
سبیحہ	سُبَيْحَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ساتویں
سدوس	سَدُوْس	صحابیہ کا نام، بمعنی چادر / ہرے رنگ کی چادر
سعدی	سُعْدَى	صحابیہ کا نام، ایک پودا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سفانہ	سَفَانَه	صحابیہ کا نام، بمعنی موتی
سکینہ	سُكَيْنَه	صحابیہ کا نام، بمعنی پھرتیلی اور خوش مزاج لڑکی
سلامہ	سَلَامَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی عیوب و آفات سے بری ہونا
سمراء	سَمْرَاء	صحابیہ کا نام سفید بہ سیاہی مائل یعنی خوبصورت (اسمر کی تائید)
سمیہ	سُمَيَّه	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹا سا آسمان (سما کی تغیر)
سناہ	سَنَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی اونچائی/ بلندی
سنبہ	سُنْبَلَه	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشہ/ ایک برج کا نام
سنینہ	سُنَيْنَه	صحابیہ کا نام، بمعنی دندانہ/ ہم عمر (سین کی تغیر)
سہلہ	سَهْلَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی نرم
سہیمہ	سُهَيْمَه	کئی صحابیات کا نام، بمعنی حصہ (سہم کی تغیر)
سعادت	سَعَادَت	خوش نصیب، نیک بخت ہونا (اسم مصدر)
سعیدہ	سَعِيدَه	خوش بخت
سکنہ	سُكْنَه	اطمینان و سکون
سکینہ	سَكِينَه	اطمینان/ سکون/ سنجیدگی
سلیقہ	سَلِيقَه	فطرت/ طبیعت/ سلیقہ مندی
سلیلہ	سَلِيلَه	نومولود لڑکی
سلمہ	سَلَمَه	نرم و نازک ہاتھ پیر والی عورت
سلیمہ	سَلِيمَه	بے عیب/ صحیح سالم
سلمیٰ	سَلْمٰی	سلامتی (لعلی، من السلم والسلام ضد الحرب بحوالہ، الاہتقاق)
سلوہ	سَلْوَه	تسل بخش چیز

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
سنا	سَنَا	چاند کی روشنی/ تیز روشنی
سنایہ	سِنَايَہ	پوری مکمل چیز
سیدہ	سَيِّدَہ	محترمہ/ سردار
ساریہ	سَارِيہ	رات کو آنے والا بادل/ رات کی بارش
ساعده	سَاعِدَہ	نیک بختی
سدرہ	مِذْرَہ	بیری کا درخت
سمرہ	سَمْرَہ	ببول کا خوبصورت درخت
ساجدہ	سَاجِدَہ	سجدہ کرنے والی
سالکہ	سَالِکَہ	پابندِ شرع
سالمہ	سَالِمَہ	ثابت، تندرست
سائجہ	سَائِجَہ	روزہ دار یا ہجرت کرنے والی
سعودہ	سُعُوْدَہ	خوش بختی
سلمہ	سَلَمَہ	سلامتی، تابعداری/ ایک مخصوص درخت (لام پر زبر)
سیمہ	سَيِّمَہ	علامت/ نشان
سومہ	سُوْمَہ	علامت/ نشان
سیما	سَيِّمًا	علامت/ خاص نشان
سویتہ	سَوِيَّتَہ	ساتھ ساتھ/ اعتدال
سبرہ	سَبْرَہ	ٹھنڈی صبح
سائفہ	سَائِفَہ	ریت اور سخت زمین کے درمیان والی زمین

حرف ”ش“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
شفاء	شِفَاء	کئی صحابیات کا نام، بمعنی دوا (اسم مصدر)
شمیلہ	شُمَيْلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی جسم کو ڈھانپنے والی چادر (شملہ کی تصغیر)
شہیدہ	شَہِيدَہ	حضرت ام درقہ صحابیہ کا نام، بمعنی گواہی میں امین
شراف	شُرَاف	صحابیہ کا نام، بمعنی با عظمت
شریہ	شُرَیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چستی/ تیزی (شرہ کی تصغیر)
شیما	شَيْمَاء	ہدن پر بتل والی ہونا
شیمہ	شَيْمَہ	عادت/ طبیعت
شقیقہ	شَقِیقَہ	نگی بہن/ تیز بارش
شفقت	شَفَقَت	مہربان ہونا
شریفہ	شَرِیفَہ	شریف
شرافت	شَرَافَت	شریف ہونا (اسم مصدر)
شرفہ	شُرْفَہ	شریف ہونا (اسم مصدر)
شبہ	شَبَہ	جوان لڑکی
شبرہ	شِبْرَہ	عطیہ
شہورہ	شَبُورَہ	صبح کے وقت کا کھر
شبیہ	شَبِیْہ	مثل
شیبہ	شَبِیْہ	کالے رنگ کے ساتھ سفیدی کا جمع ہونا، یعنی پرکشش (بحوالہ الاختلاف)
شجرہ	شَجَرَہ	درخت/ اصل النصل
شجیرہ	شُجَیْرَہ	ایک پودا (شجر کی تصغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
شجیعہ	شَجِيعَہ	انجھائی دلیر
شاہدہ	شَاهِدَہ	گواہی دینے والی
شہادت	شَہَادَت	گواہی / گواہی دینا
شوکت	شَوْکَت	دہدہ
شمیم	شَمِیم	بلند و عمدہ خوشبو
شاہیہ	شَاهِیَہ	خواہش
شہامہ	شَہَامَہ	خودداری / وقار
شافعہ	شَافِعَہ	شفاعت کرنے والی
شفیقہ	شَفِیقَہ	مشفق / مہربان
شبرمہ	شُبْرُمَہ	ایک جڑی بوٹی
شرزمہ	شَرِذْمَہ	چھوٹی سی جماعت
شکلہ	شُکْلَہ	کئی رنگوں کا مجموعہ / شباہت
شکیلہ	شَکِیلَہ	مشابہ / خوبصورت
شارقہ	شَارِقَہ	طلوع ہونے والی (شارق کی مؤنث)
شوفہ	شَوْفَہ	نظر / منظر (القاموس الوحید)
شہبہ	شُہْبَہ	وہ سفیدی جس میں سیاہی شامل ہو (القاموس الوحید)
شاکرہ	شَاکِرَہ	شکر گزار / قناعت کرنے والی
شمس النساء	شَمْسُ النِّسَاء	عورتوں کا سورج

حرف ”ص“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
صفیہ	صَفِیَّہ	ام المؤمنین اور بہت سی صحابیات کا نام؛ بمعنی مخصوص کی ہوئی چیز
صفورہ	صَفُورَہ	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ کا نام
صادقہ	صَادِقَہ	بچی
صدیقہ	صِدِّیقَہ	بچی / قلم
صائمہ	صَائِمَہ	روزے دار
صابرہ	صَابِرَہ	صبر کرنے والی
صالحہ	صَالِحَہ	نیک صالح
صائمہ	صَائِمَہ	بہادر
صحبہ	صُحْبَہ	زرعی جو سفیدی اور سرخی مائل ہو
صباح	صَبَاحَت	چہرے کا چمکدار اور خوبصورت ہونا
صبیحہ	صَبِیحَہ	خوبصورت
صابیہ	صَابِیَہ	درست / ٹھیک
صقلی	صُقْلٰی	دبلا پن
صغریٰ	صُغْرٰی	چھوٹی
صغره	صِغْرَہ	سب سے چھوٹی اولاد
صغیرہ	صَغِیْرَہ	چھوٹی
صفوہ	صَفْوَہ	خالص چیز
صنیعہ	صَنِیْعَہ	بھلائی / نیکی / احسان
صنوہ	صِنْوَہ	سگی بہن / بیٹی / پودا

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
صِیَانت	صِیَانت	حفاظت
صَانَه	صَانَه	حفاظت کرنے والی/محافظ
صافیہ	صَافِیَہ	صاف/خالص
صلہ	صِلَہ	بدلہ/انعام/احسان
صداقت	صَدَاقَت	سچائی

حرف ”ض“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
ضابطہ	ضَاطِبَہ	قائدہ/قانون/ضبط کرنے والی
ضجہ	ضَجَّعَہ	راحت و آرام
ضرامہ	ضَرَاغَہ	ماجزی/اکھاری
ضفوفہ	ضَفُوفَہ	خوشحالی
ضمانہ	ضَمَانَہ	ضمانت/ذمہ داری
ضمہ	ضَمَرَہ	دہلی اور چست
ضمیرہ	ضَمِیرَہ	دہلی اور چست (ضمہ کی تصغیر)

حرف ”ط“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
طلیحہ	طَلِیحَہ	چھوٹا سا گھونٹا/بول کا درخت (طلحہ کی تصغیر)
طیبیہ	طَبِیَّہ	علاج کرنے والی
طاہرہ	طَاہِرَہ	پاک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
طینہ	طِبْنَه	ہوشیاری / سمجھ
طیبہ	طَیْبَہ	پاکیزہ
طراوہ	طَرَاوَه	تازگی / شادابی
طوبیٰ	طُوبٰی	رہک / سعادت / خیر / بہتر
طرفہ	طُرْفَہ	نادر و عمدہ چیز
طریفہ	طُرَیْفَہ	نادر و عمدہ (طرز کی تصغیر)
طلعہ	طَلْعَہ	ظہور / جھلک / کھجور کے ٹکڑے کا ٹکڑا
طلہ	طَلَّہ	عورت / شبنم / خوشبودار چیز
طلاوہ	طِلَاوَه	روشنی و بہار / خوبصورتی / آب و تاب
طلوہ	طُلُوہ	صبح کی سفیدی
طہفہ	طَهْفَہ	نرم / ایک مخصوص پودا
طعمہ	طُعْمَہ	کھانے کی چیز / خوراک
طہیہ	طَہِیَہ	باریک و پتلا بادل (طہاء کی تصغیر)

حرف ”ظ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ظبیہ	ظَبِیَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی ہرنی
ظعنہ	ظَعْنَہ	عورت / بیوی / پاکی میں باپردہ بیٹی ہوئی عورت
ظافرہ	ظَاْفِرَہ	کامیاب
ظہرہ	ظَہْرَہ	مدد / پشت پناہی
ظہر	ظَہْرَہ	مددگار
ظرافت	ظَرَافَت	عقل مند و داننا ہونا

حرف ”ع“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عائشہ	عَائِشَة	ام المؤمنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی خوشگوار زندگی گزارنے والی
عفراء	عَفْرَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی سفید زمین
عاتکہ	عَاتِكَة	کئی صحابیات کا نام، بمعنی بہت خوشبو ملنے والی
عمارہ	عَمَارَة	صحابیہ کا نام، بمعنی سر ڈھانکنے اور چھت کی سجاوٹ کا کپڑا
عصمہ	عِصْمَة	صحابیہ کا نام، بمعنی خدا داد منکھ / پاک دامن
عالیہ	عَالِيَة	صحابیہ کا نام، بمعنی بلند
عبادہ	عِبَادَة	صحابیہ کا نام، بمعنی عبادت کرنا
عتبہ	عُتْبَة	صحابیہ کا نام، بمعنی سخت و مضبوط / سر زلش کرنا (بحوالہ لاهنفاق)
عجماء	عَجْمَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی ریت کا ٹیلہ
عذبہ	عَذْبَة	صحابیہ کا نام، بمعنی میٹھا
عزہ	عَزَة	صحابیہ کا نام، بمعنی ہرن کی بچی
عقرب	عَقْرَب	صحابیہ کا نام، بمعنی آسمان کے ایک برج کا نام
عقیلہ	عُقَيْلَة	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی عقل مند
عمرہ	عُمْرَة	بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی بیت اللہ کی مخصوص عبادت
عمیرہ	عُمَيْرَة	بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی چھوٹا سا تاج (عمرہ کی تعمیر)
عنقودہ	عَنْقُودَة	صحابیہ کا نام، بمعنی انگور وغیرہ کا گچھا
عویمرہ	عُؤَيْمِرَة	صحابیہ کا نام، بمعنی آباد / پر رونق (حمارہ کی تعمیر)
عبیدہ	عُبَيْدَة	عبادت کرنا (عہدہ کی تعمیر)
عذوبہ	عَذُوبَة	مٹھاس

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عذرہ	عُذْرَه	دو شیرگی/ پیشانی/ بالوں کی لٹ
عذراء	عُذْرَاء	کنواری/ سوراخ نہ کیا ہوا موقی
عقبی	عُقْبَى	آخرت/ دربار الہی/ انجام/ بدلہ/ جزاء
عقیلہ	عَقِيلَه	شریف پردہ دار عورت
عینہ	عَيْنَه	پانی کا چشمہ/ آنکھ وغیرہ (عین کی تصغیر مؤنث سائی تائے سقودہ ظاہر)
عبدہ	عَبْدَه	عبادت کرنا
عابدہ	عَابِدَه	عبادت گزار
عادلہ	عَادِلَه	انصاف کرنے والی
عارفہ	عَارِفَه	معرفت رکھنے والی
عازمہ	عَازِمَه	قصد کرنے والی
عاصمہ	عَاصِمَه	پاک دامن عورت
عاقبہ	عَاقِبَه	نیک بدلہ/ نتیجہ/ انجام
عقبہ	عُقْبَه	انجام/ بدل/ حسن و جمال کی نشانی/ حمیت
عطیہ	عَطِيَه	عطا/ تحفہ/ عطیہ/ بخشش
عاطفہ	عَاطِفَه	شفقت/ رشتہ داری/ تعلق/ مہربانی
عاکفہ	عَاكِفَه	پابند، ٹھہرنے والا (اسم فاعل)
عاقلہ	عَاقِلَه	عقل مند (اسم فاعل)
عالمہ	عَالِمَه	جاننے والی
عامرہ	عَامِرَه	آباد/ پر رونق
عشابہ	عِشَابَه	ہریالی/ سبزے کی کثرت

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
عشرت	عِشْرَت	مخالطہ، خوشحالی (بزبان عربی مخالطہ، و بزبان فارسی خوشحالی)
عصیمہ	عُصَيْمَه	پاک دامن (عصمہ کی تصغیر)
علیمہ	عَلِيْمَه	علم والی
عفیفہ	عَفِيفَه	پرہیزگار/پارسا
عفت	عِفَّت	عصمت/پارسائی
عرفہ	عُرْفَجَه	ایک مخصوص درخت
عرفطہ	عُرْفَطَه	ایک مخصوص پودا
عروہ	عُرُوْه	قابل اعتماد چیز/حلقہ/ذریعہ اتحاد
عکرمہ	عِکْرِمَه	کیدتری
عنہ	عَنْبَسَه	شیر یعنی بہادر

حرف ”غ“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
غزلیہ	غُزَلِیْہ	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی ہرنی/طلوع ہوتا ہوا سورج (غزالہ کی تصغیر)
غمیماء	غُمَيْمَاء	صحابیہ کا نام، بمعنی ایک ستارے کا نام (القاموس الوحید)
غزلہ	غَزَالَه	ہرنی
غزوہ	غِزْوَه	مطلوب چیز
غفیرہ	غَفِیْرَه	اصلاح کا ذریعہ/کثرت/زیادتی
غریبہ	غَرِیْبَه	عجیب چیز/حسین
غورہ	غُورَه	خوشحالی و شادابی
غبیہ	غَبِیْہ	بارش کا زبردست چھینٹا/پانی کی بڑی بوچھاڑ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
غدریہ	غَدِيرَہ	کھاس اور پودوں والی زمین کا حصہ
عادہ	عَادَہ	نرم و ناز اندام لڑکی/ تروتازہ درخت
غیابہ	غَيَابَہ	ہر چیز کی تہہ
غانمہ	غَانِمَہ	مالِ غنیمت پانے والی
غادیہ	غَادِيَہ	صبح کی بارش
غزارہ	غَزَارَہ	کثرت/ بہتات
غزازہ	غَزَاڑَہ	تازگی/ نزاکت
غانیہ	غَانِيَہ	حسن و جمال کی وجہ سے زینت و آرائش سے بے نیاز
غامضہ	غَامِضَہ	پوشیدہ
غمازہ	غَمَاڑَہ	حسین لڑکی (القاموس الوحید)
غیایہ	غَيَايَہ	ہر سایہ دار چیز
غایہ	غَايَہ	انتہا/ مقصد/ انجام

حرف ”ف“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
فاطمہ	فَاطِمَہ	بہت سی صحابیات کا نام، بمعنی دودھ یا (بردی) عادت چھوڑنے والی
فاضلہ	فَاضِلَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی فضل میں بلند مرتبہ/ ہبہ/ نعمت
فاختہ	فَاخِثَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی ایک خوبصورت پرندہ
فارصہ	فَارِصَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی پہاڑ کا بلند مقام
فروہ	فَرَوَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی مالدار (النبہ)
فکیہہ	فُکَيِّہَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی خوش طبع (فکیہ کی تصغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
فکاہہ	فُکَاہَہ	خوش طبعی
فاکہہ	فَاکِہَہ	مزیدار پھل
فاتحہ	فَاتِحَہ	فتح کرنے والی / ابتداء
فتحہ	فُتَحَہ	کشادگی / وسعت
فخامہ	فَخَامَہ	عظمت / شان و شوکت
فارہہ	فَارِہَہ	خوبصورت لڑکی
فراہہ	فَرَاہَہ	چستی / چالاکی / مہارت / خوبصورتی
فصیہ	فَصِیَہ	موسم کا معتدل وقت دن / چمٹکارا / رہائی / خلاصی
فلجہ	فُلَجَہ	کامیابی / مقصد برآری
فرح	فَرَح	خوشی
فرحت	فَرَحَت	خوشی / خوشخبری
فریدہ	فَرِیْدَہ	نقیس اور بیش قیمت موتی
فردہ	فَرْدَہ	اکیلی / تنہا / بے مثال
فردسہ	فَرْدَسَہ	مجبائش / وسعت
فراء	فَرَاء	حسین دانتوں والی عورت
فضیلت	فَضِیْلَت	حسن و اخلاق کا بلند درجہ
فطرہ	فِطْرَہ	فطری حالت / فطرتِ سلیمہ
فظانہ	فَطَّانَہ	سمجھ / قوتِ فہم / ذہنی استعداد
فاغیہ	فَاغِیَہ	خوشبودار پودے کی کٹی / خوشبو
فغمہ	فَغْمَہ	خوشبودار پودے کی کٹی / خوشبو

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
قُفَّاحَہ	قُفَّاحَہ	گھوڑہ کھلتے وقت کا پھول
فِکْرَہ	فِکْرَہ	خاص خیال / سوچی ہوئی رائے / نظریہ
فَائِقَہ	فَائِقَہ	بلند
فَائِزَہ	فَائِزَہ	کامیابی کا ذریعہ / پسندیدہ چیز
فَنَواء	فَنَواء	گھنے بالوں والی عورت
فَنِیقَہ	فَنِیقَہ	ناز و نعم کی پروردہ عورت
فَیْنَانَہ	فَیْنَانَہ	لبے اور خوبصورت بالوں والی
فَسِیْہ	فَسِیْہ	وسیع / کشادہ
فَصِیْہ	فَصِیْہ	خوش بیان / خوش کلام
فَرْدَسَہ	فَرْدَسَہ	مہجاش / وسعت
فَرْدُوس	فَرْدُوس	کھل لوازم والا باغ / جنت کا اعلیٰ مقام

حرف ”ق“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفُّظ	نسبت / معنی
قَرِیْبَہ	قَرِیْبَہ	کلی صحابیات کا نام، بمعنی قُربت والی
قَرۃ العین	قَرۃ العین	حضرت عبادہ بن صامت کی والدہ کا نام، بمعنی آنکھوں کی شہنشاہ
قَرِیْرَہ	قَرِیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی شہنشاہ فراہم کرنے والی
قَفِیْرَہ	قَفِیْرَہ	دلی پتلی
قَقِیْرَہ	قَقِیْرَہ	دلی پتلی (قَفِیْرَہ کی تصغیر بحال تاج العروس)
قَرَابَت	قَرَابَت	آپس داری / رشتہ داری
قَرَبَت	قَرَبَت	مرتبے کے لحاظ سے نزدیکی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
قیمہ	قَيْمَہ	مضبوط
قوامہ	قَوَامَہ	انتظام / ذمہ داری / کفالت
قریبہ	قَرِیْبَہ	قربت والی
قاسمہ	قَاسِمَہ	تقسیم کرنے والی
قاصدہ	قَاصِدَہ	پیغام رساں
قانتہ	قَانِتَہ	فرماں بردار
قانعہ	قَانِعَہ	قناعت کرنے والی (اسم قائل)
قائلہ	قَائِلَہ	اقرار کرنے والی، ماننے والی
قارئہ	قَارِئَہ	پڑھنے والی (اسم قائل)
قنۃ	قِنْعَہ	بلند مقام
قدامہ	قُدَامَہ	کسی چیز پر اقدام کرنا
قرہ	قُرَہ	شخصک
قسامہ	قَسَامَہ	حسن / خوبصورت / مصالحت
قمر	قَمَر	چاند
قمر النساء	قَمَرُ النِّسَاء	خواتین کا چاند

حرف ”ک“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
کبۃ	کَبْشَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی کف گیر
کبیۃ	کُبَیْشَہ	صحابیہ کا نام (کَبْشَہ کی تصغیر)
کبیرہ	کَبِیْرَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بڑی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
کریمہ	کَرِیمَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سخاوت کرنے والی
کٹم	کُٹُم	صحابیہ کا نام بمعنی چہرے و رخسار پر زیادہ گوشت ہونا
کٹوم	کُٹُوم	بمعنی کٹم (بحالہ، لسان العرب)
کثرہ	کَثْرَہ	بہتات / مہربانی
کوثر	کُوْثَر	بڑی بھلائی / غیر کثیر / جنت کی ایک نہر کا نام
کٹمہ	کُٹْمَہ	گلدستہ
کھلاء	کُخْلَاء	سرکیش آنکھوں والی
کاظمہ	کَاظِمَہ	غصہ پی جانے والی
کاملہ	کَامِلَہ	کامل
کمامہ	کِمَامَہ	کجور کے ٹھونے کا غلاف / کلی کا غلاف
کلمیہ	کَلِمَہ	کلام کرنے والی
کنایہ	کِنَایَہ	اشارہ
کیاسہ	کِیَاسَہ	ذکاوت و ذہانت / فہم و فراست / عقل و دانش
کیسہ	کِیْسَہ	عقل مند ہوشیار / ذہین / فہیم
کباشہ	کَبَاشَہ	اراک درخت کا پھل

حرف ”ل“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لبابہ	لُبَابَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی خالص
لبنی	لُبْنٰی	صحابیہ کا نام / ایک درخت جس سے شہد کی طرح دودھ نکلتا ہے (الہند)
لمیس	لَمِیس	صحابیہ کا نام، بمعنی نرم و نازک جسم والی عورت (البحر الوسط)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لیلیٰ	لَيْلَى	کئی صحابیات کا نام، بمعنی اندھیری رات (بمناسبت انتہائی خفیہ اور باپردہ) (اشعق من قولہم لیلۃ لیلۃ)
لطیفہ	لَطِيفَه	خوشگوار لکھتہ / دلچسپ بات
لطیمہ	لَطِيمَه	مٹک دان
لبیہ	لَبِيَه	عقل مند
لہوہ	لَهُوَه	علیٰ ترین تھنہ
لیونہ	لَيُونَه	نرم خوئی / مہربانی
لامعہ	لَامِعَه	چمک دار / روشن
لقانہ	لَقَانَه	ذہانت / عقلمندی
لباقہ	لَبَاقَه	مہارت / خوش اسلوبی / لیاقت
لطافت	لَطَافَت	نزاکت / سبک پن
لطفہ	لُطْفَه	ہدیہ / تھنہ
لعلہ	لُعْلُعَه	سیاہی مائل سرخی
لحہ	لَحَه	پاک دامن جاذب رد و عورت
لاعیہ	لَاعِيَه	زرد پھول والا دامن کوہ کا پودا
لیکھ	لَيْكَه	کھجور / تازہ کھن / مالیدہ
لؤلؤ	لُؤْلُؤ	موتی
لیوہ	لَبُوَه	عقلمند ہونا
لیوہ	لَبُوَّه	عقلمند ہونا
لیچہ	لَبِيْخَه	مٹک کا نافہ

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
لیاقت	لِیَاقَت	مہذب طرز عمل / حسن ذوق / صلاحیت
لیقہ	لَبِیقَہ	نرم خو / نرم اخلاق والی / پاکیزہ اخلاق والی / ذہین / ذکی
لدہ	لَدَہ	ہم عمر
لبدہ	لُبَدَہ	سر ڈھاکنے کا کپڑا

حرف ”م“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ماریہ	مَارِیَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی نیل گائے (الحید فی اللعہ)
مریم	مَرْیَم	حضرت مہدی علیہ السلام کی والدہ صحابیہ کا نام (غیر مرتب تلفظ بحال صحیح علمبر)
محبہ	مُحِبَّہ	صحابیہ کا نام، بمعنی محبت کرنے والی
محبزہ	مِیْحَبَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی بیدار سرگرم والی چیز
مزیدہ	مَزِیْدَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی زیادہ کی ہوئی (اسم مفعول)
مسرۃ	مَسْرَۃ	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی خوش کرنا (صدر)
مسک	مُسَیْکَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سہارے و قاندے کی چیز (مُسَمَّیۃ کی تصریح)
معاذہ	مُعَاذَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پناہ و حفاظت میں آئی ہوئی (اسم مفعول)
مطیعہ	مُطِیعَہ	نبی ﷺ کا رکھا ہوا نام، بمعنی اطاعت گزار
ملیکہ	مُلَیْکَہ	کئی حکامیت کا نام، بمعنی مہمئی سی ملکہ / صلاحیت / سلیقہ (ملکہ یا ملکہ کی تصریح)
منیعہ	مَنِیعَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پاکدامن عورت (بحوالہ الحید فی اللعہ)
میمونہ	مِیْمُونَہ	ام المؤمنین اور کئی صحابیات کا نام، بمعنی مبارک
مینہ	مِیْمَنَہ	برکت / خوش بختی / فوج کا دایاں بازو
معونہ	مَعُوْنَہ	مددگار

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
معاذہ	مَعَاذَہ	پناہ گاہ
مرضیہ	مَرَضِیَّہ	پسندیدہ
ملینہ	مَلِیْنَہ	نرم مزاجی/خوش خلقی
ماجدہ	مَاجِدَہ	بزرگی والی/خوش خلقی (ماجد کی تانیہ بحوالہ النجد)
مادحہ	مَادِحَہ	تعریف کرنے والی (مادح کی تانیہ)
ماہرہ	مَآہِرَہ	تجربہ کار/ماہر فن
مبارکہ	مُبَارَکَہ	بابرکت/خوش قسمت
مبشرہ	مُبَشِّرَہ	ہر لحاظ سے حسین
مبصرہ	مُبَصِّرَہ	صاحب بصیرت
ملائکہ	مَلَائِکَہ	مطابقت/مناسبت/موزونیت
منزلت	مَنْزِلَت	مقام و مرتبہ
محسنہ	مُحْسِنَہ	پاک دامن
محسنہ	مَحْسَنَہ	جمال و خوشنمائی کا ذریعہ
مختارہ	مُخْتَارَہ	منتخب/پسندیدہ/چنیدہ (مختار کی تانیہ)
مدحت	مَدْحَت	تعریف
مسرت	مُسْرَت	خوشی (نیم پر پیش کے ساتھ)
مومنہ	مُؤْمِنَہ	ایمان والی
مسلمہ	مُسْلِمَہ	اسلام والی یعنی مسلمان
مصباح	مِصْبَاح	چراغ (اسم آل)
معرفت	مَعْرِفَت	غور و فکر کے بعد کسی چیز کو پہچانا

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
معروفہ	مَعْرُوْفَه	مشہور / بھلائی / احسان
مفیدہ	مُفِيْدَه	فائدہ مند
مقصودہ	مَقْصُوْدَه	مدعا / مراد
مکرمہ	مَكْرُمَه	قابلِ اکرام و قابلِ قدر
ملساء	مَلَسَاء	چکنی / ہموار
مکنونہ	مَكْنُوْنَه	پوشیدہ / پردہ نشین
ملیحہ	مَلِيْحَه	دلکش / جاذبِ صورت / حسین
ممدوحہ	مَمْدُوْحَه	قابلِ تعریف
محمودہ	مَحْمُوْدَه	قابلِ تعریف
منعمہ	مُنْعَمَه	خوشحال / نعمتوں والی
منیبہ	مُنِيْبَه	اللہ کی طرف رجوع کرنے والی
منیرہ	مُنِيْرَه	روشن / واضح / چمک دار
منیفہ	مُنِيْفَه	حسین و خوش قامت عورت
موعظہ	مَوْعِظَه	نصیحت
مفتاح	مِفْتَاح	کھولنے کا ذریعہ / کنجی
مزنہ	مُزْنَه	پانی سے بھرا ہوا بادل
مازیہ	مَاْزِيَه	فضیلت / برتری / ا فوقیت / اکرم و مہربانی
مزیہ	مَزِيَه	کمال / امتیازی وصف / خصوصیت / برتری
منفعہ	مَنْفَعَه	فائدہ

حرف ”ن“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نائکہ	نَائِلَہ	کئی صحابیات کا نام، بمعنی عطیہ/بخشش/بھلائی (دال کی تائید)
نعلیہ	نُعْلَیَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی وسیلہ/بخشش (بیلہ کی تعمیر)
نسیبہ	نُسَیْبَہ	حضرت ام عطیہ صحابیہ کا نام، بمعنی قرابت (نسبہ کی تعمیر)
نسیبہ	نَسِیْبَہ	حضرت ام عمارہ صحابیہ کا نام، بمعنی قریبی
نیکہ	نَسِیْکَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی سونے چاندی کا گھڑا/ذبیحہ
نعم	نُعْم	صحابیہ کا نام، بمعنی خوشحالی
نعمی	نُعْمٰی	صحابیہ کا نام، بمعنی آرام/آسودہ حالی
نفیسہ	نَفِیْسَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی پاکیزہ
نوار	نَوَار	صحابیہ کا نام، بمعنی محتاط عورت
نوبہ	نَوْبَہ	صحابیہ کا نام، بمعنی باری
نحسیتہ	نَحِیْثَہ	فطرت/اکرم الطبع
محلہ	مِحْلَہ	بخشش/تحفہ
منجہ	مُنْجَہ	منتخب چیز
نزاہت	نَزَاهَت	برائی سے دوری/پاکدامنی
نزدن	نَزْدِن	ایک خوشبودار پودا
نزہت	نُزْهَت	تفریح
نشرہ	نَشْرَہ	ہلکی ہوا
نجمہ	نَجْمَہ	ایک ستارہ
ناعمہ	نَاعِمَہ	خوشگوار/خوش و خرم/ازم و نازک

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نوقہ	نَوَقَہ	ہر چیز کی مہارت
نیقہ	نِیْقَہ	نفاست و عمدگی / انتہائی لطافت و نزاکت
نوعہ	نَوْعَہ	تر و تازہ پھل
نیلہ	نَیْلَہ	عطیہ
نیلہ	نَیْلَہ	وسیلہ / قربت
نعمہ	نُعْمَہ	خوشی / آنکھ کی شہدک
نعمت	نِعْمَت	فائدہ / فضل / انعام
نعمت	نِعْمَت	خوشحالی / آسودگی
نعماء	نَعْمَاء	راحت و آرام / مال و دولت / خوشحالی
ناجیہ	نَاجِیَہ	نجات یافتہ / حیرت انگیز راہنمائی
نہیدہ	نَہِیْدَہ	گاڑھا شاندار کھن
نادرہ	نَادِرَہ	نایاب / انوکھی
ناسکہ	نَاسِکَہ	عبادت گزار
ناصحہ	نَاصِحَہ	نصیحت کرنے والی
ناصرہ	نَاصِرَہ	مدد کرنے والی / مددگار / حامی
ناظمہ	نَاطِمَہ	انتظام کرنے والی
نافعہ	نَافِعَہ	نفع بخش
نائبہ	نَائِبَہ	قائم مقام
نبیلہ	نَبِیْلَہ	شریف و معزز
نبالہ	نَبَالَہ	شرافت و نجابت / ذہانت / عظمت و وقار
نباہت	نَبَاهَت	عزت و شرافت / سمجھ و دانائی

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
نجیہ	نَجِیَّہ	نجات پانے والی
نجیبہ	نَجِیْبَہ	اعلیٰ نسب / شریف
ندیمہ	نَدِیْمَہ	ہم نشین / رفیق / ہدم
نذیرہ	نَذِیْرَہ	انجام اور آخرت سے ڈرانے والی
نسیم	نَسِیْم	نرم ہوا
نشیطہ	نَشِیْطَہ	راستہ میں حاصل ہونے والا مالی قیمت
نصرت	نُصْرَت	مدد / حمایت
نصیحت	نَصِیْحَت	ہمدردانہ بات
نصیرہ	نَصِیْرَہ	عطیہ / مددگار
نظیفہ	نَظِیْفَہ	صاف ستھری / پاکیزہ
نفاست	نَفَاسَت	نفس ہونا
نقیبہ	نَقِیْبَہ	روح / دل / فطرت / مزاج / عقل / مشورہ
نقیہ	نَقِیْہ	صاف / خالص
نازیہ	نَازِیَہ	حیزی / پھرتی / جوش
نجم النساء	نَجْمُ النِّسَاء	عورتوں کا ستارہ
نور النساء	نُورُ النِّسَاء	خواتین کا نور

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
واجدہ	وَاجِدَہ	پانے والی (واحد کی تانیہ)
وجیبہ	وَجِیْبَہ	وجاہت والی / نظیر بد سے بچانے والا تعویذ
واعظہ	وَاعِظَہ	نصیحت کرنے والی (واحد کی تانیہ)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
واعیہ	وَاعِيَه	حفاظت و نگرانی کرنے اور یاد رکھنے والی
وسنی	وَسْنٰی	خوشحالی سے سرشار عورت
وسنانہ	وَسْنَانَه	لشلی آنکھ والی عورت
وقایہ	وَقَايَه	بچاؤ کا ذریعہ
واقیہ	وَاقِيَه	بچاؤ کرنے والی
وثیقہ	وَثِيْقَه	دستاویز / تصدیق نامہ
والثقہ	وَالثِقَه	مضبوط و اعتماد والی (دائق کی تانیہ)
وارثہ	وَارِثَه	میراث لینے والی (وارث کی تانیہ)
وصیفہ	وَصِيْفَه	خادمہ / نو عمر لڑکی
واہبہ	وَاهِبَه	عطا کرنے والی
وجاہت	وَجَاهَت	رعب و دہد بہ
ودیعہ	وَدِيْعَه	امانت رکھی ہوئی چیز
وداعہ	وَدَاعَه	متانت و وقار / حلم و بردباری / عاجزی و مسکنت
ودیفہ	وَدِيْقَه	سرسبز باغ
وردہ	وَرْدَه	گلاب (الورد کی تانیہ، بحوالہ لکھنؤ الوسیہ)
وردیہ	وَرْدِيَه	گلاب کا چمن یا کیاری
وسمہ	وَسِيْمَه	خوبصورت چہرے والی

حرف ”و“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ہاجرہ	هَاجِرَه	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ اور حضرت اسماعیل کی والدہ کا نام
ہریرہ	هَرِيْرَه	صحابیہ کا نام، بمعنی چھوٹی سی ملی (ہرہ کی صغیر)

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
ہزیلہ	هَزِيلَه	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی تھوڑی سی دلی (ہولہ کی تصغیر)
ہند	هِنْد	کئی صحابیات کا نام؛ بمعنی برداشت کرنا / اونٹوں کا ریوڑ (جملہ بلا متعلق)
ہادیہ	هَادِيَه	راہ مستقیم دکھانے والی
ہانی	هَانِي	خدمت گزار
ہانم	هَالِم	معزز خاتون
ہالہ	هَالَه	چاند کا گھیرا (کنڈل)
ہدایت	هِدَايَت	راہ نمائی
ہینہ	هَيْنَه	نرم / آسان

حرف ”ہی“ سے شروع ہونے والے اسلامی نام

اصل نام	نام کا صحیح تلفظ	نسبت / معنی
یسیرہ	يُسَيْرَه	صحابیہ کا نام؛ بمعنی آسان / سہل
یسریٰ	يُسْرٰى	آسان / سہل (ایسر کی تائید)
یافہ	يَافِعَه	بلند و بالا
یاسمین	يَاسْمِيْن	چنبیلی (عرب)
یمہ	يَمَنَه	دائیں طرف
یمنی	يُمْنٰى	دائیں طرف

فقط

محمد رضوان

www.E-IQRAA.INFO

مورخہ ۲۱ / رجب المرجب / ۱۴۳۱ھ / ۰۴ جولائی / ۲۰۱۱ء بروز اتوار

ادارہ غفران، راولپنڈی